

893.791

G3452

Columbia University
in the City of New York
Library



BOUGHT FROM

Alexander I. Cotheal Fund
for the
Increase of the Library
1896

ing, nana
ames la ri-
oit.
ait dans le
ous

الجزء السادس

من كتاب انخاف السادة المتقين بشرح اسرار احياء
علوم الدين تصنيف خاتمة المحققين وعمدة نوري
الفضائل من المدققين العلامة السيد محمد
ابن محمد الحسيني الزبيدي الشهير
بمرتضى رحمه الله وأتابه
من قبض فضله
خزير الرضا
آمين

تنبية

حبث تحقق ان الشارح لم يستكمل جميع الاحياء في بعض
مواضع من شرحه فتمت بها للفائدة وضعنا الاحياء المذكورة في
هامش هذا الشرح

الجزء السادس

من كتاب انصاف السادة المتقين بشرح اسرار احياه
علوم الدين تصنيف خاتمة المحققين وعمدة ذوي
الفضائل من المدققين العلامة السيد محمد
ابن محمد الحسيني الزبيدي الشهير
بمرتضى رحمه الله وآثابه
من قبض فضله
خزير الرضا
آمين

تنبیه

حيث تحقق ان الشارح لم يستكمل جميع الاحياء في بعض
مواضع من شرحه فتتميمها للقائده وضعت الاحياء المذكورة في
هامش هذا الشرح

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الواهب الفنى الفرد المتعال النعم الذى منح لاصفيائه كمال الرشد فى التمييز بين الحرام والحلال
عز أن يدانيه مثال أو شريك فى حسن ابداع هذا العالم على أحسن منوال خلص لاجبيه طيبات
الرزق الدانية قطوفها وأدر لهم أخلاق خفقات النعم المحفوفة صنفها بكل جمال فهي تغدو وتروح
عليهم بالغدو والآصال والصلاة والسلام على سيدنا ومولانا محمد زاكى الحلال المنعون بأشرف الحصول
المرشد الهادى أمته من الغواء شياطين الاضلال الى سبيل الاستقامة والاعتدال وعلى الاصحاب
والاكل وذويه وصغرة أولى الافصال ومتبى سنته عند تقلبات الاحوال ما تعاقبت الايام بالليل
أما بعد فهذا شرح (كتاب الحلال والحرام) وهو الرابع من الربع الثانى للإمام حجة الاسلام أبى حامد
محمد بن محمد بن محمد الغزالى قطب العلم والحلال والمقام روح الله ورحمة فى الملا الأعلى وأوردنا من حياض
فهو المشرب الاجلى قصدت فيه توضيح عباراته وتكميل سياقاته وحل رموزه وإشاراته وفك
دقائقه ومهماته مقرأ بالجزء القاهر البادى فى البادى والحاضر معقراً بقصور الباع وعدم الاتساع
من احاطة موجبات السلب المسورة بالامتناع والله جل شأنه أسأل الاعلى والتوفيق لمهاية فى حسن
الحل والايانة وعلى فضله أعتد وأتوكل وهو حسبي وربي لا اله الا هو وعليه المعول قال المصنف
رحمته تعالى (بسم الله الرحمن الرحيم) اقتداء بالكتاب واتباعاً لسنة سيد الاحياء ثم أوردته بالحمد
مراعياً أنواع البلاغة التى منها لزوم ما لا يلزم وبراعة الاستهلال والتضمين والاقنيس فقال (الحمد لله
الذى خلق الانسان) مقتبساً من كلام الله الملك الرحمن أى أوجده من العدم بعد أن لم يكن والانسان
بالكسر اسم جنس يقع على الذكر والانثى والواحد والجمع واختلف فى اشتقاقه على زيادة النون
الانحيرة فقال البصريون من الانس فالهمزة أصلية ووزنه فعلات وقال الكوفيون من النسيان فالهمزة

(كتاب الحلال والحرام)
وهو الكتاب الرابع من
ربيع العبادات من كتب
احياء علوم الدين
(بسم الله الرحمن الرحيم)
الحمد لله الذى خلق الانسان

رائحة ووزنه افعال على النقص وأصله انسيان على أفعلان ولهذا يرد الى أصله في التصغير يقال انسيان
 أشار الى الذي خاق منه فقال (من الطين) هو التراب والماء المختلط وقد يسمى بذلك وان رأت عنه قوة
 الماء كره الرغب وقال الحراني هو مقبعر التراب حيث يصير منه قبولا وقروح الصورة فيه (اللازب
 والمصالح) فاللازب اللين من وصول الماء اليه يقال لزب الطين لزوبا أي لصق ومنه حديث علي
 ولا طها بالبله حتى لزيت أي لصقت ولزمت والمصالح اليابس الذي له صلابة وفيه ما يقتبس من قوله تعالى
 خاق الانسان من صلصال كالفخار أي كالحرف وقد خلق الله آدم من تراب ثم جعله طينا ثم حاما مستويا
 ثم صاصلا فلا يتعالف ذلك قوله من تراب ونحوه (ثم ركب صورته) الحسية (في أحسن تقويم) وأتم
 اعتدال) وقد اقتبس ذلك من قوله تعالى في أي صورة ما شاء ركبك وقوله تعالى لقد خلقنا الانسان في
 أحسن تقويم يقال قومه فتقوم أي عدله فتعدل والاعتدال توسع حال بين حالين في كم أو كيف وكل
 ما تناسب فقد اعتدل (ثم غذاه في أول نشوه بلبن) أي جعل غذاءه الذي تقوم به بنيتة الظاهرة من لبن
 (استصفاه) أي صفاه وخلصه (من بين ثمر ودم) والثمر السرجين مادام في الكرش (سائعا) أي
 سهلا (كالماء الزلال) أي العذب البارداقتبس من قوله تعالى من بين ثمر ودم لبنا صاصا تعال الشاربين
 (ثم جاء) من الحماية وهي المنع والوقاية (بما آناه) أي أعطاه (من طيبات الرزق) اقتبس من
 قوله تعالى كلوا من طيبات ما رزقناكم (من دواعي الضعف والانحلال) متعلق بقوله ثم جاء أي وفاء
 بذلك الغذاء الذي هو من طيبات الرزق عن طر والاسباب الداعية للضعف البدن وانحلال صورة
 التركيب والضعف وهي القوى حسا ومعنى أوهو خلاف القوة ويكون في النفس والبدن والمال
 وقيل بالضم في البدن وبالفتح في العقل والرأي (ثم قيد شهوته) أصل الشهوة تزوج النفس الى ما تريده
 ولا تمنالك عنه (المعادية له) يقال عاداه معاداة إذا أظهره العداوة وانما كانت الشهوة معادية للانسان
 لكونه يتجره الى المناهي الشرعية وتسرع لا يبقاه في كل مذموم شرعا ومن ذلك في الخبر المشهور حفت
 الجنة بالمكاره وحفت النار بالشهوات (عن السطوة والعيال) بكسر الصاد المهملة بمعنى الصولة وهي
 والسطوة الاخذ بشدة وفهر وذلك التقيد من كل فضل الله واحسانه على الانسان ولولا ذلك لم يملك نفسه
 عن النزوع الى الشهوات الحسية والمعنوية (وفهر) أي غلبه وكسر شوكته (بما افترضه عليه) يقال
 فرضه وافترضه بمعنى واحد (من طلب الحلال) اقتبس من الخبر الا أن ذكره طلب الحلال فريضة
 وسبأ أي معناه (تسجد الرمال) أي تنزهه وتقده فامن ذرة من ذراته الا وهي شاهدة لوحدايته مقرة
 برؤيته وخص الرمال وان كان كل شيء كذلك بموجب قوله تعالى وان من شيء الا يسبح بحمده لكنرة
 أجزائها وبجواردة الخلد واحصائها (وتسجد) له (الفلال) جمع نمل وهو أعم من النمل فإنه يقال نمل
 الشيء وطلت الجنة ولكل موضع لم تصل اليه الشمس يقال له نمل ولا يقال النمل انما زال عنه الشمس
 (ويشدد كذلك) أي يضجمل ويصق بالتراب يقال ذك ذكاذاداه وبسطه فتد كذلك صار مدحوا
 مبسوطا لاصقا بالأرض (من هينه) الحاصلة اثرها شاهد جلال الله وعظمته وقد تكون عن الجلال الذي
 هو جمال الجلال (صم الجبال) يقال صم أعص أي مصمت شديد والجمع الصم كاجر وجر ولو قال صم
 بالشين بدل الصم لكان جائزا وهي المرتفعة الا أن تد كذلك المصمت الشديد أنسب في المقام (فهر ثم بكسرها)
 أي كسرتك الشهوة (جند الشيطان) أي أعوانه وعسا كره المجردة تحت رايانه (المتشمر) أي
 المنهني (للاضلال) أي لاغواء الانسان عن سبيل الرشاد وذلك مصداق قوله تعالى على لسانه قال فيما
 أغويتني لاقعدن لهم صراطك المستقيم الآية وقال تعالى على لسانه أيضا لاغويتهم أجعين الا
 عبادك منهم المخلصين (فلقد كان) كبده (يجري من ابن آدم) أي فيه (يجري الدم السبيل) أي
 لا يجس يجريه كالدلم في الاعضاء ووجه الشبه شدة الاتصال والمعنى يجري منه أي فيمحيب يجري فيه

من طين لازب وصلصال
 ثم ركب صورته في أحسن
 تقويم وأتم اعتدال ثم
 غذاه في أول نشوه بلبن
 استصفاه من بين ثمر ودم
 سائعا كالماء الزلال ثم جاء
 بما آناه من طيبات الرزق عن
 دواعي الضعف والانحلال
 ثم قيد شهوته المعادية له عن
 السطوة والعيال وقهرها
 بما افترضه عليه من طلب
 القوت الحلال وهزم
 بكسر هاء جند الشيطان
 المتشمر للاضلال ولقد
 كان يجري من ابن آدم
 مجرى الدم السبيل

الدم وأشار بسياقه هذا الى الحديث الذي رواه أحمد والشيخان وأبو داود وابن ماجه عن صفية رفعاه ان الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم وقد تقدم تحقيقه في كتاب الصوم (فضيق عليه) أي غدد عليه (عزة الحلال) أي قوته وغلبته (المجرى) مفعول من الجري أو مفعول ميمي (والجمال) مفعول من الجولان وهو الحركة (إذا كان لا يذوقه) أي لا يوصله وأصل البذرقة الخطارة (الى أعماق) جمع عقى بضمين هو البعد سقلا (العرفق) جمع عرفق معروفة ومنها الأوردة والشرابين (الالشهوات) النفس (المائلة) بتابعها (الى الغلبة) أي الشدة والتسلط (والاسترسال) أي الدعة والهوين (فبق) أي الشيطان (لمازمت) تلك الشهوات أي قيدت (بزمام الحلال) وأصل الزمام الخبط الذي يشد في العبرة أوفى الخشاش ثم يشد اليه المقود ثم سمي به المقود نفسه (حاشا) أي معيها عارودا وهو حسير (حاسرا) في صفته التي اعتقدها (ماله من ناصر) ينصره (ولا وال) يلي أغانته وفي الكلام المذكور أولا تمثيل ونحو برأرد أن للشيطان قوة التأثير في السرائر وان كان منه ورامنكرافي الظاهر فالبه رغبة ورهابة في الباطن يهريكه تتبع القوى الشهوانية في المواطن ومن لم يتب له حسن هذا التمثيل ضل في رد ذلك المغال وأصل حيث قال ثم لا يتبهم من بين أيديهم ومن خافهم وعن أعماقهم وعن شمائلهم فهو كالدلالة على بطلان ما يقال أنه يدخل في بدن الآدمي ويخالطه لانه إذا أمكنه ذلك لكان ما ذكره في باب المبالغة أحق أماله ضل قلانه لم يدر ان الكلام المذكور مأخوذ من مشكاة النبوة مصبوب في قالب التمثيل والقرض من ان الشيطان منفو ومحدور منه في الظاهر مطبوع متبوع في الباطن والارض من التمثيل المنقول عنه يبين كمال اهتمامه في أمر الاغواء وتصور قوة استيلائه على بني آدم من جميع الجهات وأما أنه أضل فلان الفخر الرازي نقل عن القاضي نقل قول حيث قال هذا القول من أليس كدلالة على بطلان ما يقال أنه يدخل في بدن الآدمي قتأمل ذلك (والصلاة) الكلمة منه (على) حبيبته أي القاسم (محمد الهادي) أمته (من) طلمات (الضلال) الذي هو العسودول عن الطريق المستقيم (وعلى آله) الأئمة الذين بهم قرأته الأدنون (خير آل) وخيرهم مستفادة من قوله تعالى كنتم خير أمة أخرجت للناس في الدين وأما اقتصر على ذكرهم دون الأصحاب لان فهم من له شرف صحبة نفي عن ذكرهم وأما حكمهم أفراد الصلاة عليه عن السلام فقد تقدم البحث فيه في أول كتاب العلم (أما) عد فقد قال صلى الله عليه وسلم طلب الحلال فريضة على كل مسلم ورواه ابن مسعود (ولفظا القوت وروينا عن ابن مسعود عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فساقه قال العراقي تقدم في الزكاة دون قوله على كل مسلم ولاطبراني في الأوسط من حديث أنس واجب على كل مسلم واستاده ضعيف اه قلت ولكن الهيثمي رفيقه قال واستاده حسن ورواه الهيثمي أيضا في مسند الفردوس باللفظ المذكور وفيه بنية والزيير بن خريق ضعيفان واختلاف في معنى قوله طلب الحلال على وجهين الأول ان المراد طلب معرفة الحلال من الحرام والتمييز بينهما في الأحكام وهو علم الذنوب به فسر واحد طلب العلم فريضة كما سألني المصنف قريبا ويؤيده ما رواه الحاكم في تاريخه من حديث أنس طلب الفقه حتم واجب على كل مسلم الثاني ان المراد طلب الكسب الحلال للقيام بمؤنة من تلزمه مؤنته وقد وقع التصريح به في حديث ابن مسعود المذكور فخير واه الطبراني في الكبير والبيهقي وضعفه طلب الكسب الحلال فريضة بعد الفريضة وقد تقدم شيء من ذلك في كتاب الزكاة وهذه الفريضة من بين سائر الفرائض أعصاها على العقول فهماء أي أكثرها عصا نألفهم لا يقيدوها (وأقلها على الجوارح) الخمسة (فعلا) فهي تأتي عن جملها (فلذلك اندرس) أي انعمى (بالكيفية علماء وعلا) وفيه لف وتسر مرتب (وصار غموض علمها) ودقة فهمها (سببا لاندراص عملها اذ ظن الجهال) من العلماء (ان الحلال مفقود) في الاوان (وان السبيل) أي الطريق الموصل (اليه دون الوصول مسدود) فلا عظم في الورد على مشارعه (وانه لم يبق من الطيبات) للأمر

فضيق عليه عزه الحلال
المجرى والجمال اذا كان
لا يذوقه الى أعماق
العروق الاشهوة المائلة
الى الغلبة والاسترسال بقي
لمازمت بزمام الحلال خائبا
حاسرا ماله من ناصر ولا
وال والمسالاة على محمد
الهادي من الضلال وعلى
آله خير آل وسلم تسليما
كثيرا (أما بعد) فقد قال
صلى الله عليه وسلم طلب
الحلال فريضة على كل مسلم
رواه ابن مسعود رضي
الله عنه وهذه الفريضة من
بين سائر الفرائض أعصاها
على العقول فهماء وأقلها
على الجوارح فعلا ولذلك
اندرس بالكيفية علماء وعلا
وصار غموض علمها سببا
لاندراص عملها اذ ظن الجهال
أن الحلال مفقود وأن
السبيل دون الوصول اليه
مسدود وأنه لم يبق من
الطيبات

الله تعالى (ألا كل من الطيبات قبل العمل) فهم ذلك من تقديم الجهة الأولى على الثانية وفيه كمال
التسوية إن شاء حيث قدمه على العمل الصالح (فيل أم المرادية الحلال) قلله صاحب القوت حيث قال
وأمر بما كل الحلال قبل العمل وهكذا قال أهل من كذا لأعمال بما كل الحلال وما كانت الطعمة أحسن
كان يعمل أو كذا وأرفع وعلى هذا الموال قوله سبحانه يا أيها الذين آمنوا كلوا من طيبات ما رزقناكم
فقبل من الحلال (وقال تعالى ولا تأكلوا أموالكم بفساد) أي قوله ولا تقتلوا أنفسكم قبل من أكل
حراما فقد قتل نفسه لأنه سبب اهلاكلها وتعذيبها يعرف من ذلك أن كل أموال الناس بأساطل حرم
وفي ارتكابه اهلاكل النفس (وهو عز وجل أن الدين بما كلون أموال البتاني طيبا) أي تعذيبا من غير
أن يكون لهم فيها حق (اعلموا كلون في أطونهم نارا) أي مثل النار (وسيدلون سعيرا) ووجه الاستدلال
بها اشترط بأن أكل أموال البتاني حرام ووعده شديد (وقال تعالى) يا أيها الذين آمنوا (اتقوا الله
ودروا ما بقي من الرمان كنتم مؤمنين ثم قال) تعالى (فإن لم تعملوا فادعوا بحريصين الله ورسوله ثم قال)
تعالى (وإن تبتم فلكم رؤس أموالكم) لا تسبون ولا تظلمون (ثم قال) تعالى (ومن عاد فأولئك أصحاب
النار هم فيها خالدون) ثم نفع الله تعالى ولا تهمد في معصية على ما نفعني في كل ربه عرو وجل عظام
شأنه بوصفين عظيمي اعظامه وزهدهما حيث (جعل آكل الرمان في أول الأمر مذنوبا) أي جعل
(تجارته الله) عرو وجل الرسول (وفي آخره متعزضا للنفار) بالخلو فيها ومن ذلك اشترط للإيمان ترك
الرمان فله أن كنتم مؤمنين وهي للشرط والحرمة ثم أوجب التوبة بعد إعلامه بأن لم يمتهم في قوله وإن تبتم
في آخرها ثم نص على تخريبه بقوله تعالى وأحل الله سبع وحرم له ثم نفع بالخلو في النار بقوله هم
فيها خالدون وهذا من شديد العقاب وعظم العذاب فدل ذلك بحاف على مدمن الرمان المضمون به غير شائب
مسانة عوب على الكفر لعله ذكر الخلود (والآيات الواردة في الحلال والحرام لا تحصر) وقد اقتصر على
سابق ثلاث آيات الأولى في كل أموال أساس بأساطل والثانية في كل أموال البتاني والثالثة في ألا كل
بالرأى وكل ذلك حرام بالنسبة للفقهاء فيسعى الخلد عن ارتكابه شيء من ذلك هدا في الحرام وفنصر في الحلال
على آية واحدة وهي كل من الطيبات وقصره بالحلال وما لم يذكر يقس على ما ذكر (و) أما الأخبار
فقد (روى ابن مسعود) عن أبيه رضي الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه قال طلب الحلال فرضة
على كل مسلم) وتقدم الكلام في تأويله على وجهين وعني تخير محمد قريبا (ولما قال عليه) الصلاة
(والسلام) فيما رواه ابن عدي وأبي يعقوب في الشعب من حديث أنس رضي الله عنه في الخبر والطيب في
تاريخ من حديث الحسين بن علي والطبراني في الأوسط من حديث ابن عباس وعنه في مؤلفه من
حديث ابن عمر رضي الله عنهما في كثير من حديث ابن مسعود والطيب في تاريخ أبي بصير حديث علي
والطبراني في الأوسط وأبي يعقوب في الشعب أيضا من حديث أبي سعيد (طلب العلم فرضة على كل مسلم)
ودع تقدم الكلام عليه في كتاب العلم مفصلا (قال بعض العلماء) في تأويله (أراد به طلب علم الحلال
والحرام كالإيسع وأشهره) أي إذا أراد العبد أن يتخلل به افتراض علمه عليه (وجعل المراد من الحديثين
حدادها) وقال إن في هذا الخبر دلالة على تسوية بين العلم والحلال في الطلب بالفرض فمثل فرض طلب
علم الحلال فلا كل كمثل طلب العلم للعاهل وهذا أيضا قد تقدم في كتاب نعم مفعلا مع قولنا أخرى
ذكرت هناك (وقال صلى الله عليه وسلم من سعى على عبالة) أي اكتسب لهم بالسعي أي بالعدل والرواح
في السوق (من حله هو كالحمد في سبيل الله) أي مبرته منزلة المجاهد (ومن طلب الدنيا حلالا) أي
من وجه الحل (فرعاف) أي مع عفة النفس عن الحرص وغيره (كان في درجة الشهداء) هكذا هو
في القوت قال العراقي روى الطبراني في الأوسط من حديث أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم
ولا يبيصور لديلي في مسد العرو من من طلب مكسبه من باب حلال يكفها وحده عن مسئلة

ألا كل من الطيبات قبل
العمل وقيل إن المراد
به الحلال وقال تعالى ولا
تأكلوا أموالكم بينكم
بالباطل وقال تعالى إن
الذين يأكلون أموال
البتاني طمعا لا يتقوا
الله ودر ما بقي من الرمان
كنتم مؤمنين ثم قال
فإن لم تعملوا فادعوا بحريصين
الله ورسوله ثم قال وإن
تبتم فلكم رؤس أموالكم
ثم قال ومن عاد فأولئك
أصحاب النار هم فيها
خالدون جعل آكل الرمان
أول الأمر مذنوبا معصية
الله وفي آخره متعزضا للنار
والآيات الواردة في الحلال
والحرام لا تحصر وروى
ابن مسعود رضي الله عنه
عن النبي صلى الله عليه
وسلم أنه قال طلب الحلال
فرضة على كل مسلم ولما
قال صلى الله عليه وسلم طلب
العلم فرضة على كل مسلم
قال بعض العلماء أراد به
طلب علم الحلال والحرام
وجعل المراد بالحديثين
واحدا وقال صلى الله عليه
وسلم من سعى على عبالة من
حله هو كالحمد في سبيل
الله ومن طلب الدنيا حلالا
في عفاف كان في درجة
الشهداء

الناس وولده وعباده ما يوم القيامة مع التبيين والصدقين وامثاله ضعيف اه فاشترى الباق الاخير
رواه أيضا الخطيب في التاريخ ولعله من مال الخلال وفيه بعد قوله وصدق هكدا وأثار ياصعه
السبابة والوسطى (وقال صلى الله عليه وسلم من أكل الخلال أربعين يوما) وحكمة التقيد بالاربعةين
مدة يصير المداومة على شيء فيه خلقا كالاصلي العربي وتجميع من الصوفية ان خلقا المرادة تكون
أربعين يوما واحتجوا برحوه أخر أظهره اله سبحانه حريطية آدم أربعين صباحا (تور الله قلبه) أي
بالمعارف الالهية فلم يشعب بسبب العلاقات الموجهة لتوزيع الهم وتشبث العرمان (وأخرى يابيع
الحكمة) الالهية (من قامه) على لسانه لاد المداومة على كل الخلال محاهدة ولوم المعاهدة يوصل
الى حضرة الشاهادة ومن ثم قبل بخافد تشاهد وهو مصداق قوله عز وجل والذين جاهدوا في
سبيلنا قال اعرف اني رواه أبو يعين في الخلية من حديث أبي ثوبان بلغنا من أنخلص لله أربعين يوما عهرت
ينابيع الحكمة من قلبه على لسانه ولا من عدى نحوه من حديث أبي موسى وهال حديث مسكر تنهى
معار واية أبي يعين من أنخلص العادة لله ويدر واد عن حبيب بن الحسن عن عاصم بن يوسف الشكلى
عن محمد بن سيار السجاري عن محمد بن اسمعيل عن يزيد بن يزيد الواسطي عن جراح عن مكحول عن أبي
أيوب وورده من الحوزي في الامور والبال برديس يزيد كثير لخطا وخرج بحرح ومحمد بن
اسمعيل مكحول ومكحول لم يصح جماعه من أبي أيوب ونفعه السبوطي وقال عابا ما يقال فيه ان
اساده صغير وفي شرح الاحكام لاس عبيد الحق هذا الحديث وان لم يكن صحيح الاسناد فقد صححه الدوق
الذي خص به أهل اعطاء والامداد وفهم ذلك مستعاق الاعلى هل اهل السخى الذي طريقه البعض
الرائي بواسطة الاحلاس الحمدي اه وفي اقاصد الحفاظ استجاذى هذا الحديث رواه أبو يعين في
الخلية من جهة مكحول عن أبي أيوب به مرفوعا وسنده ضعيف وهو عند أحمد في زهد مرسل بدون أبي
أيوب وله شاهد عن أنس رواه القضاى من جهته من بل ثم من طريق سواد من مصعب عن ناس من مقدم
عن ابن عباس به مرفوعا اه قلت هو في زوائد لابي بكر الرزى وكذلك أخرجه ابن أبي شيبة في
المصنف وأبو الشيخ في ثوابه فطهم قال مكحول طبعى اب اسى صلى الله عليه وسلم قال قد كره وقول
اعرف في ولا من عدى نحوه من حديث أبي موسى اخ قلت فطهم من عبد يعلم به أربعين يوما الحديث
در رواه ابن الجوزي أيضا من طريقه وفي رواية زهد الله في الدنيا أي جعله من زاهد من فيها الزاهد من
لا تحرة وأوهم سياقه ان هذه رواية للحديث السابق وليس كذلك بل هو حديث مستقل يؤيده ساق
صاحب القوت حيث قال في موضع آخر من كتابه وفي بعض الزوايات من أكل الخلال هذه الله في الدنيا
أي فلم يورده في ذيل الحديث السابق ولذا لم يتعرض له اعرف في فاشترى (وروى ان سعدا) هو ابن أبي
وقاص اقرشي الزهري أحد العشرة رضى الله عنه (سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يسأل الله
تعالى ان يجعله محاب الدعوة فقال له) صلى الله عليه وسلم (طبعتمك) نعم اعطاه هو ما يطعمه الانسان
أي يجعله طيبا أي خللا (نستحب دعوتك) هكدا هو في القوت قال العرافي رواه اطرأ في لا وسط من
حديث ابن عباس وفيه من لا أعرفه اه قلت ولعله تليت هذه الآية عند النبي صلى الله عليه وسلم بأبيها
الناس كانوا في الارض خللا طيبا فقام سعد بن أبي وقاص فقال يا رسول الله ادع الله ان يجعلني مستحب
الدعوة فقال يا سعد طيب مطعمك تكن مستحب الدعوة والذي يقضى بيده ان العبد يقضى بلقمة الحرام
من خوفه فلا يتقبل منه عمل أربعين يوما وأما بعد بسبب لجه من استحب والبال وأولى به وأعله اس
الحوزي وقد كان سعد رضى الله عنه مستحب الدعوة معزلا من الفتنه وهو آخر عشرة مونا (وذكر
رسول الله صلى الله عليه وسلم الحريص على الدنيا) ذمه (قال رب اشعث) أي تشدد الشعر لانه زهد
بالدهن (أعبر) أي متعب القوت ويقال هو اشعث أي من غير استعداد ولا تنطف (مشرق في الاسفار)

وقال صلى الله عليه وسلم من
أكل الخلال أربعين يوما
تور الله قلبه وأخرى
ينابيع الحكمة من قلبه
على لسانه وفي رواية زهد
الله في الدنيا وروى ان
سعدا سأل رسول الله
صلى الله عليه وسلم أن يسأل
الله تعالى ان يجعله محاب
للدعوة فقال له أظ
طعمتك تستحب دعوتك
ولمّا ذكر صلى الله عليه
وسلم الحريص على الدنيا
قال رب أشعث أجهل شره
في الاسفار

ي-ط ودم من موضع الى موضع لا يقرأ في دعة (مطعمه حرام) أي ما كره (ومبسه حرام وعدى)
حده (بالحرام يرفع يديه) ويدعو (فيقول يا رب بارك في ما يشاء منك) أي كيف يشاء لك الله
هكذا هو في سياق القوت قال العراقي رواه مسلم من حديث أبي هريرة يرفع يديه ثم يقرأ الحمد
ثم يقول اللهم اغفر لي ما مضى وما مضى وما مضى وما مضى وما مضى وما مضى وما مضى وما مضى
فقال ما يقرأ في الرسل كلوا من الطيبات وقالوا يا أيها الذين آمنوا كلوا من طيبات ما رزقناكم وذكرا له
مخرج من منه شعث عيسى يقول لبيك اللهم لبيك ومنافعهم حرام ومشره حرام وعدى بالحرام في
شعثه ذلك رواه اسبقه مسلم في حقه فقال أخرجه أبو عمر محمد بن الحسين بن محمد بن شعث أبو
انعام الطبراني عن يحيى بن ابراهيم التميمي عن عبد الرزاق عن سفيان عن فضيل بن مرزوق عن
عدي بن ثابت عن أبي سلمة عن أبي هريرة (في حديث ابن عباس) رضي الله عنهما (عن النبي صلى الله
عليه وسلم قال ان الله تعالى ملكا على بيت المقدس ينادي في كل ليلة من كل حرام لم يقبل
ولا عدل فضل) في نفسه (يصرف ساقه والعدل افرصة) هكذا هو في القوت قال العراقي لم أجد
له في أصل وفي مسند هردوس في حديث ابن مسعود من أن كل بقعة من حرم لم يقبل منه صلاة
أو يعصى ليله الحديث وهو مسكر اه قلت ونعمه ولم نتجمله دعوة أربعين ليلة وكل لحم سبعة اطرام
قال روي به في اللقمة الواحدة من الحرام لتدث اللحم (وقال صلى الله عليه وسلم من اشترى ثوبا عشرة
درهم في ثمنه درهم حرام لم يقبل صلاته) لم يكتب له صلاة مقبولة مع كونه بائع ثمنه مسقطة للقضاء
كأن صلاة بمن معصوب (مادم عليه منه شيء) وذلك لقبح ما هو مبسوط به لانه ليس أهلا له حديثه وهو
استبعاد القبول لا تصافه بقبول المخالفة وليس أحالة لا يمكنه مع ذلك تصلا وانما وفيه اسارة الى
ملازمة الحرام لب أو غيره كما كل مانع لاسه الدعاء لا يفسد الدعاء لانه لم يبعد تلك الارادة عن
السان ويطبق به وملازمة الحرام مفسدة للقلب بدلالة الوجدان يحرم ربه والاحلاص وتحمير عمله
اسما بلا اذ واجهه فساد الذن كله فيفسد الدعاء لانه لا يفسد الدعاء لانه لا يفسد الدعاء لانه لا يفسد
حديث ابن عمر بن الخطاب اه مسند رواه من طريق هشيم عن ابن عمر ولطفه وفيه درهم حرام لم يقبل
الله صلاته مادام عليه وراذ في رواية منه شيء ثم أدخل ضعيفي في حديثه وقال صحتان لم أكن سمعته من
رسول الله صلى الله عليه وسلم قوله قال الذي وهشم لا يدري من هو وقال ابن حجر واساده ضعيف جدا
وقال أخرجه الحديث ليس بشيء وقال المصنف في هشيم لم يعرفه في غيره وقاله وقال ابن حجر واساده
من عبد الهادي رواه أحمد في مسنده وضعف في العلل وأخرجه أبو عبد الله بن جرير في شعب وضعفه
ونعمه والخطيب واسد عساكر والديلمي كلهم من حديث ابن عمر قال جهو رابعا ويدي سأت ابن حو به
عنه فقال لا يقع عمل ساد في الاحكام ولكن لا يؤمن ان يكون ذلك في الحديث أبطل قوله الديلمي (وقال
تاليه) صلاة (السلام من لم يبال من أين اكتسب المال لم يبال الله من أين أدخله اسار)
ولمعا القوت وفي الحرم لم يبال من أين مطعمه لم يبال الله من أين قوت اسار أدخله وقيل ذلك
مكتوب في انوار اذهاب العراقي رواه الديلمي في مسند هردوس من حديث ابن عمر قال من أقرأ
في عروسة ٧ انه سهل لا يصح اه قلت ووقع في نسخ الجامع الكبير للسيوطي بهذا الصنف وقال
فيه ليدلي عن ابن عمر (وقال عليه) الصلوة (السلام كل لحم يات من حرام فاسار وتليه) قال العراقي
رواه ترمذي من حديث كعب بن عجرة وحده وقد تقدم اه وو حدثنا الخطابي في الحديث من حديث
في كبر وعائشة وروى كل حشد من تحت ونحوه من حديث ابن عباس في الصغير للطبراني وقد تقدم
الكلام عليه من خلا (وقال عليه) الصلوة (السلام بعشرة عشرة أجزأة فتسعة منها في طلب الحلال وروي
هو من دواعي موقوفه على بعض الصلوة) قال العراقي رواه الديلمي من حديث أسس الاله قال نسبته منها

معصية حرام ومبسه حرام
وعدي بالحرام يرفع يديه
فيقول يا رب بارك في
ما يشاء لك الله
ابن عباس عن النبي صلى الله
عليه وسلم ان الله ملكا على
بيت المقدس ينادي كل
ليلة من كل حرام لم يقبل
منه صرف ولا عدل فضل
العدل الباقية والعدل
امر به وقال صلى الله عليه
وسلم من اشترى ثوبا عشرة
درهم وفي ثمنه درهم حرام
لم يقبل منه مادام عليه
منه شيء وقال صلى الله عليه
وسلم كل لحم يات من حرام
فاسار وتليه وقال صلى الله
عليه وسلم من لم يبال من أين
اكتسب المال لم يبال الله
من أين أدخله النار وقال
صلى الله عليه وسلم العباد
عشرة أجزاء تسعة منها في
طلب الحلال وروي هذا
من دواعي موقوفه على بعض
الصلوة أيا

٧ هياض بالاصل

في العبي والعاشره كسب البدن الحلال وهو مسكر اه قلت ورويه للدبلي من حديث نسي الجاهلي
عشرة أجزاء معني طلب العينة وحزم من سائر الاشياء (وقال صلى الله عليه وسلم من شرب من نسي واسبأ) أي
نسي (من طلب الحلال بات معفورا له) ولذا كان نسي الله داود عليه السلام لا يكل الا من عمل يده (وتصحيح
والله عنه راض) قال العراقي رواه الطبري في الاوسط من حديث ابن عباس من شرب من نسي كالا من عمل يده
نسي معفورا له وفيه ضعف اه قلت وقال الهيثمي في مجمع جاعة لم أعرفهم ورواه أيضا ابن عباس كرم
طريق سليمان بن علي بن عبد الله بن عباس عن أبيه عن حده (وقال علي) الصلاة (السلام من
أصاب ما لا من مات) أي من حيث يلزمه الاثم (فوصل به رجاء) كان واجبا عليه ان يصله (وتصدق به) أي
محتاج (و) دفعه في سبيل الله جمع لله ذلك جميعا ثم دفعه في السر (قال العراقي رواه) ثوذاودي المراسيل من
رواية القاسم بن مخيمر بن مسالا اه قلت وفي رواية ثم دفعه في وجههم وكذلك رواه ابن المبارك واس
عسا كرم طريق القاسم بن مخيمر (وقال صلى الله عليه وسلم خير دينكم لورع) رواه ثوذاودي في
كتاب النوايب من حديث سعد وقد تقدم الكلام عليه في كتاب العلم (وقال صلى الله عليه وسلم من أتى الله
ورعا أعطاه الله نواب الا سلام كله) قال العراقي لم نقله على أصل (وروي ان الله تعالى قال وما للورعون
أنا أسقى ان أحاسبهم) أي فانهم حاسبوا أنفسهم قبل ان يحاسبوا ولم يتعرض له العراقي وفي شرح
العلم والحديث لم أعرفه قلت ورواه الحكيم الترمذي عن ابن عباس من فوعا باللفظ قال الله تعالى يا موسى انه لن
يلقى عدي في حاصر القيامة الا قد شتماني يديه لاما كان من اوارع عني أي أحتجهم وأجابههم وذكرهم
وأذناهم الجنة بعبر حساب (وقال علي) الصلاة (السلام درهم من ربا) أي يكتسبه بالربا (أشد عدا
الله تعالى من) دس (اللائب زينة في الاسلام) لا عما كان أشد لان من أكله فقد سأل بخلافه الله ورسوله
ومحاربه ما سئل له الزائغ قال العراقي رواه أحمد والدارقطني من حديث عبد الله بن حنبله وقال من وثقنا
ورحاله ثقات وفيل عن حنبله الراغب عن كعب موقوفه والدارقطني في الصغير من حديث ابن عباس ثلاثة
وثلاثين وسدس صغير اه قلت ورواه أحمد عن حسين بن محمد عن جرير بن حازم عن أيوب عن ابن أبي مليكة
عن عبد الله بن حنبله يعقيل ورواه الضراري في سكرين من هذا الوجه وكذا صاحب المختارة والدارقطني
واليعقوبي وابن عساكر وفضال يعقوبي وابن عساكر درهم ربا أشد من ثلاث وثلاثين زينة في الخطيئة وفي
رواية عبد الله بن حنبله في الخطيئة وفضال الجماعة غيرهم ما رواه ربا أشد من ستة وثلاثين زينة
وثلاثين زينة ولما حدثت من عباس عبد البقي في الشعب درهم ما أشد عدا الله من ستة وثلاثين زينة
ومن ثبت لجم من صحت قال السار أدل به وقد ورد في الحورى هذا الحديث في الموصوعات وقال حسين بن
محمد هو ابن مبرام المروزي قال أبو حاتم رأيت ولم يسمع منه وشيأ أخرجه عن حديث برويه حسين
فقال خطأ فقل له لوهم من قال ينبغي ان يكون من حسين وثقه الحافظ ابن حجر بانه حديثه لشجون
ووثقه غيرهم ما رواه شوهه ونقل عن الدارقطني انه قال ما ورد الحديث عن عبد الله بن حنبله
ما نقله الاصح موقوف وروي ابن عساكر في النازع من كل درهم ما فهو مثل ثلاث وثلاثين زينة رواه
عن محمد بن حبيب عن ابراهيم بن أبي عبيدة عن عكرمة عن ابن عباس (وفي حديث أبي هريرة) رضى الله عنه
دفعه (المعدة) دفع الميم وكسر العين من الاساب مقر الطعام والشراب ويصف بكسر الميم وسكون العين
(حوض البدن والعروق اليها واردة فاذا صحت المعدة صدرت العروق بالصحة واذا فسدت صدرت بالفساد
هكذا هو في العروق قال العراقي رواه الطبري في الاوسط والعقيلي في الضعفاء وقال ما نقله اه قلت
ونقله الطبري في الاوسط حدثنا عبد الله بن الحسن بن أحمد بن أيوب الجراي حدثنا يحيى بن عبد الله
البائلي حدثنا ابراهيم بن جرير الرهاوي عن زيد بن أبي نيسة عن زهري عن أبي سلمة عن أبي هريرة قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قد كروا وروا دسدت بدل سحت وقال لم يروه عن زهري الزيد بن أبي

وقال صلى الله عليه وسلم
من أسمى وانبا من طلب
الحلال بات معفورا له
وأصح والله عنه راض
وقال صلى الله عليه وسلم من
أصاب ما لا من مات فوصل
به رجاء وتصدق به أو أذقه
في سبيل الله حسم الله ذلك
حيثما دفعه في السر وقال
عليه السلام خير دينكم
لورع وقال صلى الله عليه
وسلم من أتى الله ورعا
عطا الله نواب الاسلام كله
وروي ان الله تعالى قال في
بعض كتبهم وما للورعون
أنا أسقى ان أحاسبهم
وقال صلى الله عليه وسلم
درهم من ربا أشد عدا الله
من ثلاثين زينة في الاسلام
وفي حديث أبي هريرة رضي
الله عنه ما بعدة حوض
البدن والعروق اليها
واردة فاذا صحت المعدة
صدرت العروق بالصحة
واذا فسدت صدرت بالفساد

لم يقبل ذلك منكم الاورع ما خروا له راحه من دهم ورحمة ما أدرك من ذلك الامن (11) كتاب يعقل ما يدخل خوفه وقال الفصل

من عرف ما يدخل خوفه
كتمه الله صدقه فانظر عدد
من تقطع به مسكين وقيل
لأبراهيم من دهم ورحمة الله
لم لا تشر من ما زمره بقول
لو كان لي دلو لشر شاة
وقال سفيان ثور رضى
الله عنه من أهق من
الحرام في طاعة الله كان
سكن حشر اشوب الحس
ماسول واشوب الحس
لا تظلمه الا الماء واللب
لا يكره الا الحلال وقال
يحيى بن معاذ الطاعة حلاله
من حرائق الله الا ان تفتحها
الدعاء واسانه لقم الحلال
وقال ابن عباس رضى الله
عنه لا يقبل الله صلاة امرئ
في جوفه حرام وقال سهل
التستري لا يباح العمد
حقيقة لا يباح حتى يكون
فيه ربح خصال داه
مراض بالسهة وأكل
الحلال بالورع واجتناب
انتهى من الظاهر والباطن
والصبر على ذلك الى الموت
وقال من أحب أن يكشف
ما يات الصديق فلا تك
الا حلال ولا يعمل الا في سنة
أو ضرورة ويقال من أكل
اشبهه أرعسين يوما أظلم
قلبه وهو توبيل قوله تعالى
كلال لرات على دلوهم
ما كانوا يكسبون وقال ابن
البارك ودرهم من شبهة
أحب الى من أن تصدق

ورقة (م يقبل منكم ذلك الاورع ما خروا له راحه من دهم ورحمة ما أدرك من ذلك الامن (11) كتاب يعقل ما يدخل خوفه وقال الفصل
وردة صاحب القوت (وقال إبراهيم من دهم) رجة لله تعالى (م يدرك من أدرك الامن كتاب يعقل ما يدخل خوفه)
وردة غوث وروى عن ابراهيم من دهم عن العليل من عاض قال لم يسلم من حل
الحلج ولا الجهاد ولا الصوم والصلاة والاعتكاف من كان يعقل ما يدخل خوفه يعني الرعيف من
حله وهو في الدنيا لا يبيع بسمله الى عبد الصمد من ريدان سمعت شقيقا للحلي يقول اقيت ابراهيم
اس دهم في بلاد الشام فقيل يا ابراهيم تركت حراما فقال ما هميت بالعيش الا في بلاد الشام ثم ردى
من شافق اى شافق من رأى يقول موسوس ثم قال شقيق لم يسلم من الحلج ولا الجهاد ولا
سليم من دهم من كان يعقل ما دخل جوفه يعني الرعيف من حله (وقال العليل) من عياض رجة
تعالى (من عرف ما يدخل خوفه كتمه الله صدقه فانظر عدد من تقطع به مسكين) ورقة
وقال العليل من عياض من قام معه موقف ردى ملك الحلال حشره الله مع الصديقين وورقة مع
الشهداء في موقف القيامة وكان بعض سيف ادميت ودرهم من تقطع به مسكين ما كلى
والصنف هذا ما بين القولين وروى الاحتصار (وقال إبراهيم من دهم) رجة لله تعالى (لم لا تشر
من ما زمره قال لو كان لي دلو لشر شاة) ووردة انشيري في رسالة وعدا من شدة ورعة رجة لله
تعالى كان يبنى ث بشره لما كان يرى من الشبهة في الدلاء والحلال (وقال سفيان) من مسعود
(ثورى) رجة لله تعالى (من أهق من الحرام في طاعة الله تعالى) كتاب تصدق به أو تمن به عاريا
أو غيره (كان كل طاهر ثوب احسن ماسول و ثوب محسن لا يظهر الا بالسهة وادب لا يكره الا الحلال
وقال يحيى بن معاذ) زارى تقدمت ترجمته في كتاب العلم (مضاعف) أى طاعة الله تعالى (حوائج) بالفتح
ولا تكسر (من حرائق الله تعالى ومحتاجها) لذي حجة به (الدعاء) أى حس ينصرع الى الله تعالى
(واساسم) كذا في السمع والبصر وادب أى المفتح (غمة الحلال) كذا في علها كتاب مدار
للمباح على سببه (وقال ابن عباس) رضى الله عنهما (لا يقبل الله صلاة امرئ في جوفه حرام) وقد
روى عنه أيضا من أكل حراما لم يغش به صبره ولا عدلا وقدم قريبا (وقال) تونج (سهل) من عدد
الله (تستري) رجة لله تعالى (لا يباح عمد حفيضة لا يباح حتى يكون فيه ربح خصال) وله العود
هذه الاربع (اداء مراض بالسهة) أى كثرعت دست (د) كل الحلال بورع) أى باستعمله فيه
(واجتناب) بهى من اظاهر والباطن وصبر على ذلك الى الموت) أى من استكمل هذه الاربع فقد
تشرى بحقيقة الامن والاعتراف بها (وقال) سهل أيضا (من أحب أن يرى خوف الله في طلبه
(ويكاشف ما يات الصديق فلا تك الا حلال ولا يعمل الا في سنة) ووردة قوله صاحب القوت
وقال بعض العلماء لدعاء محبوب عن سببه سنانا طعمة ويقال لله عز وجل لا يستجيب دعاء
عبد حتى يبلغ مضمونه ورضى عنه (ويقول من كل الشهة زعمى يوما صم قلبه) قال صاحب القوت
(وهو) في توبيل قوله تعالى كلا من راعى دهم ما كانوا يكسبون) ويل علال الفليس مكاسب
الحرام (وقال من اراد) الله الله رجة لله تعالى (ردوهم) من (سهة) أحب الى من أن تصدق عنه
ألف درهم ومائة ألف درهم (حتى يلع) وله القوت حتى يلع (سهمك ألف) ورسالة قول مالك من
دينار ترك درهم حرام أحب الى الله تعالى من أن تصدق ألف (وقال بعض السلف ان العدل) كل
أكلة في قلبه) أى يتبعها كل عليه (مبعين) أى يسد (كيا يعل الادب) وهو الحقد
قبل ان يدبغ (ولا يعود الى حاله هذا) وهذا أحسن انشورين في قوله صلى الله عليه وسلم كم من حرم
حطه من صيامه الجوع والعطش فيل هو الذى بصوم ويطهر على حرام (وقال سهل) انشورى رجة لله

مائة ألف درهم ومائة ألف درهم حتى يلع الى سمائة ألف وقال بعض السلف ان العبد
يا كل كفة في قلبه فيل هو الذى بصوم ويطهر على حرام (وقال سهل) انشورى رجة لله

من أكل الحرام عصمت حور حجة أم أي عم ولم يعلم ومن كذب معصيته حلالاً طاعته حور حجة ووقف للخبرين وقال بعض السلف
إن قول لقمة كلها العدم من حلال (١٢) خبره ما سلف من دونه ومن قام نفسه مقام دل في طلب الحلال تساقطت عنه دونه كساقط

ورق الشجر وروى في آثار
السلف أن الواعظ كان إذا
جلس للناس قال العلماء
تفقدوا منه ثلاثاً فإن كان
معتقداً للبدعة فلا تحالوه
فإنه من إسان الشيطان
ينطق وإن كان سنياً لم يسمع
فمن الهوى ينطق فإلم
يكن مكيناً يعقل فإله يسد
بكلامه كثيراً يصلح فلا
تجالسوه وفي الأخبار المشهورة
عن علي عليه السلام وغيره
أن الرب يسألها حساب
وحرامها عذاب وزاد
آخر ونسبها عذاب
وروى أن بعض الناس
دفع طعاماً إلى بعض الأبدال
ولم يكل فساله عن ذلك
فقال نحن لا نأكل إلا الحلال
فإن ذلك تستقيم فهو ما يرد
حاشاً وبكاشف بالمكوث
ونشهد لا حرة ولو كلها
مما يكون ثلاثة أمامنا
وحشاً إلى شيء من عم البقي
ولذهب الحرف والمشاهدة
من دونه وقاله الرجل في
صوم الدهر وأختم بقرآن
في كل شهر ثلاثين مرة فقال
له البدل هذه الشربة التي
وأين شربتها من الليل
أجب لي من ثلاثين خفة
في ثلاثين ركعة فمن أعياك
وكانت شربتها من لب طيبة
وحشية وقد كان بي أحد
أس حنبل ويحيى بن معين

غاي (من أكل الحرام عصمت) عليه (حور حجة) أي عن بطاعت (شاه أم أي عم أو لم يعلم ومن كذب
معصيته حلالاً طاعته حور حجة ووقف) ولقد القوت ووقف (للعبريات وقال بعض السلف إن قول
لقمة كلها بعد من الحلال يعفوانه) له (ما سلف من دونه ومن قام نفسه مقام دل في طلب
الحلال تساقطت عنه دونه كيتساقط ورق الشجر) في الشفاء دايس بقوله صاحب لقوت (وروى
في آثار السلف) وبه لقوت وجدنا من آثار سلف (أن الواعظ) ولما ذكر (كان إذا جلس للناس)
وكتب عنه للناس (قال بعض معتقداً واصله ثلاثاً) وبه لقوت سئل (ولما سئل بحاشيته فكلوا يقولون
تفقدوا منه ثلاثاً) من أكل الحرام (وإنما اعتقاده) وإن عرفة عقلة والى طاعته (فإن كان معتقداً بسدعة فلا
تجالسوه) فإله عن إسان الشيطان ينطق وب كان سني الطعمة فمن الهوى ينطق وإن لم يكن مكين
العقل فإله يسد بكلامه كثيراً يصلح فلا تجالسوه) وهذا التقيد والتعريف قريب قد مات فحين عمل به فقد
أجابه (وفي الأخبار المشهورة عن علي رضي الله عنه موعظه أن لا يدب الحلالها حساب وحرامها عذاب) وفي
بعض السمع عقاب كذا في الأقوت (وراد آخر ونسبها عذاب) وبه ذلك في قول يوسف بن أسباط
وكتب عن الحرام قال الدنيا عسماً على ثلاث مراتب حلال وحرام وشبهات حلالها حساب وحرامها
عقاب وشبهاتها عذاب عسماً من الدنيا ما لا سمهاه كاذب ذلك حلالاً كذا هذا وإن كان شبهة كذب
ورعا وإن كان حراماً كان عقاباً يسيراً وبه ما رواه البيهقي من حديث ابن عمر رضي الله عنهما عن معاوية بن
أبي سفيان عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال: «ما من عبد منكم أتى الله به يومئذ
وإنه في غير حقه أحله الله داراً لله رباً ورباً محضاً في مال لله ورسوله سار إلى يوم القيامة» (وروى
ابن معين أسانيد رجع طعاماً إلى بعض الأبدال) وبه لقوت وحديث عن بعض الأبدال في قصة طول
د كرهت بعض العامة من السنيين رجع إليهم من طعام (ومرنا كذا حلاله عنه) أي عن امتناعه
من الأكل (فقال نحن لا نأكل إلا الحلال ولا نأكل ما لا يقيم موصياً) عن الزهد (ويوم حاشاً) وبه لقوت
ونديم على حال واحد (وكاشف بالمكوث ونشهد لا حرة) ثم قال (ولو أكلنا ما كان ثلاثاً أيام
لما رجعت إلى شيء) مما نحن عليه (من عم لبص ومذهب الحرف) ومشاهدة من قولنا في كلام طويل
(فقال له الرجل) في آخرة (فإن صوم الدهر وحتم بقرآن في كل شهر ثلاثين خفة وشبهات لا البدل
هذه الشربة) من اللب (أخيراً أي) قد (شربتها من اللب أحب إلى من ثلاثين خفة في ثلاثين ركعة)
وبه لقوت في ثلاثين ركعة (من أعمالك وكانت شربتها من طيبة وحشية) ولقد القوت وكانت
شربتها روى وحشية وهي التي من أنواع وقال بعض السنيين قلت لبعض الأبدال وقد حدثته
عن أكل الحلال عتق هذه الحديث تتم تقديرون على الحلال فلم لا تطعموا ما به ولا تخافكم من المسيئين
وقال لا يصلح لعله خلل ولم يؤمر بذلك لأنهم لو أكلوا كلهم حلالاً لبطلت الإمم كنونته عطلت الأسواق
وخربت الأعمار وكنه ليس في فليس وحصوص في خصوص ومعنى هذا الكلام (وقد كان بين
لامام بن أي عبدالله) (أحد بن حنبل ويحيى بن معين) من عيون أبي بكر بن أبي عمير الذي ثقة حاد مشهور
بأم الخرج والتعديل روى له الجماعة (خفة طويلة فجمعه جدد أجمع يقول) ولقد القوت وكان
يحيى بن معين قد صحب أحد بن حنبل في الدهر سمين ولم يأكل معه لأجل كلمة ناقته وهو ابنه قال (في
لأشأل أحداً ولو أعطاني السلطان شيئاً لكانت) وفي رواية لوجه لي السلطان شيئاً لأحدته فجمعه
أحد (حتى اعتذر) إليه (يحيى وقال) أنا (كنت أصرح قال فخرج بالدين أجمعيت أن الأكل من الدين
قدماه) عمر وحل (على العمل الصالح) فقال (كلوا من الطيبات وأعمالوا صالحاً) هكذا هو في الأقوت

وحشية طويلة فجمعه أجمعاد جمع يقول أي لا أشأل أحد شيئاً ولو أعطاني السلطان شيئاً لكانت حتى اعتذر
يحيى وقال كنت أصرح فقال فخرج بالدين أجمعيت أن الأكل من الدين أجمعيت أن الطيبات وأعمالوا صالحاً

وفي الخبر انه مكتوب في

التوراة من لم يبال من أين
معاهمه لم يبال الله من أي
أبواب النيران أدخله وعن
علي رضي الله عنه أنه لما كل
بعد قتل عثمان ونهب
لداو طعاما لا يختوما حذرا
من الشبهة وجمع ليعضد
من عيباض وأس عيبية
وابن المبارك عند وهب
ابن الورد بكفة فذكر
الوطب فقال وهب هو من
أحب الطعام إلى الأبي
لا أكاه لا اختلاط وطب مكة
سأثير بدة وغيره فقال
له ابن المبارك ان طير في
مثل هذا ضيق عذب
الحمر قال وما به قال ابن
أصول الصياع قد اختلطت
بأنصوفي فعني على وهب
فقال سفيان قتل الرجل
فقال ابن المبارك ما أردت
الآن أهون عليه مما أفاق
فألقه على أبي لا آكل خيرا
أنداحني ألقاه قال وكان
يشرب اللبن قال فأتته أمه
نابسا أهذا قالت هو من
خاتمي فلا وسأل عن
قنها وأنه من أين كان لهم
فذكرت قلبا أذنا من فيه
قال بقي ثم أين كانت
تربي فسكنت بمصر يشرب
لانها كانت تربي من موضع
يسحق للمسلمين فقال
أما شرب فان الله يغفر
لكن فقال لما أحب أب يغفر
وقد شربته قال ما مغفرة
بمعصية

٧ هنيأض بالاصل

وقدم به في أول كتابه المكسب (وفي الخبر انه مكتوب في التوراة من لم يبال من أين معاهمه لم يبال
الله من أي أبواب النار أدخله) كذا في نفوس وتقدم فريسا وشرب هناك انه هكذا في التوراة
(و) روى (عن علي رضي الله عنه انه لما كل بعد قتل عثمان رضي الله عنه وسب لداو طعاما لا يختوما)
عليه (حذر من الشبهة) أي خوفه بها وروى في خبر العامل الذي ردد على أن يشتمه عليه على صدقات
قاله فعدا سعة تختومه هنت فيها خوها أوتبرادني خننها قد سوي بق شعير وشربه بي يديه وقال كل من
طعامي وقلت ألتئم عليه ما أمير المؤمنين فقال نعم هذا شيء اصطافيه لمسي وأحسان خلط فيه ما بين
منه قله صاحب القوت قال وروى جماعة من النخلة ما شنعوا من الطعام من يوم قتل عثمان رضي الله عنه
لاختلاط أموال أهل المدينة بهب الدارهم بمسألة الله من عمر وسعد واسامة بن زيد رضي الله عنهم قلت
وسبني خبر هذا العامل بأسناده (و) روى به (اجتمع قصير من عيباض و) سفيان (من عيبية) عدنان
(ابن المبارك عند وهب بن الورد) قد عدت تراجمهم (قد كروا لوط ثقل وهب هو أحب
الطعام إلى الأبي لا أكاه لا اختلاط وطب مكة سأثير بدة) هي أم الحلقاء (وعبرها) وكانت زبدة
قد اشترت عدة سباتين مكة ووفعت في سبيل الله تعالى وفيه القوت من هذه لسان التي اشتراه هؤلاء
يعني زبدة وشبابها (وقال ابن المبارك ان طير في مثل هذا ضيق عذب لحر) أي أكاه (فقال و
سبه فقال) ابن المبارك (ابن أصول الصياع قد اختلطت بالصواحي) أي أقطائع ولغة القوت طربت في
أصول الصياع عصره قد اختلطت بالصواحي وبارائه في الحاشية ما عاصه الصواحي الموارث التي لا وارث
بها غير السلطات فقال (فعني على وهب) لما سمع هذا الكلام (فقال سفيان قتل الرجل فقال ابن
المبارك ما أردت الآن) أهون عليه مما أفاق (وهب) قال الله على عهدنا لا آكل خيرا أنداحني ألقاه
وهذا قد أخرج أبو يعين في الحلية قال حدثنا عبد الله بن محمد بن جعفر وأخيه بن محمد لا حدثنا عبد
الرحمن بن محمد بن أحمد بن محمد بن موسى القاسبي حدثنا زهير بن عباد قال كان قصير من عيباض
وهب بن لورد وعبد الله بن مبارك جاورا وقد كروا الرطب فقال وهب خذاه الرطب فقال ابن المبارك
رحمك الله هذا آخو أولم أكاه قال لا بل قال وهب بلعني ان عمة نجة مكن من الصواحي والقطائع
فكرهتها فقال ابن المبارك رحمك الله وأليس قد رخص في الشراء من السوق اذا لم تعرف الصواحي
والقطائع منه والاصافي على الناس خبرهم أو ليس علمت ما بيني من فتح مصر ما هو من صواحي وأقطائع
ولا تحصيل تستعني عن انقع فسهل عليك قال صعد فقال قصير لعبد الله ما صنعت بالرجل فقال ابن
المبارك ما صنعت من كل هذا خوف قد أعيا به فلما أفاق وهب قال يا ابن المبارك دعني من ترخيصك
لا حرم لا آكل من اقمع الا كيا كل المصار من الميتة فرعوا به فحمل جميع حتى مات هرا لحدثنا أبو محمد
ابن حبان حدثنا عبد الرحمن بن أبي حاتم حدثنا محمد بن عبد الوهاب جميعا كتبنا إلى قال علي بن هشام قال
وهب لابن المبارك علامك يخبر سعداد قال لا يبايعهم قال ليس هو ثم قال ابن المبارك فكيف تصنع بمصر
وهم اخوان قال فواته لا ذوق من معام مصر أيا فم يدق منه حتى مات وكان ينهل نمر ويحوى حتى مات
اه (مكاب وهب يشرب اللبن فأتته امرأة) وفتا القوت مه (لمس سألها) من أين هو (فقال هو
من شدة بني قلات فسأل عنها) أي تلك الشاة (وأنه من أين لهم قد كرت) وسب القوت ودونه بني ولان
قال ومن أين لهم قتها قالت من كذا وكذا قرصيه (فلما أذناه من فيه قال) قد (بقي) نبي (انهم من أين
كانت تربي فسكنت) وقال خبر بني فقال هي تربي مع غم لا بمسألة ٧ الهاتمي أمير مكة في بني
(ولم يشربه لانها كانت تربي في موضع للمسلمين بمسحق) لا يجعل لي ان أشربه دونهم وهم شركائي فيه
(فقال له أمه اشرب فان الله يغفر لك فقال لما أحب أب يغفر) وقد شربته قال ما مغفرة بمعصية) أخرجه
أبو يعين في الحلية قال حدثنا أبو محمد بن حبان حدثنا أحمد بن الحسين حدثنا أحمد بن إبراهيم حدثني أبو

المعادن) جميع معدن كجاس هو المكان الذي تستخرج منه الجواهر من عذت بالمكان اذا اقام به يسمى به
 لان اهلها يقبضون به الصيغ واشتاء اول الجواهر الذي خلقه الله فيه عذته به (كالخ والطين وغيرهما)
 (او من النبات او من الحيوان اما المعادن وهي حره الارض وجميع ما يخرج منها فلا يحرم كله الا من
 حيث يضر بالآكل كل في سنة) اما في الحال او متوقع في المال (وفي بعضها ما يجري بحري السم) فحرم تنوده
 (ولغيره) الذي هو مزار القوت (لو كان مصر) بالمدن (لحرم كله) وبعين احدى هذا (كانه) تنكته
 الحبل على عاتق (لا يحرم الا من حيث يضر) للبدن وكره بعض العلماء ان يؤثر في خواص مؤدو يحرم
 استعمال المؤدى (يكون لخصوصية الخواص بل بقية الحسد كذلك يحرم استعمال ما يؤدبه وهو
 طاهر ان كان يحرم المؤدى للعسده مطلقا يحتاج الى عذر بالادبه بقدر معلوم بخلاف ما يحل وان أدى
 اذا به حرمه سنة ومتوقعه ومعلومه في المعاد في المستحق كفي لحم القرد ومما في شمس ويحرم ذلك من
 كثير من المباحات المتفق عليه وان احرم فيها اكل ولو بعد حرمه كضعف مصر والادومع ذلك ليس كل
 مؤد يحرم مع ما قدمه مع لحوم البقر مثله ثم ان الطين انواع منها الارض وهو محبوب من حال ربيبة
 ومنها لاصغر ومنها ما يحب من حطب ومنها ما يستخرج من القمع وهو الذي يوجد معه في الحصاد ومنها
 الطين الحراساني وهو بيض وطيب اسود يورى ومنها لرومي الغاري وفيه شمس وفي هذه الانواع
 مصر ومنها الطين المحنوم الذي تحلب من اسون احدى حرث قريص ونوع حرمه يحلب من حرث القليب
 من بلاد الروم وكلاهما مطبوغان يصح رطب فهما لا يصران بل لا يصران به رطبه يفراده يقوم مقام نيران
 وانه رطب في سبي يكون هذا لا يحرم كلها لانتفاء الضرر وغالب انواع المعادن الاخيرين يدبحاري
 العروق شديد البرد وليس قوي انخفض بورت. ثم لثم وروحه وقد استدل بعض المحدثين بحريم
 اكله قوله تعالى كوا من ارض وما قال كل الارض وقد ورد في الحديث عن اكله احسان الا انه لا ينع
 من ذلك ما رواه اسعاسا كره من حديث في امامة من اكل الطين حوسب على ما قص من لونه وقص من
 جسمه وروى الطبراني في الكبير من حديث سميان واسعدى والبيهقي من حديث في هريرة من اكل
 الطين وكما انعت عبي قتل نفسه قال من قيم حاد الذي كنهه وصوغه لاصل لها وقال العراقي
 لا يمتد بها شيء وقال الحارثي جاع اسعده فيها خرايس فيه ما تمت وعنده البيهقي ما رواه لا يصح منها
 شيء (وهذا قولنا ان لا يحرم مع ان الاكل كل اكله لو وقع شيء منها في مرقه عدم مانع لم يضر بحرمه) وكذا في
 شراب (وما يصبغ) وهو ما يخرج من الارض من النبات سواء كان له سال كاشعرا لم لا كان يحرم لكن
 خصص عرفا على الاصل (ولا يحرم منه الا ما يربل العنق) في بعضه او بعضه (او يربل الحياض) في
 يدها (و) يربل (الحية) وقد نزع الطبري واسعده في تفسيرهما عند قوله تعالى هو الذي خلقكم ما
 الارض جميعا أي ساكن الارض محمول على الاباحة حتى يرد دليل على حريم وتبذره غيرهما لم يكن فيه
 ضرر على البدن كالدول في انه قال وكل لحم مدبوه فانه قتل لوبده اصفى يربل حديد ثلاثة ثم
 فسره فقال (يربل العقل السبع) مثال فليس هو نيافته بل يحل العقل وبورت اقبال وروى السكر
 اذا شربه الا سبب بعددونه وبقول انه بورت اسماك (والحر) وهو سم اكل ما حرامه على (وسائر
 المسكرات) وفي القروي للعراقي من قواعد السكران والارادات مما تسمى حقاؤه ما عني كثير من
 اعقها عن الفرق بينهما ان تناولها ما ينعيب منه الخواص ولا فان غاب منه الخواص كالصبر والسمع
 واللمس والشم والذوق فهو المرفق وان لم ينعيبه الخواص ولا يجوز من ان يحدث معه شوة وسرور عند
 المتناول له ثم لا فان حدث ذلك فهو المسكر والادوية المسكر هو المسكر هو المسكر مع شوة وسرور
 كالجوار وروى وهو المعمول من اقمع والنع وهو المعمول من العسل وسكراته وهو المعمول من نورة
 والتسده هو المشوش العقل مع عدم السرور لغالب كالمسكران اه وهذا العرق الذي ذكره هو

المعادن كالخ والطين
 وغيرهما ومن النبات او من
 الحيوانات اما المعادن فهي
 اجزاء الارض وجميع ما
 يخرج منها فلا يحرم كله
 من حيث انه يضر بالآكل
 وفي بعضها ما يجري بحري
 السم والطين لو كان مضر
 لحرم اكله والطين الذي
 يعتاد اكله لا يحرم الا من
 حيث الضرر وهاتان قوسا
 انه لا يحرم مع انه لا يؤكل
 به ولو وقع شيء منها في مرقه
 طعام مانع لم يضر به بحرما
 واما النبات فلا يحرم منه
 الا ما يربل العقل او يربل
 الحية او الصفة يربل العقل
 وهو عروق نورة السكران

وهكذا اوجبت هذه العبارات
 بالاصل ولينأمل في معناها
 فانها غامضة المراداه مصححة

المعمول به عند المالكية وقد قرأ من الشاطب السبكي وأصحاب من عرفة وهو لا يخالف قواعد الشافعية في الغالب وما الخبيثة فلهم كلام يتعلق بالمررة والنوع والسكرنة فبقية تفصيل آخر وردته في الجواهر السبعة (ومزيل الحياة السموم) نواحيها (ومزيل العصاة الادوية) معقدة ومركبة أي استعمالها (في غير وقتها) كاستعمال الحارة في الصيف والباردة في الشتاء (وكل مجموع هذا يرجع إلى) معنى واحد وهو (ضرر) سواء كان مضافا لوقت أو متوقفا على المآل (فإن الذي يسكر منها حرام مع قلته) لأن حرمة (العبث) ولصفتها وهي الشدة المطرية (وبعبث عنها يشوة) (وما اسم فادا) حرصه (خرج عن كونه مصرافا) أما (القلته) فإن من السموم ما إذا تناول قلبه لا يؤثر (ويجوز منه) فيصنع تأثيره بالسكينة (فلا يحرم) فالعلة دائرية في غير السكرات مع ضرر وخيف انتفت انتفى التحريم وفي الأخرى فوجب سرور والأفراح أشد القسوى عند الوهاب أي ما يوقظها اقرأ في قواعد

زعم المداينة شاربوها أنها * تجلي الهموم وتصرف الغم

صدقوا سرت بعقولهم فتوهوا * إن السرور لهم بها غما

سلبهم أديانهم وعقولهم * أرايت عادم دينه مغمما

ثم قال: اقرأ في المقدمة طهر لأن الخبيثة مفسدة وليست مسكرة لوجهين أحدهما أن أحد من يأكلها يشترك في ممتنعها المسكرات كالجرو ولا يكاد يجد أحدا ممن يشربها الا وهو سرور وثانيهما أن أحد شراب آخر تسكر عن أربهم وروبو بعضهم على بعض بالسلاح ويهجمون على الأمور العظيمة حتى لا يهجمون عليها العصور ولا يجدوا كفة الخبيثة ذالجتهم ويحرقونهم حتى من ذلك لهم همة سكوت مستور لو حدث قياضهم وسبهم لم تجد فيهم قوة البطش التي تعد في شربه الجربل هم شبه شيء ما ساء لهم معنى هذين اعتقدوا بأنهم من المفسدان لأن السكرات فلا يجب فيها الحد ولا تبطل بها الصلاة بل يجب فيها التعزير بوزع من ملائمتها فتعزير السكرات عن المفسدان والمرقد ثلاثه أحكام الحد والتعزير وتحريم البير وأما المفسدات فلا حد فيها ولا تعزير على ما لم يصرح به والأديون لم تعدل صلاته أبدا يجوز تناول البير مما في تناول حبة من الأديون أو الصبح أو السكران جاز ما لم يكن ذلك قدرا يصل إلى تأثير في العقل والحواس أما دون ذلك فإثرا له نص الفري في القواعد وقال غيره وما ما يضر العقل ولا خلاف في تحريم تعذرا لم يضر من كل شيء وما لا يضر من السكر كما يضر لقلبه عليه الصلاة والسلام ما أسكر كثيره فقلبه حرام وما يصوابها وما عليه على طلبة البير فقط منها دون ما لم يضر صاحبه عموما فحرم لا خلاف وعلى الإطلاق وفي بعض كتب الشافعية وأما الخبيثة وتسمى القبا الهندية القلمندرية فلم يتكلم فيها إلا الأئمة الأربعة ولا علم بالسلف فأنهم لم تكن في زمانهم وإنما ظهرت في أواخر المائة السادسة والسابعة وأختلف فيها هل هي مسكرة فوجب فيها الحد أو مفسدة للعقل فوجب التعزير والذي أجمع عليه الأطباء هم مسكرة وبه حرم الفقهاء وصرح به الشيخ نواحيق الشيرازي في كتاب التذكرة في الخلاف والنووي في شرح المذهب ولا يعرف فيه خلاف عند الشافعية قال الزركشي ومأرمي حالف في هذا القرائي في قواعد فقال قال بعض علماء السلف في كتبهم أنهم مسكرة والذي يظهر أنها مفسدة وقد طاعت الأدلة على حرمتها في صحيح مسلم كل مسكر حرام وقال تعالى ويحرم عليكم الخبيثات وأي خبيث أعظم مما يفسد العقل التي اتهمت المثل والشرائع على استحباب حفظها وقال النووي في شرح الهدى يجوز منها البير الذي لا يسكر بخلاف آخر والفرق أن الخبيث طاهر والجربس ولا يجوز قلبه للتجاسف ورد الزركشي بأنه صحيح الحديث ما أسكر كثيره فقلبه حرام قال والمتمم أنه لا يجوز تناول شيء من الخبيث لا قليل ولا كثير وما قول النووي أن الخبيثة طاهرة غير نجسة فتطاع به ابن دقيق العيد وحكي لأجاءه * (تنبيه) * حيث يذكر من الخبيثة فإن المراد من الخبيثة البع وهو لم يرد من قول المصنف

ومزيل الحياة السموم
ومزيل العصاة الادوية في
غير وقتها وكان مجموع هذا
يرجع إلى الضرر الآخر
والسكرات فإنها لا يسكر
منها أيضا حرام مع قلته لبعثه
واصفته وهي الشدة
المطرية وأما المسم فادا
خرج عن كونه مضر لقلته
أو أوجعه غيره فلا يحرم

فزيل العقل النسخ وقدمه على الخمر لانه قوام به حتى ذكر بعضهم مائة وعشرين مصرفة سنة وسبعة
ولقد أحسن من قال قل إن لكل الحيت حيتلا * بحسب ما قد عشت شربته
دنة العقل ندرة لحاد * ناسفها تدعتها بحشيشه

هذه قد علمت ذلك ما وقع في بعض كتب السادة شافعية وغيرهم من عرق بينها وبين نسخ غير صحيح
(وأما الحيوانات فتقسم بمائز كل وإلى مالا يؤكل وتقتصب له في كتاب لاطعمة) من اختلاف أقوال
الافقه (والنظر بطول في تصنيفها لاسمها في السور العربية وحسب ما بين البحر) كل ذلك مودوع
في كتب الفقه ولا من المصادق لافقه في كتاب في الحيوان وما لا يحل وأما ما منه كتاب حية
الحيوان للمدبري فقد سدى أحكام كل حيوان عربيا واختصره خلالا سيوطي وجميع ديوان الحيوان
و استدرك عليه فيها أشياء حسنة تليق بالمدركة (وما يحل أكله وما لا يحل أكله وما لا يحل أكله وما لا يحل أكله
فيه شروط الذابح والآلة) التي يذبحها (والذبيحة) في موضع صحيح (وذلك مذكور في كتاب التمسيد
والذبايح) لا يليق هذا الكتاب لتعارض فيه (وما لا يحل أكله) مع مراعاة لشروط المذكورة (أو
مات) حنفية (فهو حرام ولا يحل) قوله لا يعلق قوله تعالى حرمت عليكم الميتة ولحم الآلة (و
ميتة السمك والجراد) فمما حرم من عموم الآية كتحريم السمك والجراد من عموم الآية (و
الحماكم والسمك) من حديث ابن عمر رضى الله عنه أحلت لنا ميتتان ودمان مما نتناها لحولب والجراد وأما
لدمان فالسمك والطعام وقد روى موفرا وصححه البيهقي ثم قال وهو في معنى السمك ودمان السمك وهو
وال كان الصبيح وقتله لكان في حكم المذبح عادلا في من قبل لرأى ورفع لاسم في هذه
الحديث الحديث لاسمك وعرضه له في عدم وروده وكانه قد عدم ثبوته والادعاء وهذا
من دونه في تفسيره عليه السلام وفي الآية نكارة ولم يرد لحولب وهو السمك الذي يؤكل والسمك
بما كان على غير صورته بالكمية ولو طغى خلافا لآي حذيفة في القنطري مسددا لما أخرجه أبو داود وابن
ماجه من حديث ابن عمر رضى الله عنه حرره نكاهه وماتت به وهذا لا يكره في ما يكشف عنه
الماء ميتة فقد انما هو ما في علوه اسماء وقال علي بن أبي طالب حرمت عليكم الميتة ثم خص
منه غير الطافي من السمك لا تفتد وما لحديث المشهور ما قال في حذيفة في داخلا في عموم الآية وأما
الجراد فخلال هذه مات ما لا يطيب به بلع رأس ثم غيره ثم حنفية فمؤيد بن أسودى لا جاع على حن أكله
واسمى ابن العربي جراد الاندلس وقال لا يحل أكله لصروقه وقال المودى في الروضة وماتت نكاهه
حسنة الا السمك والجراد فانهما طاهران مالا جاع ولا لا يذبح فانه حر والاحسين الذي يوجد ميت بعد
د كانه و لصيد سمك كانه فانهما طاهران مالا جاع ولا لا يذبح فانه حر والاحسين الذي يوجد ميت بعد
أي السمك والجراد (ما يستحيل من لاطعمة كدود القمح) دود (الجسم) في تولد منهما فمما
ماهران أيضا (فان الاحتراز بينهما غير ممكن) ككثرة لوقوع وجودهما ضرورة (دما دا تردت) كانت
في حكمها حكم الذباب) هو هذا العنكبوت المعروف من الحشرات مثل بعضهم في معنى الدباب فقال لانه كلما
ذباب وتولد من العنكبوت وعرب تجعل الدباب والعنكبوت والجراد والجراد والجراد والجراد والجراد
كلها من الدباب وقال ما يوس انه ألون فلا ذباب والبقريات والجراد ذباب واصله دود صغار يخرج
من ابدانهم فتصير دبابا ورنابا ودباب الناس متولد من الرمل وتكثر اذ هاجت ريح الجنوب ويحرق في
ذلك الساعة واذهاج ريح شمال خفف وتلاشي وهو من ذوات الخراطيم (والخنفساء) فمما حشره
معر وفوقه من الماء كثر من فتها وهي مدودة فيهما وتقع على اليد كذا في بعض العرب يقول في
لد كثر خنفس وزان جسد بالفتح ولا يتبع اضم وهو القياس وهو قد قولون خنفساء في الخنفساء
كانهم جعلوا اسماء عوضا عن الالف والجمع خنفساء (والعقرب) معروضة ويقال لذكر والاني

وما الحيوانات فتقسم بمائز كل وإلى مالا يؤكل
وتقتصب له في كتاب لاطعمة والنظر بطول في تصنيفها
لاسما في السور العربية وحيوانات البحر وما
يحل أكله منها فاما يحل اذا ذبح ذبحا شرعيا روى فيه
شروط الذابح والآلة والمذبح وذلك مذكور في كتاب
الصيد والذبايح وما لا يحل أكله ذبحا شرعيا أو مات فهو حرام
ولا يحل الميتان السمك والجراد وفي معناه ما
ما يستحيل من لاطعمة كدود القمح والجراد والجراد
فان الاحتراز بينهما غير ممكن فاما اذا أفسدت وأكلت
فمما حشره حكم الذباب والخنفساء والعقرب

فمما حشره حكم الذباب

وكل ما ليس له نفس سائله
سبب في تحريمها الا الاستقذار
ولو لم يكن اسكان لا يكره فان
وجد شخص لا يستقدر لم
ينفذ الى خصوص طعمه
فانه الحق بالحديث لعمره
الاستقذار ويكره كانه ياكل
جمع المحاط وشربه كره ذلك
وليست الكراهة بحاشتها
فان الصحيح انها لا تجس بالموت
اد امر رسول الله صلى الله
عليه وسلم بان يحل الذباب
في الطعام اذا وقع فيه
يكون حارا او يكون ذلك
سبب موته ولو تم ثمة او
دابة في قدر لم يحس اراقتها
اد المستقدر هو حرمه اذا
يقوله حرم ولم يحس حتى
يحرم ما حرمه وهذا يدل على
ان تحريمه للاستقذار ولذلك
نقول لو وقع حرمه من آدمي
ميت في قدر ولو وزن دابة
حرم الكل لا يحسنه فان
صحيح ان الآدمي لا يحس
بالموت ولكن لان آكله
يحرم احترامه للاستقذار
وأما الحيوانات المأكولة
اذا صنعت بشرط الشرع
فلتحل جميع اجزائها
يحرم منها الدم والغرس وكل
ما يقضى بحاشته منها

(وكل ما ليس له نفس سائله) أي دم سائل (ولا سبب في تحريمها الا الاستقذار) أي وجدته اثم اقدره فلا
يقتل بطبعها (ولو لم يكن) ذلك (سكان لا يكره) واد وجد شخص لا يستقدرها لم ينفذ الى خصوص
طعمه (فانه يادر لاحكمه) فانه يحق بالحائث لعمره الاستقذار فيكره أكلها (والحائث جمع
خسنة وهو المستكره طعمه أو ريحها ومنه الحائث وهي التي كانت تعرب شخصها مثل الحبة والعقرب
(كل لو جمع لحاط) وهو ما رزق من الاغص (وشربه كره ذلك) أي لا يستقدر قال في الروضة المستص
مر ما من الحيوان من لم يكن له اجتماع واستحالة في سبب وان يشرب ريشها كالأعاب والدمع والفرق
والحاط فله حكم الحيوان يترفع منه بأك حاشا فحس والادناهر (وليست الكراهة بحاشتها
صحيح بها لا تحس باموت ذم رسول الله صلى الله عليه وسلم بان يحل لذات في الطعام اذا وقع فيه)
قال لفر في رواه بخاري من حديث أبي هريرة هـ قالت روى ابن ماجه بصاؤه صها د وقع لذات
في شراب أحدكم فليجعله ثم ابرعه فان في حديثه حاشا دابة في لآخرى شها واشرب ثم من ماء
وعبره من المائعات وفي رواية ابن ماجه اذا وقع في الطعام وفي حوى الماء أحدكم ولا ماء يكون به كل
ما كره ومشروب وفي رواية طبعه زدا لمرأى كره وفي رواية ليعارى ديتروعه وقال مقوله في الماء
وعبره مقلاد منه به (ورعا يكون) الطعام (حارا او يكون ذلك) أي عجمه فيه (سبب موته)
ونازعه بعضهم فقال ان المقل لا لاوجب الموت وهو للمص من المائعات لا يحس لو وقع عمالا غس له سائله لان
يدخل فيه وقال انور شتى وفي الحديث ان ماء القليل والمائع لا يحس لو وقع عمالا غس له سائله لان
عجمه يهوى وبه يوحى بآمره ولكن بشرط ان لا يراه وفي الروضة للمروى وثما المائعات التي لا دم
له اسائله كالذباب وغيره فهل يقضى المائعات من المائعات اذا ماتت فيها دابة فلو ان الاطهر لا يحس
وهذا في حيوان أحصى من المائعات ما شوه فيه من يحس للاخلاف فلو خرج به وطرح في غيره أو رد
ايضا ان يقول ان ماء يوحى المائع هي أيضا يحس وان فاما لا يحس فهي أيضا يحس على قول
جمهور وهذا هو المذهب وقال ليعال يست يحس ثم لا فرق في الحكم بحاشة هذا الحيوان بين ما تولد من
بعضه كزواحل والفتاح وبين ما لا يتولد منه كالذباب والحشرات يحس في تحس ما ولد به
وفي جوار كره من غير المتولد لا يحل كره وفي المتولد أوجه الاصح يحل أكله مع ما تولد منه ولا يحل
مرد ورائي يحل مطلقا وان مات يحرم مائة والاوجه حاربة سواء فلما طاهر هذا الحيوان على قول
اليعال أو يحسنه على قول الجمهور قال النووي ولو كثرت المائعات لا نفس بها سائله فحسب المائع
وقد لا يحس من غير تعبر فوجه مشهور ان الاصح يحس لانه متغير بالعاسة والثاني لا يحس
ويكون الماء طاهرا غير مهور كالتعبر بالعرقان وقال امام الحرمين هو كالتعبر بماء شجر والله أعلم
هـ (ولو تم ثمة أو دابة في قدر) طعام (لم يحس اراقتها) اد المستقدر (حرمه اذا نقي له
حرم لم يحس حتى يحرم بالعادة وهذا يدل على ان تحريمه للاستقذار) لا الفحشة (والله يقول لو وضع حرمه)
مات (من آدمي ميت في قدر) طعام (ولو وزن ذائق) قد تقدم تحريمه (حرم لكل لا يحسنه والصحيح)
في المذهب (ان الآدمي لا يحس باموت) خلافا لآل حبيبة (وسكن لان آكله يحرم احترامه)
(لا استقذارا) وقد تقدم عن الروضة حاشا الآدمي من المينات وقال فانه طاهر على الاظهر (وأما
الحيوانات المأكولة) كونه اد صنعت بشرط الشرع على ما بين في المبدأ والدائم من كتب الفروع (ولا يحل
جميع اجزائها) يحرم منها الدم ونحوه وكل ما يقضى بحاشته منها (فقد روى أبو داود في كتاب المراسيل
من مرسل مجاهد انه كره رسول الله صلى الله عليه وسلم من الثقبعا المرة والمثانة والعدة والحديد
والد كره لاشيب ورواه محمد بن الحسن في الآثار عن أبي حنيفة عن لاوري عن واصل بن أبي عجله
عن مجاهد فساقه وزاد في الاشيب والدم وكل ما يلقى من آله عليه وسلم يتقدره ورواه ابن خسر وفي

(خامس) ما يوجد عن رصاص غير عوص وهو حلال في رويي من شره لا يقدح عليه من شره لانه ليس بغيره بعدد ولم يؤد الى ضرر بوارث
أو غير ودلنا في كور في كتب الهباء و بوضا و بصفه (السادس) ما يحصل بغير خبير كان شره وهو حلال اذا كان الموروث
فداكتسب المال من بعض الجهات خمس حتى وجه حلال ثم كان ذلك بعد دفعه (٢١) لا من دفعه لوصا و بعد من خمسة

[illegible]

(اعلم ان الحرام) من حيث هو هو (كالمخبيث) ثبوت استحقاقه الشرع (ولكن بحسب حث من بعض
والاحلال) من حيث هو هو (كله طيب) في احتسابه الشرع (وسكن بعضه أصغر وطيب من بعض
ويقال بسبب محكم) في كلامه على صنائع الاشياء (عني كل حلال بالحرارة ولكن يقول بعضه حلال
الدرجة الاولى كالكسكس) وهو المعترض من صلب اسكرو واحوده الطمرد وهو حر وطيب في آخر لاد
(وبعضها في) الدرجة (الثانية كالعبد) وهو نوع من الحلو جعل من الفلد والشاوشى كالكافور
لعمدة عمل في كلامه انحرى وهذا المبدأ كرها هل ائمة كفي لمصاح وهو على نوعين حرى وحرثى
وهو المصرى (وبعضها في) الدرجة (الثالثة كالدس) كالكسكس وهو عبارة لرض (وبعضها في)
الدرجة (الرابعة كالعسل) وهو يختلف في مراتبه ولونه وطعمه ورائحته على حسب ما وقع عليه
ويجئني منه وأجود أنواعه الصادى الخلاوة لطيب الرخعة الصادى الاحمر ساصع واد وقع بالاصح عند
الى الارض (فكذلك الحرام بعضه مخبيث في الدرجة الاولى وبعضه في الثانية أو الثالثة والرابعة وكذا
الحلال تنفرد درجاته وطعمه) في لدرجات الاربعة (وسبقنا بياض الفلب في الاصطلاح على أربع
درجات تقريبا) وتسهلا (واب كتاب التحقيق لا يوجب الحصر) في هذه الدرجات (ادى تعبر الى كل
درجة من الدرجات أيضا تفاوت لا يتعبروكم من سكر شديد الحرارة في تلك الدرجة (من سكر) وذلك
لاختلاف أنواعه (وكذا غيره وكذلك يقول لورع عن الحرام على أربع درجات ووعا عدول) ولم يكن
(وهو الذي يجب افسق باختفاه) وان تعرض له (وتسقط العدالة) به (ويثبت اسم العصا) وتعرض

فحيث في نرجة الأولى وبعضها في الثانية والثالثة أو الرابعة وكذا الخلال تتفاوت درجات صفته وخصيه فليقتد أهل الطب في الاصطلاح على أربع درجات فريساوان كان التحقيق لا يوجب هذا الحصر دية عارف إلى كل درجة من الدرجات أيضا تفاوت لا يتعصر فان من السكر ما هو أشد حرارة من سكر آخر وكذا غيره فلذلك يقول الورع عن الحرام على أربع درجات * ورع بعدون وهو الذي يجيب الفسق بإقتحامه ونسقط العداية ويثبت اسم العيبان والتعرض

لدراسة وهو الورع عن كل ما حرمه في الدنيا من غير ان يشبهه في الامتناع عما ينظر في ابسه احتياليا في القهر بولكن المقتضى
يرجع في الاول ما عني به من موافق اشبه على الجاه فليس له صرح عن ذلك ورع بصلح وهو في الدرجة
(٢٢) وهو من موافق اشبه على الجاه فليس له صرح عن ذلك ورع بصلح وهو في الدرجة

لدرجته (٢٢) وهو من موافق اشبه على الجاه فليس له صرح عن ذلك ورع بصلح وهو في الدرجة
وفي هذا اوقع النزاع بين الامامين بنى استسكو وبعدلات في السبكي ونهاس عدلات بكونه صرح
في اطلاق الكبرى للامام في درجة من عدلات (الثانية ورع بصلح وهو الامتناع عما
اعنى) يتقار به احتمال القهر بولكن المقتضى (٢٢) وهو من موافق اشبه على الجاه فليس له
صحة (٢٢) وهو من موافق اشبه على الجاه فليس له صرح عن ذلك ورع بصلح وهو في الدرجة
احتمال القهر بولكن المقتضى (٢٢) وهو من موافق اشبه على الجاه فليس له صرح عن ذلك ورع بصلح وهو في الدرجة
عن عتق مثل (ذلك ورع الصالحين) لانهم هم الذين يقسمون عن موافق اشبه في الحسن والمنفعة
(وهو في الدرجة الثانية) بالنسبة الى ورع العدول (الثالثة ما لا تنجره به ورع) بصلح (٢٢) وهو من موافق اشبه على الجاه فليس له
(لاشبه في حله) في احوال (ولكن يحذف منه اذا ورع) بصلح (٢٢) وهو من موافق اشبه على الجاه فليس له
يتم وهذا ورع المتقين فالصلى الله عليه وسلم لا يبلغ العبد درجة حتى يدع (٢٢) وهو من موافق اشبه على الجاه فليس له
بصلح (٢٢) وهو من موافق اشبه على الجاه فليس له صرح عن ذلك ورع بصلح وهو في الدرجة
ماحه وقد تقدم ذلك وكذا رواه ارمذي وخامس من حديث عبيدة بن عروة السعدي
قال ارمذي حسن عريش وعلمهم جبه الا باع العبد بكون من المتقين حتى يدع مالا بصلح به حذرا
منه بصلح وسبب في الكلام عليه عريش (٢٢) وهو من موافق اشبه على الجاه فليس له صرح عن ذلك ورع بصلح وهو في الدرجة
الثالثة (ولكنه يتناول القهر الله عز وجل) (ولا يتناول) عريش (٢٢) وهو من موافق اشبه على الجاه فليس له
طاعة (٢٢) وهو من موافق اشبه على الجاه فليس له صرح عن ذلك ورع بصلح وهو في الدرجة
هو (ورع لصدقي) وهو عريش لمراتب في الورع كتاب الصدقيين على المراتب بعد سورة (فهذه
درجات لخلال حله) في احوال (٢٢) وهو من موافق اشبه على الجاه فليس له صرح عن ذلك ورع بصلح وهو في الدرجة
التي ذكرها في لدرجته الاولى وهو ابدى شرفه لتورعه في عدلته وهي صفة توجب
مراعاته القهر بولكن المقتضى (٢٢) وهو من موافق اشبه على الجاه فليس له صرح عن ذلك ورع بصلح وهو في الدرجة
الحسن) بعد ما شدد من بعض (فان حدوده بعد ما شدد) في تعامله (كأن طاعة مولا لا يكون فيه
معاهدة) من غير حرمان عطاء العبد من العاقبة (حرم) عند الله تعالى رضى الله عنه خلا لا ي
حقيقة رضى الله عنه وقد تقدم الكلام عليه في باب الذي قلناه (وكان ليس في درجات المعصوم) أي
الحدود عساه (على ما بين القهر) واعلمه (٢٢) وهو من موافق اشبه على الجاه فليس له صرح عن ذلك ورع بصلح وهو في الدرجة
شريع) لان مصعب محرم (في لا كتمان واداءه) بصلح (٢٢) وهو من موافق اشبه على الجاه فليس له صرح عن ذلك ورع بصلح وهو في الدرجة
(وليس في) بصلح (٢٢) وهو من موافق اشبه على الجاه فليس له صرح عن ذلك ورع بصلح وهو في الدرجة
(ثم ترك طريقة) بعد ما عساه (هوب) واحده (من تركه دار ما) وان كان في كل منه ترك طريق
الحدود (وهذا استقامت) بصدقه (تشديد الشريعة) ونعاده (ووعده) وزجره (وتأكيده) في بعض
لما هي) الشريعة (على ما بين كذا انوبة) بصلح (٢٢) وهو من موافق اشبه على الجاه فليس له صرح عن ذلك ورع بصلح وهو في الدرجة
ولكنه (٢٢) وهو من موافق اشبه على الجاه فليس له صرح عن ذلك ورع بصلح وهو في الدرجة
واعلم من (حدود) ما قلناه يقسمه كورة (من قوى) دي حاه (أو عني) دي مال (أو فاسق) بصلح
عق (لان درجات الابداء تختلف باختلاف درجات المؤدى) على صفة اسم المعول (فهذه دقائق
في تفصيل الحاشية لا يسي) للمريد (أن يدل) أي بعمل (عنها) أي عن دركها (٢٢) وهو من موافق اشبه على الجاه فليس له صرح عن ذلك ورع بصلح وهو في الدرجة

الاول ما عني به من موافق اشبه على الجاه فليس له صرح عن ذلك ورع بصلح وهو في الدرجة
الاول ما عني به من موافق اشبه على الجاه فليس له صرح عن ذلك ورع بصلح وهو في الدرجة
ولكن يحذف منه اذا ورع بصلح (٢٢) وهو من موافق اشبه على الجاه فليس له صرح عن ذلك ورع بصلح وهو في الدرجة
محرم وهو من موافق اشبه على الجاه فليس له صرح عن ذلك ورع بصلح وهو في الدرجة
صحة (٢٢) وهو من موافق اشبه على الجاه فليس له صرح عن ذلك ورع بصلح وهو في الدرجة
احتمال القهر بولكن المقتضى (٢٢) وهو من موافق اشبه على الجاه فليس له صرح عن ذلك ورع بصلح وهو في الدرجة
عن عتق مثل (ذلك ورع الصالحين) لانهم هم الذين يقسمون عن موافق اشبه في الحسن والمنفعة
(وهو في الدرجة الثانية) بالنسبة الى ورع العدول (الثالثة ما لا تنجره به ورع) بصلح (٢٢) وهو من موافق اشبه على الجاه فليس له
(لاشبه في حله) في احوال (ولكن يحذف منه اذا ورع) بصلح (٢٢) وهو من موافق اشبه على الجاه فليس له
يتم وهذا ورع المتقين فالصلى الله عليه وسلم لا يبلغ العبد درجة حتى يدع (٢٢) وهو من موافق اشبه على الجاه فليس له
بصلح (٢٢) وهو من موافق اشبه على الجاه فليس له صرح عن ذلك ورع بصلح وهو في الدرجة
ماحه وقد تقدم ذلك وكذا رواه ارمذي وخامس من حديث عبيدة بن عروة السعدي
قال ارمذي حسن عريش وعلمهم جبه الا باع العبد بكون من المتقين حتى يدع مالا بصلح به حذرا
منه بصلح وسبب في الكلام عليه عريش (٢٢) وهو من موافق اشبه على الجاه فليس له صرح عن ذلك ورع بصلح وهو في الدرجة
الثالثة (ولكنه يتناول القهر الله عز وجل) (ولا يتناول) عريش (٢٢) وهو من موافق اشبه على الجاه فليس له
طاعة (٢٢) وهو من موافق اشبه على الجاه فليس له صرح عن ذلك ورع بصلح وهو في الدرجة
هو (ورع لصدقي) وهو عريش لمراتب في الورع كتاب الصدقيين على المراتب بعد سورة (فهذه
درجات لخلال حله) في احوال (٢٢) وهو من موافق اشبه على الجاه فليس له صرح عن ذلك ورع بصلح وهو في الدرجة
التي ذكرها في لدرجته الاولى وهو ابدى شرفه لتورعه في عدلته وهي صفة توجب
مراعاته القهر بولكن المقتضى (٢٢) وهو من موافق اشبه على الجاه فليس له صرح عن ذلك ورع بصلح وهو في الدرجة
الحسن) بعد ما شدد من بعض (فان حدوده بعد ما شدد) في تعامله (كأن طاعة مولا لا يكون فيه
معاهدة) من غير حرمان عطاء العبد من العاقبة (حرم) عند الله تعالى رضى الله عنه خلا لا ي
حقيقة رضى الله عنه وقد تقدم الكلام عليه في باب الذي قلناه (وكان ليس في درجات المعصوم) أي
الحدود عساه (على ما بين القهر) واعلمه (٢٢) وهو من موافق اشبه على الجاه فليس له صرح عن ذلك ورع بصلح وهو في الدرجة
شريع) لان مصعب محرم (في لا كتمان واداءه) بصلح (٢٢) وهو من موافق اشبه على الجاه فليس له صرح عن ذلك ورع بصلح وهو في الدرجة
(وليس في) بصلح (٢٢) وهو من موافق اشبه على الجاه فليس له صرح عن ذلك ورع بصلح وهو في الدرجة
(ثم ترك طريقة) بعد ما عساه (هوب) واحده (من تركه دار ما) وان كان في كل منه ترك طريق
الحدود (وهذا استقامت) بصدقه (تشديد الشريعة) ونعاده (ووعده) وزجره (وتأكيده) في بعض
لما هي) الشريعة (على ما بين كذا انوبة) بصلح (٢٢) وهو من موافق اشبه على الجاه فليس له صرح عن ذلك ورع بصلح وهو في الدرجة
ولكنه (٢٢) وهو من موافق اشبه على الجاه فليس له صرح عن ذلك ورع بصلح وهو في الدرجة
واعلم من (حدود) ما قلناه يقسمه كورة (من قوى) دي حاه (أو عني) دي مال (أو فاسق) بصلح
عق (لان درجات الابداء تختلف باختلاف درجات المؤدى) على صفة اسم المعول (فهذه دقائق
في تفصيل الحاشية لا يسي) للمريد (أن يدل) أي بعمل (عنها) أي عن دركها (٢٢) وهو من موافق اشبه على الجاه فليس له صرح عن ذلك ورع بصلح وهو في الدرجة

بأطاعة من تركه بالروايات في شرحه ورواه ما كيد في بعض الروايات على ما بين في درجات
في كتاب سببه بعدد كذا لفرق بين الكبرية والضعف قبل المأخوذ طمس فقير أو صالح أو من يتم أحب وأكظم من المأخوذ من ورع
وعني أو فاسق لان درجات الابداء تختلف باختلاف درجات المؤدى فهذه دقائق في تفصيل الحاشية لا يسي أن يذهل عنها ولا اختلاف

وذلك لان حاله اني ثعلبية

وهو فقير مكتسب لا تحتل

هذا الورع وحال عدي

كتاب يحتله * يحتكر

عن ابن سيرين انه ترك

نشر يده أربعة آلاف

درهم لانه حاله في ربه شيء

مع اتق العناء على ربه

من به فانه هذه الدرجة

كره في التعرض للدرجات

الشبهة وكل ماهوشبهة

لا يحب احده به فهو مثال

هذه الدرجة (ما للدرجة

الثالثة وهي ورع المتقين

دشدها فوله صلى الله

عليه وسلم لا يبلغ احد درجة

المتقين حتى يدع مالا آمن

به تخاف منه أس وقال عمر

رضي الله عنه كما يدع تسعة

أعشار الحلال مخافة أن

نقع في الحرام وقيل ان هذا

عس ابن عباس رضي الله

عنه ما قال أبو البراء ان

من تمام التقوى أن يتقى

العد في مثقال ذرة حتى

يسترك بعض ما يرى أنه

حلال خشية أن يكون حراما

حتى يكون حراما به وبين

المال وهذا كان لبعضهم

مائة درهم على سبيل

عملها اليه فاحذ تسعة

وتسعين وتورع عن استيفاء

الكل خيفة الزيادة وكان

بعضهم يقتصر في كل

ما يستوفيه بأخذ بمقتضى

حاجة وما يعطيه بوقية زيادة

حتى يكون ذلك جازما من

الله عليه وسلم ان كان لك كذا فمكده وكل مما يمكن عليك دكيا وعبرد كى فابوا أن كل من قال
وان كل من قال يا رسول الله انني في فوسى قال كل ما ردت عليك فوسى قال دك وعبرد كى قال وان تعيب
على قال وان تعيب عليك ما لم ينص أو تعذبه أو اعير سهمك فوله بصل يقال صل اللهم واصل اذا انسى
وهذا قد تقدم قريبا وله حديث أني سمعت الخوارج يقولون صدق الله في قوله بصل وقال يا رسول
الله اني صيد بكى اني اعلم وبكى اني ليس تعلم قال ما صدق بكبك اني اعلم قد كراهم ته وكل وما صدق
بكبك الذي ليس به علم فادركت كانه فكل وأماله على المختصر عبد أبي داود وحده كل ما ردت عليك
فوسى وكلك المسموم بك فكل ذكيا وعبرد كى (وذلك لان حاله اني ثعلبية) رضى الله عنه (وهو فقير)
صعيف الحال (مكتسب) ما صيد (لا تحتل هذا الورع) فامره بأكله مواقة لحاله (وحال عدي) ر
صلى الله عليه وسلم (كان يحتله) لانه كان حذوا وماذا صليانه لم يكن على طريق الاكتساب فامره
بالورع وهو موصوفه حاله (يحتكر عن) محمد (سببرين) الراعي الحليل كان من الورع الناس (نه ترك نشر يده
له أربعة آلاف درهم لانه حاله في ربه شيء مع اتق العناء على ربه لا بأس به) قال أبو عبد الله في الحلية
حدثنا أحمد بن حنبل حدثنا عبد الله بن أحمد حدثني أحمد بن إبراهيم حدثنا أحمد بن عبد الله بن يوسف
حدثنا أبو شهاب عن هشام عن ابن سيرين انه اشترى بيه فاشرف بيه على غنای الله وعرض في قلبه منه
شيء فكره قال هشام والله ما هو رما حدثنا أحمد بن حنبل حدثنا عبد الله بن أحمد حدثنا أحمد بن إبراهيم
حدثنا أبو اسحق قال قال عبد الله بن عمر بن الخطاب قال لقد ترك ابن سيرين أربعة آلاف في ثوب
دخله قال السري سمعت ساجان السبي يقول لقد تركته في ثوب ما ينجف فيه أحد من العلماء (وأماله
هذه الدرجة من كره) قريبا (عند التعرض للدرجات الشبهة وكل ماهوشبهة ولا يحب احده به) واما
بذبح (وهو مثال هذه الدرجة) وهذه لكعبة تدرج فيها حثيات كثيرة (وأماله الدرجة الثالثة وهو ورع
المتقين) يشدها فوله صلى الله عليه وسلم لا يبلغ احد درجة المتقين حتى يدع مالا آمن به تخاف منه
أس) تقدم تخريج فر يساوو عندها لك التكم على معناه فاقول قال عطية في شرح المشكاة ان
جعل المتقى من يدع ذلك لان المتقى لعنايه ما فعل من ربه فائق ولو فية قرط اصبه الله ومنه حرص
واق أي بقي طاعة أن يصيبه أدنى شيء من بوله وشرع على بقى نفسه منى ما يستوجب العقوبة من دهن
أو تركه وللتقوى مراتب الاول التوفى من العبادات العمل بالتحري عن شرك وكرههم م كلمة تقوى
الثانية تحب كل ما يؤثم من فعل أو تركه حتى المعاصي وهو متعارف بالتقوى في الشرع وراعى بقوله ولولوا
أهل القرى آمنوا واتقوا والثالثة استفرغ عما يشغل سره عن ربه وهو التقوى الحقيقية المطلوبة بقوله
اتقوا الله حق تقاته والمرتبة الثالثة هي الفصولة في الحديث وبحور تنريه على الانبياء ألبص والله أعلم
(وقال عمر) رضى الله عليه وسلم (كأن تسعة أعشار الحلال بخافة أن تقع في الحرام) وروى مثل
هذا عن أبي بكر رضى الله عنه قال كما تركت سبعين مائنة الحلال مخافة ما من واحد من الحرم (وقال
أبو البراء) رضى الله عنه فيما روى عنه عباس بن خليل (ان تمام التقوى أن يتقى العدي في مثقال ذرة
حتى يترك بعض ما يرى أنه حلال خشية أن يكون حراما فيكون حراما به وبين سار) كذا في السمع
واما القوت يكون ذلك حراما بين وبين الحرام (ولهذا كان لبعضهم مائة درهم على اسان جعلها بيه
فأخذ تسعة وتسعين وتورع عن استيفاء) الكل خيفة الزيادة وكان بعضهم يتخير بكل ما يستوفيه يأخذه
بنقصان حبة وما يعطيه بيه زيادة (حتى يكون ذلك جازما من سيرة القدماء
وأخلاق الورع) أن لا يستوعب أحدهم كل حقه من يترك منه شيئا خشية أن يستوفي الحلال كله فيقع
في شبهة فانه يقال من استوعب الحلال حرام حول الحرام وكانوا يستعدون أن يتركوا بينهم وبين الحرام
من حقه ما حرام الحلال والحرام وبهم من كان يترك من حقه شيئا لئلا يحرق لقوله تعالى ان الله يأمر

ومن هذه الدرجة الاختراجه (٢٦) يتسامحه الناس في ذلك لئلا يفتقروا ولكن يخاف من دفعه في بحر الى غير ذلك

بالعدل والاحسان فلو ان عدل ان تأخذ حقلك وتعطي الحق والاحسان ان تترك بعض حقلك وتبدل فوق
ما عاين من الحق وهذه طريق قد جهلت من عملهم فقدموا طهره حدثوا عن بعضهم قال آتيت بعض
الورعين يدس له على وكان جسي درهما قال فصدقه بعدت وبها اى تسعة واربعة فصدقه فقلت هه
درهم فذني للنس حقل فقال قد تركته اى شجرة ان استوعب حتى كانه قاع فبما ليس لي وقد كان ابن
المسرة يقول من اتقى تسعة وتسعين شيئا ولم يبق شيئا واحدا لم يكن من المؤمنين ومن تاب من تسعة وتسعين
ذنب ولم يتب من ذنب واحد لم يكن من المؤمنين ومن رده في تسعة وتسعين شيئا ولم يرد في شيئا واحدا لم يكن
من المؤمنين (وفي هذه الدرجة لا اختراجه يتسامحه في ذلك لئلا يفتقروا) فلهذا (ولكن
يخاف من دفعه ان يجر الى غيره) ويتسامحه في الاختراجه (وتشبهى) فتترك الورع في ذلك ما روى
عن علي بن سعيد) من روى البعدى في زيل مصرفة ما بين تسعة وتسعين وما بين (به قال كنت
ما كنت في بيت بكراء فمكنت يوما) كتابا ورديا آخذ من زيل الحائضا لآثره واحفظه ثم قلت
في عسى (الحائضا ليس لي في نفسي وما قدر زيل من حائضا) واحفظه (ما حدث من اثراب حائضا)
من تريب اركب (فما عت هذا) انما شخص واقف يقول عسى سيعبر عدا الذين يقولون وما قدر
زرا من حائضا) قال المصنف (ولعل معنى ذلك انه يرى) عدا (كيف فعلوا معاه) فان لا تقوى معاه
تقوى ذواتهم المتقين وليس ردها به يستحق عقوبه على فعله) اذ كان ذلك حائضا في طاهره ان تقوى
وفي اقوت عدا المصنف من قبل فان كانوا يكتبون كتابا ولا يربوهم من ذرا سبيل يرسلون
واحد من طرأهم (ومن ذلك ما روى اب عمر) من الخطاب (رضي الله عنه وصلى الله عليه وسلم) وهو
طبيب معروف (من العرب) ناجية البصرة (وقال ودفع لوان امرأة ورثت حتى اقدمه بين
المسلمين) ما وبة عن مراتهم (فكانت امرأته عاتكة) ان يربوهم من ذرا سبيل وكانت طاهرة
من الخطايا احدث عمر تحت سبيل يربو (ما تجد لورث فقل لا احدث ان تصعبه في الكعبة) في
الكعبة لم يربو (ثم تقوى فيها) اى في الكعبة (فراغب) من بقاها منكم (تمنعون بها عتقك) فاصيب
بذلك فضلا عن المسلمين) ومنه القوت عدا العرب من ابي جهم قال حدثنا محمد بن عبد الله بن محمد قال قدم على عمر رضي
الله عنه مسلم من عمر بن قتل الله لودد اني اجد امرأة حسنة الورث تزل هذا الذي حتى افرقه
بين المسلمين فكانت امرأته عاتكة (ما حيدة لورثهم) اى لا قلت ولم قال اني خشيت ان احدثه
هكذا وادخل صاحبه في صدقه وتبعه عتقك فاصيب من الاصل لمسلمي قلت وهو كتاب الزهد
للإمام أحمد أخرجه من طريق محمد بن اسمعيل عن سعد بن أبي وقاص قال قدم على عمر مسلم وعمر من
العرب والافق سواء (وكان يوزن بين يدي عمر من عدا العرب) الخليفة (مسلم) في به من بعض
الروحي ديه حق (للمسلمين) اى سدا به (حتى لا تصيبه الرائحة) منه سدا لوزن (وقال هل
ينفع لا الا لربحه) قال ذلك (لما استعد ذلك منه) ومنه القوت روي عن ابي عوانة عن عبد الله بن
رشد قال آتيت عمر بن عبد الله بن عمر بن الخطاب الذي كان في بيت لمال فامسك على أمة وقال اعياد تنفع
بربحه (وتخذ الحسين بن علي) من اى عتق رضى الله عنهما (قرة من الصدقة وكان صعبا وقال) لا
(رسول الله صلى الله عليه وسلم) كى شى نقم) قال عراقي روى البخارى من حديث اى هريرة قلت ولعله
أخذ الحسن بن علي قرة من غير صدقة فجاءني فيه فقال له كى كى ارمهم اشد شرفا انا لا اكل الصدقة
وقدر واه مسلم كذلك في سبع سكان الحسين بن علي عريف من اساخ وكى كى يهق الكاف
وكسر هاو سكوب المعجمة متفلا ونحيف وكسر هاو متونة وعبر متونة فهي ست عاب وهي كلة ردة لا ما فل
عن نساو بنى قال ان تخشى ويقال عدا ان تقدر من الشئ ايضا له وهي من أسماء الافعال
على ما في تسهيل ومن أحمه لاصوات على ما في حواشيها الشامية عربة لومعرة والمراد بالصدقة

انفس الاختراجه وتترك
الورع في ذلك ما روى عن
علي بن سعيد انه قال كنت
ساكن في بيت بكراء
فمكنت كتابا ورديا
آخذ من زيل الحائضا
لآثره واحفظه ثم قلت
الحائضا ليس لي فقالت في
نفسى وما قدر زيل من حائضا
فما حدث من اثراب حائضا
فما كنت في بيت بكراء
فمكنت يوما كتابا ورديا
آخذ من زيل الحائضا لآثره
واحفظه ثم قلت في عسى
الحائضا ليس لي في نفسي
وما قدر زيل من حائضا
فما حدث من اثراب حائضا
من تريب اركب فما عت هذا
انما شخص واقف يقول
عسى سيعبر عدا الذين
يقولون وما قدر زرا من
حائضا قال المصنف ولعل
معنى ذلك انه يرى عدا
كيف فعلوا معاه فان لا
تقوى معاه تقوى ذواتهم
المتقين وليس ردها به
يستحق عقوبه على فعله
ومن ذلك ما روى ان عمر
رضي الله عنه وصلى الله
عليه وسلم قال ودفع
لوان امرأة ورثت حتى
اقدمه بين المسلمين
فكانت امرأته عاتكة
ما حيدة لورثهم اى لا
قلت ولم قال اني خشيت
ان احدثه هكذا وادخل
صاحبه في صدقه وتبعه
عتقك فاصيب من الاصل
لمسلمي قلت وهو كتاب
الزهد للإمام أحمد
أخرجه من طريق محمد
بن اسمعيل عن سعد بن
أبي وقاص قال قدم على
عمر مسلم وعمر من العرب
والافق سواء وكان يوزن
بين يدي عمر من عدا العرب
الخليفة مسلم في به من
بعض الروحي ديه حق
للمسلمين اى سدا به حتى
لا تصيبه الرائحة منه
سدا لوزن وقال هل ينفع
لا الا لربحه قال ذلك
لما استعد ذلك منه ومنه
القوت روي عن ابي عوانة
عن عبد الله بن رشد قال
آتيت عمر بن عبد الله بن
عمر بن الخطاب الذي كان
في بيت لمال فامسك على
أمة وقال اعياد تنفع
بربكه وتخذ الحسين بن
علي من اى عتق رضى الله
عنهما قرة من الصدقة
وكان صعبا وقال لا
(رسول الله صلى الله عليه
وسلم) كى شى نقم قال
عراقي روى البخارى من
حديث اى هريرة قلت
ولعله أخذ الحسن بن علي
قرة من غير صدقة فجاءني
فيه فقال له كى كى ارمهم
اشد شرفا انا لا اكل
الصدقة وقدر واه مسلم
كذلك في سبع سكان
الحسين بن علي عريف من
اساخ وكى كى يهق الكاف
وكسر هاو سكوب المعجمة
متفلا ونحيف وكسر هاو
متونة وعبر متونة فهي
ست عاب وهي كلة ردة لا
ما فل عن نساو بنى قال
ان تخشى ويقال عدا ان
تقدر من الشئ ايضا له
وهي من أسماء الافعال
على ما في تسهيل ومن
أحمه لاصوات على ما في
حواشيها الشامية عربة
لومعرة والمراد بالصدقة
عنه قرة من غير الصدقة
وكان صعبا فقال صلى الله
عليه وسلم كى شى نقم

ومن ذلك ما روي عنهم أنه كان عند مختصرات ليدخل في سرح فقد حدثت له ردة حتى في لدهن وروى سليمان بن أبي عن نعيمة
العصاره قالت كانت عمر رضي الله عنه يدع الزمراء فيضامن طيب شمس تبيع (٢٧) معانيه

بفعلت تقوم وتريد نقص
وتكسر ما سنها فتعلق
باصبعها حتى منه وقايت به
هكذا باصبعها ثم مسحت
به جازها فدخل عمر رضي
الله عنه فقال ما هذا الزمراء
فأخبرته فقال طيب المسلمين
تأخذه به فترغ له من
رأسها وأخذ جرح من إصبع
هذه لي يصب على إصبعه ثم
يدلكه في التراب ثم يشبهه ثم
يصب الماء ثم يدلكه في
التراب وينشبهه حتى لم يبق
له ربح قالت ثم شئت امرأة
أخرى فلأوزنت عنق معه
شيئاً باصبعها فادخلت
إصبعها في فمها ثم مسحت به
التراب فحدثت من عمر رضي
الله عنه ورع التقوى لحرف
إذا دخل إلى غيره ولا فصل
الجار ما كان بعد الطيب
إلى المسلمين ولكن أنقله
عليها حراً ورددوا لقاء
من يتعدى الأمر إلى
غيره ومن ذلك ما سئل أحمد
بن حنبل رحمه الله عن رجل
يكون في المسجد يحمل نجاسة
بعض الأصابع ويرى
المسجد باعود فقال ينبغي
أن يخرج حتى للمسجد به
لا يتنعس لعود الأرائكة
وهذا في أبواب الحرم طاب
القدر الذي يبقى بشو به من
رائحة العيب قد يرد وقد
يجعل به فلا يرى أنه يتساع

بفرض لا بأس ببقائه قد صح به فإنه هو الذي يحرم على آله وبناته أن يخلوا بحب عن الحرمات
عليه وروى (ومن ذلك ما روي عن بعضهم أنه كان عند مختصر) هو الذي قد حصره أجله (ومن ذلك ما
فقد أصغوا أسراراً فقد حدث) كونه (حق لا ورنق لدهن) وفي لقوب حدثت عن موسى عن عسك
الرجل بن مهدي قال لما قبض على أبي العباس (حق لا ورنق لدهن) وفي لقوب حدثت عن موسى عن عسك
قال كنت مع أبي العباس في المطاب وقد بلغه يعزى وجملاً ما أتته في البيت بساط فقام أبو عباس
على باب البيت فقال لهم لا تدخلوا في البيت فخرجوا فخرجوا فخرجوا فخرجوا فخرجوا فخرجوا فخرجوا
بساط وحدثت عن أبي العباس صاحب السر من الحرف قال كنت مع أبي العباس في البيت بساط فقام أبو عباس
عنده فخرجت معه فخرجت معه فخرجت معه فخرجت معه فخرجت معه فخرجت معه فخرجت معه فخرجت معه
(الزبي) أبو العباس ببصري فخرجت معه فخرجت معه فخرجت معه فخرجت معه فخرجت معه فخرجت معه فخرجت معه
من موال آل عمر من المطاب فخرجت معه فخرجت معه فخرجت معه فخرجت معه فخرجت معه فخرجت معه فخرجت معه
(كان عمر) من المطاب رضي الله عنه (يدع إلى امرئته) وهي عائشة بنت زيد (ط) من طيب المسلمين
قال فتبعه امرأته فدخلت عليه فخرجت معه فخرجت معه فخرجت معه فخرجت معه فخرجت معه فخرجت معه فخرجت معه
عند مرأته فدخلت عليه فخرجت معه فخرجت معه فخرجت معه فخرجت معه فخرجت معه فخرجت معه فخرجت معه
فأخبرته (ط) (قال طيب المسلمين) كذا ذكر عليها (فترغ له من رأسها وأخذ جرح من إصبع
فعل يصب على إصبعه) من ذلك إصبعه على إصبعه ثم يشبهه ثم يصب الماء ثم يدلكه في التراب
ثم يشبهه حتى لم يبق له ربح (قال ودخلت لقوب قالت اعطاه) ثم يشبهه حتى لم يبق له ربح (قال ودخلت
وزنت علق باصبعها منه شيئاً فادخلت أصابعها في فمها ثم مسحت بها التراب حتى لا يبق لها أثر الطيب
(وهذا من عمر) رضي الله عنه (ورع التقوى لحرف) راع ذلك إلى غيره (هذا لا بأس) (والأدب) في الجرح
بالماء) مع ذلك ما قرب مراراً (ما كان بعد الطيب إلى المسلمين) لأنه لم يقص من حفظهم شيئاً (ولكن
أنقله عليها حراً ورددوا لقاء) لها (وقد سئل عن رجل من بني عدي لا يمر مرة أخرى) وتقر بالهاتين التقوى حتى
تعد عليه (ومن ذلك ما سئل أحمد بن حنبل رحمه الله عن رجل من بني عدي لا يمر مرة أخرى) وتقر بالهاتين التقوى حتى
المهم هي المهر والمهر (بعض أسراراً) (بعض أسراراً) (بعض أسراراً) (بعض أسراراً) (بعض أسراراً) (بعض أسراراً)
المسجد حتى يفرغ (الرجل) من تجوده فإنه لا يتنعس من أهود الأرائكة) في التقوى وروي أن عند
الحاق من المرودي قال قلت لأبي عبد الله (ع) كوني في المسجد في سهره من تجوده ما عود من لموضع
الذي يكره فقال وهل يراد من العود لأرائكة أن تحي حرجه من (هود) ويقترب الحرمات به
الذي يعني شوبه من رائحة الطيب قد يجعل به وقد يقصد ولا يرى له بسايمه ثم لا ورنق (أحمد بن حنبل)
رحمته الله تعالى (عن مسقط منه ورقة من أحاديث فهدى ابن وجدته أن يكتب منها ثم يرددها فقال
لا بأس بتأديس ثم يكتب) وفيه لقوب قال أبو بكر المرودي قلت لأبي عبد الله رحلت من عاتق منه ورقة منها
أحاديث ورواها حدثت أن أسمعها أسمعها لا لأبني صاحبها (وهذا أيضاً قد يشك في
صاحبه يرضى به أم لا ما هو في محل الشك والأصل يحرمه فهو حرام وتركه من الدرجة الأولى) وهو
ورع العود (ومن ذلك ما سئل عن رجل من بني عدي لا يمر مرة أخرى) وتقر بالهاتين التقوى حتى
وتحر إليه (و) كانت لربه مباحة في عسها لقوله تعالى قل من حرم زينة الله التي أخرج لعباده
والطيبات من الرزق (وقد سئل أحمد بن حنبل رحمه الله عن رجل من بني عدي لا يمر مرة أخرى) وتقر بالهاتين التقوى حتى

به أم لا وسئل أحمد بن حنبل عن رجل من بني عدي لا يمر مرة أخرى) وتقر بالهاتين التقوى حتى
وهذا أيضاً قد يشك في أن صاحبها هل يرضى به أم لا ما هو في محل الشك والأصل يحرمه فهو حرام وتركه من الدرجة الأولى ومن ذلك
استورع عن الزينة لأنه يحرم منها تدعو إلى غير هذا ما كانت الزينة حرة في سها وقد سئل أحمد بن حنبل عن رجل من بني عدي لا يمر مرة أخرى) وتقر بالهاتين التقوى حتى

غيرها وان المخطور والمباح
تشتهرهما نفس بشهوة
واحدة وقد تعودت الشهوة
المباحة استرسلت فاقصى
خوف ارتقوى الورع عن
هذا كما في كل حال
عن مثل هذه المخافة فهو
الحلال اليابس في الدرجة
الثالثة وهو كل ما لا يخاف
اداءه في معصية لينة (ما
لدرجة لينة) وهو ورع
مستقيم فالحلال عندهم
كل ما لا يتقدم في استعاب
معصية ولا يستعاب به على
معصية ولا يقصد معصية في
الحال والمآل قضاء
وطهر بل يشهد الله تعالى
فقط ولشقوق على عبادته
واستبقاء الحياة لاجلها
وهو لادهم الدين برون كل
ماليس لله حراما مثالا لقوله
تعالى في الله ثم درهم في
خوصصهم يلعبون وهذه
رتبة الموحدين المتقربين
عن حقلو ط انفسهم
المفرد في الله تعالى بافص
ولاشك في ان من يتورع
عن اوصال الله او يستعاب
عليه معصية ليتورع بها
يقترن بسبب اكتسابه
معصية او كرهية في ذلك
ما روي عن يحيى بن كثير
انه شرب الدواء فقالت له
امرأته لو تشببت في الدار
قليل حتى يعمل الدواء
فقال هذه مشية لا أعرفها

(وكره سلف الثوب الرقيق) أي سلسه سواء كان من كس أو قطن (ودلو من رقيق ثوبه رقيق ديسه)
والرقة كالرقة لكن الرقة تغال اعتبار اربعة حوب النبي ولده عند رابعه فتي كانت الرقة في
جسم صادها الصفاة فتكون رقيق وصفيق وكوب سس انبوب رقيق رقيق أي يضعه لانه ثوب
كبارق علائمه فاذا أراد الدين أب يشر به احتاج الى مال كثير في ذلك مع صيق المكاسب وندرة
الحلال فان استرسل نفسه في شربه وقع في شهوات في الحرم (وكل ذلك خوفا من ممران اتباع شهوات
في المباحات الى غيرهما فان المخطور والمباح يشتهر بشهوة واحدة) فلا يرى أهو مخطور وان مباح (فان
عادت الشهوة المسامحة) ولم تقمع (استرسلت) وجمعت فلا تنكس ادلائها لا تصوره (فاقصى خوف
ارتقوى الورع من هذا) كما (فكل حلال اقل عن مثل هذه الخدمة فهو الحلال لغيب في الدرجة الثالثة
وهو كل ما لا يخاف اداؤه في معصية لينة) وهو معنى الحديث لم يقدم لا يباع العبد أب يكون من المتقبي
حتى يدع ما به أس لما لا بأس به (ما لدرجة لينة وهي ورع الصديقين فالحلال المنطق عندهم كل
ما لا يتقدم في مباشرة (أسامة معصية) لله عز وجل وهي بخاتمة أمر من أوامر (ولا يستعاب به على
معصية) لله عز وجل (ولا يقصد منه في الحال) الحاضر (والمآل) المتورع (قضاه وطهر) (بل)
اعمال (يتناول) منه (لله عز وجل) (فقط ولا يقوى) ولا استعانة (على عبادته) ومعرفة (واستعانة
الحياة) أي معها (لاجله) أي لاجل تقوى و به بشيرة قوله صلى الله عليه وسلم حسب من دم فيميان
يقمن صله وفي القلوب قال بعضهم الحلال ما لم يعص الله تعالى في أحده وقال آخرون ما لم يعص الله تعالى
في أوله ولم ينس في آخره وقد كررنا قوله وشكر بعدد عه وكان سهل بقول الحلال هو العلم ولو لم يجد
وعدا الى السماء وشرب بقطر ثم تقوى بذلك على معصية ولم يراع منه ذلك التقوى لم يكن ذلك حلالا وقال
بعض الموحدين لا يكون حلالا حتى لا تشهد فيه سوى الله عز وجل وحده ومن أشرك في ريقاته تعالى
العباد فذلك شربة (وهو لادهم الدين برون) أي يعتقدون (كل ما ليس به حراما) أي نفسهم
(متن الا لقوله تعالى) بحاطب حببه صلى الله عليه وسلم (قل الله ثم درهم في خوصصهم يلعبون) (در و ن ا ب
ما سوى الله باطل واجب في خوصص لا يعنى) (وهذه رتبة الموحدين) الله بانوجب الحلال (متقربين
عن حقلو ط انفسهم) المتقربين عنها لكونه (المفرد في الله بافص) القائم بالله في كل عصر (ولاشك
في ان من يتورع عما يوصل اليه معصية أو يستعاب عليه معصية فينورع لاشك بما يقترن بسبب اكتسابه
معصية أو كراهية في ذلك ما روي عن يحيى بن يحيى) س كمر من عدا الرحمن من يحيى من حماد تنجي
لحطلى أبي بكر بالبسا بوري قال أحمد ما خرجت حراما بعد ما لم يزل مثله وقال أبو داود عن
أحمد ما رأيت مثل يحيى بن يحيى ولا رأي يحيى مثل نفسه وقال أحمد س أم الطوسي رأيت سبي من الله
عليه وسلم في المنام قلت عن كعب قال عن يحيى بن يحيى وقال العباس من معصية المروزي يحيى
بن يحيى أصله مروزي وهو من بني نعيم من أنفسهم وكان ثقة يرجع الى رعد وملاح وقال اس حداد
كان من سادات أهل زمانه علما ودينا وصلوا وسكاونا و أوصى شباب بده لاجدس حصل فكان
أحمد يحضر الجماعات في تلك الشباب وقال غيره عن ذكر يابن يحيى بن يحيى أوصى في شباب حسده
لاجدس فابتسه ما قلت أب أي أوصى بمناعه لك قال أنت به فابتسه ما في مسدود فقال له فقال له
هذه من بني بني ثم أخذ ثوبا واحدا منه ورد الساق وفي القوت قال المروزي سمعت أبا عبد الله يقول
كل يحيى بن يحيى أوصى الى محبته شاع في الله فقال لي قلت رجل صالح قد سماع الله نساك
وتعالى بها أثبتك ما ولد سنة ١٤٣ و توفي سنة ٢٢٤ (له شرب دواء) أي مسهلا (فقلت له
امرأته) هي ثم ذكر ما بن يحيى (لومنت في الدار ليللا حتى يعمل من الدواء) قال هذه مشية لا أعرفها
وأن أأصاب نفسي منذ ثلاثين سنة) ولحقا القوت حدثت عن بعض العلماء بن يحيى بن يحيى هات

وكيفية يحسره به في هذه المسألة (٢٠) تنعاق باليس ويبحر لأقدام عليا وعن سرى روجه الله أنه قال انتهيت إلى حشيش في جبل

له منتهى شربته دواء لو قد فتردت في له أرقبال مأدري ماه هذه المشية بالاحاسب نفسي منشد
أربعين سنة (وكانه لم يحسره بين في هذه المشية تنعلق باليس فم يحز لأقدام عليا) فورعا (وعن
سرى) من الفلاس السقطي روجه الله تعالى (قال انتهيت) ذات يوم في سقري (إلى حشيش في جبل
وماء يحرج منه) ولقد انقوت أي بات من الأرض عسده عذيرما (فتناولت من الحشيش وشربت
من الماء) ولقد انقوت وكنت جائعا فكانت من ذلك الحشيش وشربت من بعد برنكي (وقفت
في غشي أن كنت قد كنت يوما حلالا ما به هو هذا اليوم) ولقد انقوت ثم استلقيت على طهري
فحرقني أن كنت ذات يوم أكلت حلالا فهذا اليوم (فعمى هاتين) يسرى (أن القوة)
واقفا القوت زعمت أنك كملت حلالا فاقوة (التي أوصلتك إلى هذا الموضوع يجب أن تبحث من أس هي
درجعت ودمت) ولقد انقوت فاستعرت الله تعالى مما وقع في قلبي (ومن هذا ما روى عن ذي القوت
المصري) روجه الله تعالى (أنه كان حائه محمولا) أي كان حائه بعض ذمراء فتوى بعض علماء الكلام
بعمه وهدد القوت أنه ساجن لم يأكل ولم يشرب شيئا (فبعثت له امرأة صالحه طه ماعلى بد السحاب
ولم يأكل منه ثم اعتذر وهاج جاء على خلق مالم يعني بد السحاب) ولقد انقوت فوحت فاحتله من
المنعذات طعام في الحشيش وقات به من عري ومن طه ماعلى وهو حلال ولم يأكل منه له بعد ذلك
فقال كان الطعام من حلال لأنه جاء في حق حرامهم آكاما قالت وكيف ذلك جاء في بد السحاب
وهو حرام وذلك لم آكله (وروى أن القوة أي أوصلت لعدم آكله لم تكن حبيبه وهذه العاية
اقتوى من نورة) ولقد انقوت وهو حال الورع ولو روع ول ما من ارهذه هو عموم الورع ول
عموم لرهذه وحصوله ولخصوص (هذا) (ومن ذلك بشر) أي روجه الله تعالى (كان لا يشرب
الماء من الامم التي جحرها الامم) والذي في القوت أنه كان لا يشرب من البحر الذي حفره طاهر من
الحشيش صاحب الامم وهو الخندق المعترض في الحشيش العري ولم يكن يغشي عني الجسر وكان في
موضع آخر عن عبدالله بن مقاتل قال كتب الينا أي م وكتب في كتابه أن بشرا كان لا يشرب
معدان من الحشيش حتى انقذه، يقول وكان يشرب من ماء الصراة (قال النهر صاحب الجريان الماء
ووصله بيه وان كان الماء صافا فسه فيكوب كالمشع بالنهر لحفور بالعمال لامراء وهد عطيت
أجورهم من الحرام) وهذا كان بعض سلف يتبع من ترب صيوب مكة أيام فامته في الحرام وية قول
هي من حفر ريده وكان يؤتي له الماء من آبار في الحلال (ولذلك ما مع بعضهم من) أكل (كل) (عذب
الحلال) (المتنع) (من أكرام الحلال) وقال صاحبنا أودنه اذ سقته من بحر في النهر الذي حفره
الطيلة) قرب المراد ما بعض هنا هو بشر الحشيش في بقوت وحشد ثمان امرأة أهدت إلى بشر من
الحرب لانه عيب فقالت هذه من ضبعة في فورها قالت صحاح الله تشلت في كرم أي وفي حصة ملكه
وشهادته مكتوبه في كتاب لشراء فقال صدقة لك أي لم يبيع ولكنك أصددت بكرم وقال عبادا
فقال حقيقته من غير طاهر يعني طاهر من الحشيش أاعداته صاحب الامم (وهذا أبعد من اعظم من
شرب من الماء لانه احتراز من استمداد العيب من ذلك الماء وكان بعضهم إذا صرى طريق الحرام لم يشرب
من مصاع بني عملها فله) وهي مصاع الماء نحو بركة والصهر ينج واحداه مصنع (مع أن الماء مباح
وسكه بقي بمصوبا بالمصنع ولم يصح عمل محال حرام فذكره الساعية) ومن ذلك في أقوت وكان حاله القسري
لما هو مكة بعد أن زبر أخرى ثم رأى طريقا إلى مكة فطافا وذهب من منبه اليمانيان إذا مرا
عليه لا يترك كان دواءه أنشرب منه وقد كان سفبان التيمي ترك كل الحطاة فقبل له في ذلك فقال من قبل
أنه تطحن على هذه الارحاء فقبل له وما تكرر من طعن الارحاء فقال المسلمون شركاء في الماء وهو لاء يأخذون
حروجه دون عامة الناس اه ومن ذلك يروى عن عباس لعمرى عن رجل قال كنت مع عبيد الرحمن

وماء يحرج منه فقلت
من حشيش وشربت من
الماء فقلت في نفسي ان
كنت قد كات يوما حلالا
طه ماعلى هذا اليوم فتهتفي
هاتين أن القوة التي
أوصلتك إلى هذا الوضع
من أس هي فزعمت ودمت
ومن هذا ما روى عن ذي
القوت المصري أنه كان
بعمه فاستعرت الله تعالى
مما وقع في قلبي (ومن هذا
ما روى عن ذي القوت
المصري) روجه الله تعالى
(أنه كان حائه محمولا)
أي كان حائه بعض ذمراء
فتوى بعض علماء الكلام
بعمه وهدد القوت أنه ساجن
لم يأكل ولم يشرب شيئا
(فبعثت له امرأة صالحه
طه ماعلى بد السحاب)
ولم يأكل منه ثم اعتذر
وهاج جاء على خلق مالم
يعني بد السحاب ولقد
انقوت فوحت فاحتله من
المنعذات طعام في
الحشيش وقات به من عري
ومن طه ماعلى وهو حلال
ولم يأكل منه له بعد ذلك
فقال كان الطعام من
حلال لأنه جاء في حق
حرامهم آكاما قالت وكيف
ذلك جاء في بد السحاب
وهو حرام وذلك لم آكله
(وروى أن القوة أي
أوصلت لعدم آكله لم تكن
حبيبه وهذه العاية
اقتوى من نورة) ولقد
انقوت وهو حال الورع
ولو روع ول ما من ارهذه
هو عموم الورع ول
عموم لرهذه وحصوله
ولخصوص (هذا) (ومن
ذلك بشر) أي روجه الله
تعالى (كان لا يشرب
الماء من الامم التي
جحرها الامم) والذي في
القوت أنه كان لا يشرب
من البحر الذي حفره
طاهر من الحشيش
صاحب الامم وهو
الخندق المعترض في
الحشيش العري ولم
يكن يغشي عني الجسر
وكان في موضع آخر
عن عبدالله بن مقاتل
قال كتب الينا أي م
وكتب في كتابه أن
بشرا كان لا يشرب
معدان من الحشيش
حتى انقذه، يقول
وكان يشرب من ماء
الصراة (قال النهر
صاحب الجريان الماء
ووصله بيه وان كان
الماء صافا فسه
فيكوب كالمشع
بالنهر لحفور
بالعمال لامراء
وهد عطيت أجورهم
من الحرام) وهذا كان
بعض سلف يتبع من
ترب صيوب مكة
أيام فامته في
الحرام وية قول
هي من حفر ريده
وكان يؤتي له
الماء من آبار في
الحلال (ولذلك ما
مع بعضهم من)
أكل (كل) (عذب
الحلال) (المتنع)
(من أكرام
الحلال) وقال
صاحبنا أودنه
اذ سقته من بحر
في النهر الذي
حفره الطيلة)
قرب المراد ما
بعض هنا هو
بشر الحشيش
في بقوت
وحشد ثمان
امرأة أهدت
إلى بشر من
الحرب لانه
عيب فقالت
هذه من
ضبعة في
فورها
قالت
صحاح
الله
تشلت
في كرم
أي وفي
حصة ملكه
وشهادته
مكتوبه
في كتاب
لشراء
فقال
صدقة
لك أي لم
يبيع
ولكنك
أصددت
بكرم
وقال
عبادا
فقال
حقيقته
من غير
طاهر
يعني
طاهر
من
الحشيش
أاعداته
صاحب
الامم
(وهذا
أبعد
من
اعظم
من
شرب
من
الماء
لانه
احتراز
من
استمداد
العيب
من
ذلك
الماء
وكان
بعضهم
إذا
صرى
طريق
الحرام
لم
يشرب
من
مصاع
بني
عملها
فله)
وهي
مصاع
الماء
نحو
بركة
والصهر
ينجي
واحداه
مصنع
(مع
أن
الماء
مباح
وسكه
بقي
بمصوبا
بالمصنع
ولم
يصح
عمل
محال
حرام
فذكره
الساعية)
ومن
ذلك
في
أقوت
وكان
حاله
القسري
لما
هو
مكة
بعد
أن
زبر
أخرى
ثم
رأى
طريقا
إلى
مكة
فطافا
وذهب
من
منبه
اليمانيان
إذا
مرا
عليه
لا
يترك
كان
دواءه
أنشرب
منه
وقد
كان
سفبان
التيمي
ترك
كل
الحطاة
فقبل
له
في
ذلك
فقال
من
قبل
أنه
تطحن
على
هذه
الارحاء
فقبل
له
وما
تكرر
من
طعن
الارحاء
فقال
المسلمون
شركاء
في
الماء
وهو
لاء
يأخذون
حروجه
دون
غامة
الناس
اه
ومن
ذلك
يروى
عن
عباس
لعمرى
عن
رجل
قال
كنت
مع
عبيد
الرحمن

تمت هذا المصباح واكتفى في محفوها بمصاع الذي عمل بحال حرام وكيفية اشتباها به هما يابص بالاصل

وامتناع ذى النوث من تناول الطعام من يد السجنان أعظم من هذا كله لان يد السجنان لا توصف بانهم حرم بخلاف الطبق بالمصوب اذا حصل عليه ولكنه وصل اليه بقوة اكتسبت بالعدا الحرام ولذلك تبا الصديق رضى الله (٢١) عنه من المني خبطة من آب يحدث الحرم

في بقوة مع نه شره عن جهل وكان لا يجب حراجه وكن تحبته ما كان من الحديث من ورع الصديق ومن ذلك سورع من كسب حلالا اكتسبه نجبا يحيط في المسحوق فاجد رجه لله كره محوس الحيط في المسحوق من عن المهرين يحس في قد من انصار في وقت عوف من المير فقال اعاهى من امر لا حرة وكرهه بغيره وطفلا لعنه هم سراجا أرحه غلامه من قوم يكره ما لهم اسم وامتنع من تحبير تور للحر وتذاني في بحر من مطب مكره وامتنع بعصم من أن يحكم شمع نعله في مشعل السمان نوره دافق روع عند سالكى طريق الآخرة والتحقيق فيه أن الورع له أول وهو لا يمنع حرمة الفتوى وهو روع العدول وله عاية وهو روع الصديق وذلك هو الامتناع من كل ما ليس لله مما أخذ بشهوة وتوصل اليه بغيره أو اتصل بسبه مكره وبههما أى الأول والعانة (در حاشى الاحتياط) نعمها الى الدرجة الاولى وبعضها الى الثانية (وكما كان العدو أشد تشديدا) وأكثر تشديدا (على نفسه كان أخف مظهر يوم اقبامة) من الانتقال (واسرع جوارزا) أى صورا (على من له رعدو بعد عن ان تترج كفة مياثة على كفة حسنة وتفاوت لدرجى لا حرة بحسب تفاوت هذه الدرجات فى الورع كى تفاوت درجات) أى دركان (البارى حق الصلاة) كى تفاوت درجات الحديث (طالم دون طم) هذا علل حقيقة الامر ههنا الحقيقة (أى الاختيار) ههنا شت فاستكثر من الاحتياط وان شئت فترخص (أى حد سبل الرخص وتشمع) فلفسك تحتاط وعلى نفسك فترخص والسلام) على أهل التسليم

(الباب الثانى فى مراتب الشهوات ومشاراتها وتغييرها من الحرام)

من مهورى بعدادى وكان عسل ايدى من ماء سيبين وكل هو لا يحس بالمرعلة معى من ماء البحر اه (وامتناع ذى النوث) رجه الله تعالى (من تناول الطعام من يد سجنان أعظم من هذا كله) فى الورع (لان يد السجنان لا توصف بانهم حرام بخلاف الطبق بالمصوب اذا حصل عليه) وانه وصل اليه بقوة اكتسبت بالعدا الحرام ولذلك تبا الصديق رضى الله تعالى عنه من المني خبطة من آب يحدث الحرم الذى كان يلى له الحراج (حبة من ان يحدث الحرام وبه قوة) وبالغ فى حراجه حتى كاد يفسد نفسه بحرج معه (مع انه شره على جهل به) ولم يعلم ما صله الا بعد شره (فكان لا يجب حراجه وكن تحبته الى من عن الحديث من) حله (ورع الصديق ومن ذلك التورع عن كسب حلالا اكتسبه خبيثا فى المسحوق فاجد رجه لله كره محوس الحيط في المسحوق من عن المهرين يحس في قد من انصار في وقت عوف من المير فقال اعاهى من امر لا حرة وكرهه بغيره وطفلا لعنه هم سراجا أرحه غلامه من قوم يكره ما لهم اسم وامتنع من تحبير تور للحر وتذاني في بحر من مطب مكره وامتنع بعصم من أن يحكم شمع نعله في مشعل السمان نوره دافق روع عند سالكى طريق الآخرة والتحقيق فيه أن الورع له أول وهو لا يمنع حرمة الفتوى وهو روع العدول وله عاية وهو روع الصديق وذلك هو الامتناع من كل ما ليس لله مما أخذ بشهوة وتوصل اليه بغيره أو اتصل بسبه مكره وبههما أى الأول والعانة (در حاشى الاحتياط) نعمها الى الدرجة الاولى وبعضها الى الثانية (وكما كان العدو أشد تشديدا) وأكثر تشديدا (على نفسه كان أخف مظهر يوم اقبامة) من الانتقال (واسرع جوارزا) أى صورا (على من له رعدو بعد عن ان تترج كفة مياثة على كفة حسنة وتفاوت لدرجى لا حرة بحسب تفاوت هذه الدرجات فى الورع كى تفاوت درجات) أى دركان (البارى حق الصلاة) كى تفاوت درجات الحديث (طالم دون طم) هذا علل حقيقة الامر ههنا الحقيقة (أى الاختيار) ههنا شت فاستكثر من الاحتياط وان شئت فترخص (أى حد سبل الرخص وتشمع) فلفسك تحتاط وعلى نفسك فترخص والسلام) على أهل التسليم

كفة مياثة على كفة حسنة وتفاوت لدرجى لا حرة بحسب تفاوت هذه الدرجات فى الورع كى تفاوت درجات الحديث (طالم دون طم) هذا علل حقيقة الامر ههنا الحقيقة (أى الاختيار) ههنا شت فاستكثر من الاحتياط وان شئت فترخص (أى حد سبل الرخص وتشمع) فلفسك تحتاط وعلى نفسك فترخص والسلام) على أهل التسليم

(الباب الثانى فى مراتب الشهوات ومشاراتها وتغييرها من الحرام)

(قال رسول الله صلى الله عليه وسلم) (أبى طاهر واضح لا يحكي حله وهو ما صلى الله أو رسول
أو أجمع المسلمون على تحاليله بعبه أو جسد وماله برديه منع في أظهر الأفعال (والحرام بين) أي
واضح لا يحكي حرمته وهو ما نص أو أجمع على تحريمه بعبه أو جسد أو على ما يعقوبة أو عبادته أو تحريم
أما عبده أو عبادة حقيقة كالربا ومذكي المحرمات ووضحة كالسم والخنزير (وبينهما) أي بين الحلال
والحرام أو صحيح (أمور) أي ثبوت وحوال (مستثبات) أي ما يكونها غير واضحة الحل والحرمه لتعاقب
لأدلة وتدرج المعاني والأسباب بعضها ببعض دليل التحريم وبعضها بالعكس ولا مرجح لأحدهما إلا خفاءه
والحصر في الثلاثة يجمع لانه أن مع نص أو إجماع على الفعل بالحلال وعلى المنع من ما هو الحرام وتساكت
وتعارض فيه نص ولا مرجح للشبهة (لأنها كثر من أساس) أي من حيث الحل والحرمه لانه نص
وعدم صراحته وتعارض نصين وإجماعا بخلاف عموم أو مفهوم أو قياس واستصحاب أو احتمال الأمر
فيه أو حرمه ودب وإسعى وسكراته والحرمه أو إجماع ذلك وما هو كذلك لا يعلمه الأقل من أساس وهم
الرايون فان تردد الزام في شيء لم يرد نص ولا إجماع اجتهد بدليل شرعي فيغيره له وقد يكون دليله
غير حال عن الاحتمال فيكون نوع تركه كمال (من أتى شبهة) أي اجتنبه أو في هذه الشبهات وانما
وضع الظاهر موضع المصير فحيثما ثبت حساب الشبهات (فقد استبرأ) بالهمز وقد يخفف أي طاب
أمره (لعرصه) أصونه عن الوديعة فيه تركه الورع الذي أمره (ودينه) من الدم الشرعي هكذا في
السبع لرواية تقدير الدين على لعرض (ومن وقع في شبهة) وفي رواية في الشبهات (واقف الحرام) وفي
أما واقف في الحرام أي بوشك أن يقع فيه لانه حول حريمه وقال واقف أو وقع بوشك أن يقع بقاء في المشبهة
به الاثنى عشر من تعاطى الشبهات صادق الحرام وإن لم يعملها لانه بسبب تفصيله في التحريم أو
لاحتجابه استأجر وتحريمه على شبهه بعد أخرى حتى يقع في حرام أو تحريمه لانه الوقع وسره
حتى الملوكة محسوسة بخبر رخصتها كل مسير وحى الله تعالى لا يدركه لا ذوا بصائر ولما كان فيه نوع خفاء
صريح من المحسوس بقوله (كأراي) وفي هذه كراي والمراد به حافة الجوارح (حول الحرام)
المحمي وهو المحذور على غير ما سلكه (بوشك) كسر شش أي يسرع (أو يقع فيه) وفي رواية أن يقع أي
تأكل ما يشبهه بعباد وبقيّة الحديث الأوان بكل ملك حتى الأوان حتى الله في أرضه بحارته الأوان
في الحسد مائة إذا صحت صلح الحسد كما وإذا صدقت صد الحسد كراهي الأوهي إقبال قال امرأتي متفق
عليه من حديث السمعان بن شعير أنه قتل برويه الشعبي وختلف عنه فرواه ابن عوف عنه عن السمعان
بن شعير قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الحلال بين والحرام بين وبينهما أمور مشبهة فساقة
هكذا روى المعتمر وشعيب بن أسحق عن ابن عوف وحالفهما لأبى سعد فرواه عن خالد بن يزيد عن
سعد بن أبي هلال عن عوف بن عبد الله عن أبيه عن أبيه عن أبيه عن أبيه عن أبيه عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم وهو يحط بآسان يجمع وهو يقول الحلال بين والحرام بين وبين ذلك أمور مشبهة
من استبرأ من فقد أسلم لدينه وعرضه ومن وقع بين بوشك أن يقع في حرام كارتفع إلى جانب الحرام بوشك
أن يقع ورواه البيهقي في الشعب بعبا حلال بين وحرام بين وشبهات بين ذلك من ترك ما يشبهه عليه من الأثم
كأنما استأجره ترك ومن أحسن رأي ما يشبهه أو ترك أن يواقع الحرام وإن لكل ملك حتى وحى الله في
الأرض معاصيه (بهذا الحديث نص في اثبات الأقسام الثلاثة والمشاكل منها القسم المتوسط الذي لا يعرفه
كثير من الناس وهو الشبهة) لانه كما تقدم أعيا يؤخذ من عموم أو مفهوم أو قياس أو استصحاب أو احتمال خفي
لا من (ولا بد من بيانها وكشف الغطاء عنها فان لا يعرفه
الكثير فقد عرفه القليل) (الحلال المطلق)
هو الذي لا خلاف فيه
الصفاء الموجه للتحريم
في عبده وأهل عن أسبابه
ما تطرق إليه تحريمه أو
كراهية

قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم الحلال بين والحرام
بين وبينهما أمور مشبهة
لا يعلمها كثير من الناس
من تبقى شبهات فقد استبرأ
لعرصه ودينه ومن وقع في
الشبهات واقع الحرام
كالراي حول الحرام بوشك
أن يقع فيه بهذا الحديث
نص في اثبات الأقسام
الثلاثة والمشاكل منها
أقسام المتوسطة الذي لا يعرفه
كثير من الناس وهو الشبهة
ولا بد من بيانها وكشف
الغطاء عنها فان لا يعرفه
الكثير فقد عرفه القليل
وقول (الحلال المطلق)
هو الذي لا خلاف فيه
الصفاء الموجه للتحريم
في عبده وأهل عن أسبابه
ما تطرق إليه تحريمه أو
كراهية

سبب يدل عليه فان صيد
يورو البحر حلال ومن أخذ
ضده فيجوز له ان يكون قد
ملكها صياد ثم قلنا من
وكان ذلك اسمها نعتن ان
يكون قد راق من اصياد
اخر وقد وقع في يده وحررناه
فنزل هذا الاحتمال
لا يبعد رقى الحياء المطر
المختص من الهوى واكبره
في معنى ماء المطر والاحترق
منه وسواس ونسب هذا
عن ذرع موسو سين حتى
تأخذه اثماله وذلك لان
هو وحده محرر لادله عليه
ثم لو لم يعلبه دين فان كان
فانها بكاء وحد حلقه
اذن السمكة وكان محتملا
يكون وجد عني صيد
جراحه فيجوز ان يكون
كلا يقدر عليه الا بعد الضبط
ويجوز ان يكون حرما
فهذا موضع الورع واذا
انقضت الالة من كل وجه
فلا احتمال المعلوم دلالة
كلا احتمال المعلوم في
هسته ومن هذا الحسن من
بعبارة دارا فيجب عليه
لغير فيجرح ويقرب عليه
مات وصار الحق للوالت
فهذا وسواس اذ يدل

(٥ -) (اتحاف لبادہ متقی) - (سادس)

وإذا لم يمتد من مئة إلى ثمانين سنة لا يسمونه إلا عقداً في بعض جنس أو في عدة الملق بل له وصير شكاً
ولهذا يقول من شئت به هي ثلاثاً أو ثمانية حسب ثلاث إذا لم يكن عدم الزيادة وهو مثل السنين صلاة لطهر التي أداها قبل هذا
بعضهم من كان ثلاثاً أو أربعاً

يحقق قطعا أنها لم تقوادم قطع جزئ تكون ثلاثة وهذا النوع ولا يكون شكادهم بحصره حسب واجب اعتقاد كونها لا انظلمهم حقيقة الشك حتى لا يشبه بالوهم والتخويع غير مستبعد ينحصر بالخلال لعلق وينتجى بالحرام المحض ما يحقق تخويعه وان أمكن طر بان محلل ولكن لم يدل عليه سبب كثر في بيده طعم لم يره الذي لا وارث له سواء عقلت عنه فقال يتحمل أنه مات وقد انتقل الملك الى فاكه فادامه عليه فدام على حرم محض لانه احتمال لا مستدله ولا شئ في بعده الممنوع من أقسام الشبهات وانما الشبهة تعني مما يشبه عليها أمره بان تعارض لادقية اعتقاد صدر (٣) عن سائر مقتضى للاعتقاد من آثار لاشبه حصة (الآثار الاوّل الشك في السبب المحلل

والمحرم) وذلك لا يخفى
اما ان يكون متعادلا أو ع
أحد الاحتمالين فان
تعدل الاحتمالين كان
الحكم لا يعرف فيه فيستحب
ولا يترك بالشك وان غلب
أحد الاحتمالين عليه بان
صدر عن دلالة معتبرة كان
الحكم للعالم ولا يتبين
الا بالامثال والشواهد
فانقسم الى أقسام أربعة
* (القسم الاول) * أن
يكون المخرج معلوما من
قول ثم يقع الشك في المحلل
فهذه شبهة يجب احتسابها
وعلا رما لا عدم علمها
(مثاله) ان يرى الى صيد
فخرج منه ويقع في الماء
وياديه ميتا ولا يدري به
ما ان ما جرى في الجرح
فهذا حرم لان لا يصل
انخرج لاد ما يعرف
معين وقد وقع الشك في
الطريق فلا يترك اربعة
ما الشك كما في الأحداث
والاحتمالين وكذا في الصلاة
وعبرها على هدايتا قوله
صلى الله عليه وسلم لعدي
اس حاتم لانا كاه طلع له

يحقق قطعا أنها لم تقوادم قطع جزئ تكون ثلاثة وهذا النوع ولا يكون شكادهم بحصره حسب واجب اعتقاد كونها لا انظلمهم حقيقة الشك حتى لا يشبه بالوهم والتخويع غير مستبعد ينحصر بالخلال لعلق وينتجى بالحرام المحض ما يحقق تخويعه وان أمكن طر بان محلل ولكن لم يدل عليه سبب كثر في بيده طعم لم يره الذي لا وارث له سواء عقلت عنه فقال يتحمل أنه مات وقد انتقل الملك الى فاكه فادامه عليه فدام على حرم محض لانه احتمال لا مستدله ولا شئ في بعده الممنوع من أقسام الشبهات وانما الشبهة تعني مما يشبه عليها أمره بان تعارض لادقية اعتقاد صدر (٣) عن سائر مقتضى للاعتقاد من آثار لاشبه حصة (الآثار الاوّل الشك في السبب المحلل

غير كامل فذلك كان صلى الله عليه وسلم اذا شئ شئ عليه انه صدق وهذه
سأل عنه حتى يعلم أنهم هو وروى انه صلى الله عليه وسلم روى له فقال له بعض من روى عنه فقال اقول له وجئت
تمة خشيت ان تكون من الـ وهو في روى فاكه كتم خشيت ان تكون من الـ فدفن من ذلك ما روى عن نهمه ثم قال كافي سطر
مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فاصا ما الجوع فربما من لا شئ الصاب صبا القدر وتعالى بها اذ قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم أمة مصطف من بني اسرائيل

الاصل عدم الخل وشك في
كون الذبح سجلا (القسم
الثاني) يعرف الخل
ويشك في المحرم فلا يصل
الخل وله الحكم كما إذا تكلم
أمر آتين وعلان وطائر طائر
فقال أحدهما إن كان
هذا عرابا فامرأتى طالق
وقال الآخر إن لم يكن
غرابا فامرأتى طالق
والثبني أمر الطائر فلا
يقضي بالتحريم في واحدة
منهما ولا يلزمهما اجتماعهما
ولكن الورع احتياطهما
وتباعد بينهما حتى يتعلاسا
لأرواح وقد أمر مكحول
بالاحتساب في هذه المسئلة
وفي الشعي بالاحتساب
في رجلين كما قد تناوعا
فقال أحدهما لا آخر
أنت حسود فقال الآخر
أحسدناز وجهه طالق
فلا تفا فقال الآخر نعم
وأشك الأمر وهذا إن
أراد به اجتناب الورع
فصحيح وإن أراد التحريم
فمحقق ودلاوجه أذنبت
في المياه والعباسات
والاحداث والصلوات إن
اليقين لا يجب تركه بالشك
وهذا في معناه (فان قلت)
وحي مناسبة بين هذا وبين
ذلك فاعلم أنه لا يحتاج إلى
المناسبة فيه لازم من غير
ذلك في بعض الصور فيه
مهما يقين طهارة الماء ثم

(فاحذر أن تكون هذه) المصنف أي مامعه (فأكتفاء بقدر) أي قلها هذا معاقل يعرف رواه
أصحابنا والبيهقي من حديث عبد الرحمن بن حنبل عن أبي داود والساق وأما ما جاء من حديث ثابت
أبو عبد الله مع اختلافه قال البخاري وحديث ثابت أصح اه قتل رواه ابن شبة وأبو بكر بن علي
وغيره والبيهقي وغيرهم كلهم من طريق زيد بن أسلم عن عبد الرحمن بن حنبل قال كنت مع رسول الله
صلى الله عليه وسلم في سفر فاصداه ما كان ينادي بقدر رجلي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما هذا
يقال أصداه فقال من أي أسرائل سمعت ذلك يا أخشي أن تكون هذه فأكبرنا وهو صاحب رواه
أبو داود من رواية زيد بن أسلم عن ثابت بن دحي قال كان مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فاصداه ما
مشويت منها صاقت ثبوت رسول الله صلى الله عليه وسلم فوصفه من يدره فأنشد عودا يديه صاغة ثم قال إن
أمة من بني إسرائيل سمعت دواب الأرض وأبى لا تدري أي دابة هي فرب كل ولم يشأه ورواه النسائي
وأبو ماجه وقال ثابت بن يزيد وهو واحد يزيد بن زبدة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
ثابت بن يزيد بن دحي حديث يزيد بن أسلم عن ثابت بن دحي قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
اه (ثم أعلم الله تعالى بعد ذلك أنه لم يسمع منه شقة فعله سلا) قال يعرف رواه مسلم من حديث أبي
مسعود قلت بعد ما سمع من أبي مسعود قال قال رسول الله أفردت والجار يرمي معك فقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم إن الله لم يبعث قوما وبعث قوم فجعل لهم أسلاوات مفردة والجار يركب كل ذلك
(وكان امتناعه أو لا لان الأصل في الأشياء عدم الحن) حتى ينس تحليه من شرع وهو قول بعض العلماء
(وشك في كون الذبح سجلا) وكان النبي صلى الله عليه وسلم يعرف كل نصب ويقول ليس من رخص
موسى وثبت أنه أكل على ما أنه صلى الله عليه وسلم كنه في أي أحزاب الشعي

(قسم الثاني) يعرف الخل ويترك في المحرم

(فالأصل من الحكمه) وه عند ادما الشك (في ذلك) كبحر خلل امرأتى وصار تركه أحدهما
كان هذا) السائر (عر) فامرأتى طالق وقال الآخر إن لم يكن عرابا فامرأتى طالق وانثني امرأ العراب
هل هو وغيره (فلا يقضي بالتحريم في واحد منهما) ولم يفرق بينهما وان كان الورع احتياطهما
وطائفة بينهما حتى يتعلاسا (لأرواح) وإذا علقا على كونا أو أثر عرابا فعدت أنه كان عرابا
وأما ما دلت عليه من يخاف على أمته لم يكن عرابا ولا يكتفي أن يقول لا أعلم كونه عرابا فله الرأبي
(وقد أمر مكحول) الشعي (فوعده الله بشفقة مشهو) وما به سبع عشرة ومائة روى له البخاري في جزء
لقراءة ومسلم والأربعة (بالاحتساب في هذه المسئلة) (لأنه) كره له (وأخشي) أنه عراب من سراجيل (الشعي)
الشعي اجليل تقدمت ترجمته (ورجلين) كان قد تناوعا فقال أحدهما لا آخر أنت حسود فقال الآخر
أحسدنا (أي أكثر ما أحسد) (روحه طالق) فاعلم لا حرم وشك الأمر) والثبني في معرفة
(أيهما أحسد وهذا إن أراد به) الشعي (حتمت الورع صحيح) وإن أراد به التحريم المحقق فلا وجه له
(قد ثبت في المياه والعباسات والاحداث والصلوات إن اليقين لا يجب تركه بالشك) ولا يروى به
(وهذا في معناه) فيسعي أن لا يحرم (فان قلت) هي مناسبة بين هذا وبين ذلك فاعلم أنه لا يحتاج إلى أنه سنة
فيه لازم من غير ذلك في بعض صورها فيه مهما يقين طهارة الماء ثم شك في تحاشيه حازه أن يتوضأ به وكيف
لا يجوز له أن يشربه وإذا جاز لشرب فقد سمع النبي صلى الله عليه وسلم لا يشك أن لا شيء من حقيقة) بعضهما
(وهو أن ورث) مسئلة (لأنه) كره له (أبش) الرجل (في أنه طاهر ووجهه ثم لا يقين) اد
سئل عنه (الأصل في مطلق) فلا تأثير للشك فيهما (وورث مسئلة الطائر) كره كورة (أن يتحقق
تجاسة أحد الأمان) من غير تعين (وبشئها عليه) أي يسمن أمرهما لكه محقق تحاشيه أحدهما
شك في تحاشيه حازه أن يتوضأ به فكيف لا يجوز له أن يشربه ودجته ر شررب فقد سمع النبي صلى الله عليه وسلم لا يشك أن لا شيء من حقيقة

أنت ورث الماء أن يشك في أنه طاهر ووجهه ثم لا يشك في الأصل أنه ما حق وورث مسئلة الطائر أن يتحقق تجاسة أحد الأمان ويشبهه فيه

وهذه روات وبقى ظهور ما يكشفه الخال لتلاصحه (مختلف إطلاق) فلا مدخل للأمار بديه
ولا يقتضيان الاحتياط (فوجب تقوية الاستصحاب بعلامة) معتبرة (يدع مع قوة يقين الحاشية) لا يقين
يقين الظهور وأواب الاستصحاب والآخر صحاب من عوامض (مساكن) (فقه وفاقه) لا يتركه لا
الجهل بالمشهور (وقد استقصياه في كتب الفقه) لسيطر الوسيط والوحيد والخالصة (وسا
قصداً لا) من هذا يدعى كراه (لا ينسبه على قواعدها) وقد كرم الله من رذائله
ولما اجمع ان كتابه كورة اعلم الاستصحاب عبارة عن اثبات ما بعد وجوده ولم يعلم عدمه وهو
عند الشافعي خلاف الحقيقة ولم يكمن قال كتاب الشافعي انه اذ علم وجود الشيء ولم يعلم عدمه حصل
الظن بشيئه والعمل به واجب فاعمل بشيئه واجب وهو انما هو استصحاب الخال ولوله يكن
لاستصحاب صحة لم يقرر أصل الدين لان أصل الدين انما يقرر به سنة والسنة بالمعجزة والمعجزة دون حرق
للعدان ولولا تقرر لعدة على ما كان عليها لم تكن المعجزة حرق لها وهي عين الاستصحاب وأما ان ترجم
قوة تقويه احدى الامور على الاخرى يعمل بما ولا ترجع في تقطع ادلائه فرض بينهم ولا ترجع
بمقتضى وانما ترجمه واما ترجمه نصان ونسوا في القوة والعموم وعدم المناحر وهو ما ترجمه
والتساوي وترجمه ان كان أحدهما معلوماً أو أحدهما مقادراً على وجه وان تخصص من وجهه حاشية
ان ترجمه وترجمه الاية المستحب عليه أو تحجب دليل اعلم أو تحجب دليل حكم أو تحجب كيفية
الحكم أو موافقة الأصول على علمه والحكم والامارات في نفع ولكل ذلك أمثلة منها كتب الأصول

(القسم الثالث)

(ان يكون الأصل المخرج ولكن طراً) عليه (ما أو يجب تحليه) طن غالب فهو مشكوك في موافقة
حله فهذا يدعى (فان استدل) ذلك (الظن الى جانب معتبر شراً) ونسب (الاختيار) فيه انه يحمل و
احتماله من لزوم (الله ان يرى) (سهمه) (الناصب) (فصيه) (فصيه) (ثم تركه) (بعد) (ميت)
ويس عليه (ترجمه) (انتر) (سهمه) (ولكن يحتمل انه) (في ذلك) (عند) (ما) (سقطه) (في) (بها) (والمست)
آخر) (كانت) (من) (الحمل) (غير ذلك) (فان ظهر عليه) (ترجمه) (وخرجه) (خرى) (تحق) (بالقسم) (لاول)
وهو ان يكون المخرج معوماً من قدر ثم يقع الشك في العمل (وقد احتج قول الشافعي) (رجحانه) (نعمى)
(في هذا القسم) (قبل حرام) (دون حلال) (والتماراه) (حلال) (وقد تقدم عن) (اس طال) (حكاية) (الاجاب)
على هذا القول (الاس) (خرجه) (سب) (صهر) (لوه) (والاصل) (انهم) (نظراً) (عدمه) (عليه) (فهو) (مشكوك) (فيه) (دلا)
يدفع اليقين بالشك فان قيل فقد قال (اس عباس) (رضي الله عنهم) (فما رواه) (الشيخ) (موفقاً) (عليه) (كل)
ما أصبحت ودع ما أئمت (وقد تقدم الكلام عليه قريباً) (وروت عائشة) (رضي الله عنها) (رجحانه) (لا أنى)
سبي صلى الله عليه وسلم (بارب) (وهو) (جواب) (معروف) (يدكر) (ويؤتى) (فان أبو حنيفة) (قال) (للك) (كر حر)
ولا أنى (رب) (فقال) (رضي) (لزمية) (وراب) (عطية) (ما يرى) (من) (الحوث) (ذكر) (كان) (أو) (أنى) (والجمع) (وميات)
ورما يامل عصب وعصب وأصبها فعبه على مفعولية (عرب) (فما سهمى) (هل) (أصميت) (أو) (أصميت) (وتقدم)
معنى الاصم والاعماء (قال بل أئمت قال عليه) (الاصلافة) (اسلام) (الليل) (خلق) (من) (خلق) (الله) (عظيم)
(ولا يقدر) (فدرة) (لا) (لدى) (حقه) (أشاره) (الى) (كل) (عصمة) (خافته) (لعله) (عانى) (عنى) (فنهائى) (قال) (لعرافى) (ايس)
هذا من حديث عائشة وعمار واموسى (رأى عائشة عن) (أخبر) (رب) (قال) (ما) (رجح) (اى) (سبي) (صلى) (تعلبه)
وسلم) (صيد) (فقال) (بى) (ميت) (من) (الليل) (فأصابني) (ووجد) (سهمى) (فيمس) (اعد) (وعرف) (سهمى) (فقال) (للليل) (خلق)
من خلق) (تت) (عظيم) (لعله) (أعانت) (عليك) (شئ) (رواه) (أبو داود) (في) (المراسيل) (وبين) (وقال) (أبو) (رور) (ب) (اسم) (سعود)
والحديث مرسل قاله البخارى انه قلت لى الاصابة أبو رزين عبره مسوب لم يروعه لانه عند تهوهم
مجهولان حديثه في صيد يتوارى قاله أبو عمر اه وفى الحديث للمرى أبو رزين الاسدى اسم مسعود

قدوة إلا الذي خلقه فله أعان على شئ قتله

أو كان قد مات قبل الحياة بسبب آخر ولكن يني على الأسباب بظاهرة من الاحتمال الآخر اذ لم يثبت في دلائل قبل عبسها حتى بالوهم
والوهم كما ذكرناه فكذلك هذا وأما قوله صلى الله عليه وسلم "خاف أن يكون من أمسك على عبسها حتى رجعت في هذه الصورة فلا
والذي يتعارف الحكم بالتحريم لا بالمتعارض اذ الحكم النعم كالاتي والوكيل يثبت على صاحبه فيجوز وهو سترسل المعنى بسبب ما تقدم
محل لانه تصور مذهب صلا ذاته وهو مع استبانتا به ثمر كل دل انشاء (٣٩) انبعثه على أنه بالمرئاة آلت بوائه

يسبي في وكالته ونيايته
ودل أكله آخر على أنه
أمسك لنفسه لا صاحبه
فقد تعارض السبب
الدال في تعارض الاحتمال
والاصل التحريم فيستحب
ولا يزال السبب وهو
وكل جلالا بان يشرى له
حار به فاستقرى حار به
وماب في السبب
اشترها لنفسه أو اوكله
لم يعمل للموكل وطو هالان
للوكيل قدرة على الشراء
نفسه و اوكله جيعا ولا
دليل مرجح والاصل التحريم
فهذا يلحق بالقسم الاول
لا يسم بالثالث (القسم
الرابع) أن يكون الموكل
معه وماذا كان في حال
ان كان موكل بالتحريم بسبب
معنى في علم الناس ثم
ويرجع لاستصحابه في حق
المتحريم اذ بان سبب
الاستصحاب ضعيف ولا
يقول له حكم مع عيب على
(ومثاله) أن يؤدى
اجتهاده الى تجاسة أخذ
الانابع باعتماد على علامة
معيه فوجب علة ان
تتو حتم تحريم شربه كما
أو حتم مع الوضوء به

وكان قد مات قبل الحياة بسبب آخر ولكن يني على الأسباب بظاهرة من الاحتمال الآخر اذ لم يثبت في دلائل قبل عبسها حتى بالوهم
(و قد استند الى دلائل) معتبرة (التحقق بالوهم ونوسو من) وهو من غير دليل (كذلك كراهه) ريبا
(وكذلك هذا وأما قوله عليه) بصلاد (سلام) في حديث عدى من حاتم تقدم ذكره (خاف أن
يكون أمسك على نفسه فبشافي) رحمه الله تعالى (في هذه الصورة فلا) الحكم ماخر والحكم ماخر به
(والذي يتعارف الحكم بالتحريم لا بالمتعارض اذ الحكم النعم كالاتي والوكيل يثبت على صاحبه فيجوز وهو سترسل المعنى بسبب ما تقدم
فجعل) بهذا الاعتراف والشرط في المرس أن يكون هذا ما كان كافيا فيكون مسددا وكذا يا وهو بعض التسمية
والمصدق (ولو استرسل المعنى بسبب) من غير أن يكون مرس (مسد) أصيد (لم يعمل) كاه (لانه يتصور منه
أن يصعد بنفسه) صاحبه (ومعها بحث ماشره) أي امريل واحد أصيد (كل دل ابتداء) معناه على
أنه بول مرئاة آتته وأيه سبي في وكالته و قد دل كاه آخر على أنه أمسك لنفسه لا لصاحبه فقد
تعارض السبب الدال في تعارض الاحتمال والاصل التحريم فيستحب (أصل التحريم) بالثالث
وكل لو كان رجل عن امرأته وهي في مرة غير شريفة ولم يترك لها حق وشهدت لبيد به سائرهم وهو
معدم معسر لاشي له فثبت الحاكم كم أصبح فهل أصبح أم لا طاب اس صلاح بانه لا يصح لصح
على الاصح سبب على مجرد هذا لاستصحاب ولو شهدت خمسة انه كورة عساره الا أن على
لاستصحاب حار به لان ان لم يعلم رول ذلك ولم تشكك وصح الحكم ما أصبح كره اس المنق في شرح
اشبهه (وكالو كل رجلان يشترى له حارية فاشترى حرة ومات رجل بغيره فاشترى حرة فاشترى حرة
أو واكله لم يعمل للموكل وطو هالان) قدرة على الشراء معناه ولوكله جيعا ولا دليل يرجع على أحد
مردى (والاصل التحريم) بسبق على أصله (فهو يلحق بالقسم الاول) هو أن يكون التحريم معلوما
من قبل ويقع الشك في محله (لانا قسم الثالث) وهو أن يكون الاصل التحريم ولكن طرأ ما أوجب
تحليله على غالب (القسم الرابع) أن يكون الموكل معينا من حسن (ولكن يجب على كل من ضرب
بمحرم بسبب معترى علة الناس شرعا فيروم يستحب) جيبان (ويصعب ماخر به بسبب) أي هو
من الاستصحاب ضعيف ولا يبق له حكم مع عيب على ومثاله أن يؤذى حرمه (وغيره) وسبب
أحد الانابع بالاعتماد على علامة معية فوجب علة الناس (كقرب يك مثلا) (وهو حتم تحريم شربه
كأنه واجب مع الوضوء به وكذلك قال ابن قنبل بدمر أو قتل ريد صيد مفرد فقه فاسر في طالق
لخرجه وعاب) عمر وأصيد (ووجد) بعد ذلك (مباح حرمته ووجه لا لظاهره مجرد) في قوله
(كيا سق وقد نص) شافي) رحمه الله تعالى (اسم واحد في عددان) جمع عدد وهو جاعله
السبيل من بيته في الحمر (ما متغيرا احتمل أن يكون تغيره بطول المكث أو علة فحدث به أنه
يستعمله) استصحاب الاصل بظاهرة (ولو وجد طيبة سببية ثم وجد طيبة متغيرا واحتمل أن يكون تغيره
بالطول) كد كور (أو بطول المكث لم يتغير) نعمائه (دصار البول لم يهدد دلاله معلية لاحتمال
لجاسة وهو مثال ماد كرا) وللافيد في استعمال الاحتمال عند الاشتباه أن تكون حاجة أحدهما
من طيبة عساره أو صاع من مال وفي اثبات هذه خلاف في حقيقة (وهو في علة من احتدالي عزيمة

وكذا اذ كان بقتل بدمر أو قتل ريد صيد مفردا فقه فاسر في طالق لخرجه وعاب عنه فوجب حرمته ووجه لا لظاهره
مفردا يقتله كما سبق وقد نص أشافو رحمه الله أن من وجد في العذران ما معتبر فحتمل أن يكون تغيره بطول المكث أو بغيره فحدث به أنه
ولو رأى طيبة مات به ثم وجد متغيرا واحتمل أن يكون ببول أو بطول المكث لم يتغيره فحدث به أنه ببول المكث دلاله معسرة
لاحتمال الجاسة وهو مثال ماد كراهه وهذا في علة من استند الى علامة

متعلقة بعين الشيء واما علة من لاس جهة علامة تتعلق بعين شيء فقد خالف قول شافعي رضي الله عنه في ان اصل الحل هل ير له
 فيختلف قوله في موضوع ذي الشركين ومدى الجرد صلاة في المقارنات ونحو الصلاة مع طين الشوارع أي ان مقدار لوانه عني
 ما يتغير الاحتراز عنه وعبر الاحتراز عنه بأنه اذا تعارض الأصل والعالم لا يسمي ما يتنزه عن حرى من الشرب من أوامر مد من الحر
 وأشركين لان الحسن لا يعمل شره (٤٠) فاد ما نجد نجاسة الحل واحد وتردد في أحدهما فوجب تردد في الآخر ولدي

معلقة بعين شيء واما علة من لاس جهة علامة تتعلق بعين شيء فقد خالف قول شافعي (رجحه الله
 تعالى) في أن أصل الحل هل ير له (ثم لا) (إذا كان في موضوع ذي الشركين) أي
 هو وفهموهم المكفاران المتدينون باسم عمل الخاصة (و) (أي مدني آخر) أي اند ومن عني
 شرب (د) كذا في (الصلاة في المقارنات) والصلاة في طين الشوارع) مسبوكة (عني
 مقدار لوانه عني ما يتغير الاحتراز عنه) وبمسروق في الوحي وان علق على منه نجاسة أحد لانه من
 كونه من مياه مدني حر واليكفاران المتدينين باسم عمل الخاصة فهو كاستيقب الخاصة على أحد اقوام
 قال شارح ظاهر من اعوان استصحاب الأصل ثم قال وعادة تجمع الصلاة في المقارنات مع طين
 شوارع وكل ما بعد الصلاة قال شارح في شرح الصحيح ولو علقبت نجاسة في شيء ولاصل فيه
 ما هو كذا في مدني حر ومثله من نجاسة كالحوس ونجاسة وصايات حر لا يحكم له بالنجاسة
 عملا بالأصل وكذا ما علق به السلي من ذلك اهـ (وهذا الاحتراز) أي نجاسة الوحي في المذهب
 (عنه) انه لا تعرض الأصل والعالم (فهم مدني) فبقيل لاص ولا نجاسة علق وقيل يعتبر بعد ولا
 يعمل بالأصل (وهذا حرى حل اشرب من ذي مدني آخر وأشركين لان الحسن لا يحل شره) ولا
 يحل شره (فاد ما نجد نجاسة الحل واحد وتردد في أحدهما فوجب تردد في الآخر) وهكذا
 فان قول في الحل من لزوم ظهوره في نجاسة نجاسة نجاسة كل من اخللوا حرام بنسب ثلاثة اقسام
 كاقسام النجاسة والحاجة الى حرمة ذكر (والذي احترازه ان الاصل هو الحر) ولا علة للنجاسة
 مع الأصل (وان العلامة اذا لم تتعلق بعين الشيء لم يوجب رفع الأصل) وجعله اراعي
 صهر رسول (وسباني) بذلك وبره في ان الشريعة في الشريعة وهي شبهة خلطت في بعض هذا
 حكم حلال سباني حران محرم عاينه (وسباني) في حرانه (وان) أي صهر (فمن من طين سباني
 لعلامة في عين الشيء من مالا يستدل به علامة) في عين شيء (وكل ما حكمنا في هذه الاقسام لانه
 حله فهو حلال في الدرجة الاولى والاحتياط تركه فاقدم عليه لا يكون من زمرة المتفهمين وانما الحل
 (هو) معدود (من زمرة المعدول الذين لا تقضي دوى الشرع) ساهر (مستفهم) وعدم
 عدتهم (وعنه سباني) وسبانيهم (حقوة) الاخرية (الاما لحقها مرتبة لوموا من الاحتراز
 به ليس من الوجود صلا) كيقدم (المثال الثاني) شبهة شتت مشوهة الاختلاط وذلك بان تتألف
 الحلال ما حرام ويشبه الامر فلا تميز (هذه من نفس) (والخام) المذكور (لا يجوز ان يقع بعد
 لا يحصر من الحسن) أي الحلال والحرام (أو من أحدهما أو بعدد محصور) مصبوط (فان حذفت
 محصور وقع تحت الحرام ان يكون اختلاط متزاح بحيث لا يميز بالاشارة) وعلامة (كالختلاط
 المتعبد) كالباب والادها وما في حكمها (أو يكون حذفت اشتباه الاعيان كالختلاط المعتدل)
 والاماء (والدور والافراس والدي حذفت بالاشتباه ولا يجوز ان يكون مما قصد عينه كالمروص)
 والامتعة (ولا تصد) عيه (كالقود) رائحة (فخرج من هذا التقسيم ثلاثة اقسام اقسام الاول
 ثبوتها بعين بعدد محصور ولو اختلفت ميتة كية) أي مد كاة بالدع (أو عشرة مد كيات) مثلا

اختاره أن الأصل هو
 المعتبر وان العلامة اذا لم
 تتعلق بعين المتناول لم
 توجب رفع الأصل وسيأتي
 بذلك وبرهانه في المثال
 الثاني للشريعة وهي شبهة
 الخلط فقد تصح من هذا
 حكم حلال شل في طين
 محرم عاينه وطن وحكم
 حرام شل في طين سباني
 عليه أو من وبان الفرق
 بين من يفتد الى علامة
 في عين الشيء وبين مالا
 يستدل به وكل ما حكمنا
 في هذه الاقسام لانه
 حله فهو حلال في الدرجة
 الاولى والاحتياط تركه
 فاقدم عليه لا يكون من
 زمرة المعدول والاصل
 من زمرة المعدول الذين
 لا يقضي في قوى الشرع
 بنسب قهم وعصا بنسب
 واستعد قهم بمقوله ولا
 ما لحقه مرتبة لوموا من
 الاحتراز عنه ليس من
 لورع صلا
 (المثال الثاني) شبهة شتت
 مشوهة الاختلاط
 وذلك أن نجاسة الحرام
 بالحلال ويشبه الامر ولا
 يميز والحال لا يجوز انما

يقع بعدد لا يحصر من الحرامين ومن أحدهما أو بعدد محصور وان يكون حذفت اشتباه الاعيان كالختلاط المعتدل والافراس والدي حذفت
 بالاشتباه لا يميز بالاشارة كاختلاف المائعات ويكون حذفت اشتباههم مع جبر للاعتناء بالختلاط المعتدل والافراس والدي حذفت
 بالاشتباه ولا يجوز ان يكون مما قصد عينه كالمروص أو لا يقصد كالحقود فيخرج من هذا التقسيم ثلاثة اقسام (القسم الاول) أن
 نسبهم بعين بعدد محصور ولو اختلفت الميتة كية أو عشرة مد كاة

فكل عدد محصور في عدم الله في حد محصور ولو أراد انسان ان يحصر أهل بلد بقدر عليه فيصان تمكن منه وهو بتحديد أمثال هذه
الأمور غير تمكن وانما يصح بالتقريب فتقول كل عدد هو اجتماع على معدود واحد عشر على لحد عددهم فيحدوا سطر كالألف والاف
فهو غير محصور وما سهل كالعشرة والعشرين فهو محصور ومن يعرف في أوسط متشابهة في أحد الطرفين ما عطف وما وقع اشك فيه
استغنى به عن جواب (٤٢) وفي مثل هذا المقام قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو نعمة استفتت فلك وان

وكل عدد محصور في عدم الله في حد محصور ولو أراد احد ان يحصر أهل بلد بقدر عليه فيصان تمكن منه وهو بتحديد أمثال هذه
الأمور غير تمكن وانما يصح بالتقريب فتقول كل عدد هو اجتماع على معدود واحد عشر على لحد عددهم فيحدوا سطر كالألف والاف
فهو غير محصور وما سهل كالعشرة والعشرين فهو محصور ومن يعرف في أوسط متشابهة في أحد الطرفين ما عطف وما وقع اشك فيه
استغنى به عن جواب (٤٢) وفي مثل هذا المقام قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو نعمة استفتت فلك وان

وكل عدد محصور في عدم الله في حد محصور ولو أراد احد ان يحصر أهل بلد بقدر عليه فيصان تمكن منه وهو بتحديد أمثال هذه
الأمور غير تمكن وانما يصح بالتقريب فتقول كل عدد هو اجتماع على معدود واحد عشر على لحد عددهم فيحدوا سطر كالألف والاف
فهو غير محصور وما سهل كالعشرة والعشرين فهو محصور ومن يعرف في أوسط متشابهة في أحد الطرفين ما عطف وما وقع اشك فيه
استغنى به عن جواب (٤٢) وفي مثل هذا المقام قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو نعمة استفتت فلك وان

وكل عدد محصور في عدم الله في حد محصور ولو أراد احد ان يحصر أهل بلد بقدر عليه فيصان تمكن منه وهو بتحديد أمثال هذه
الأمور غير تمكن وانما يصح بالتقريب فتقول كل عدد هو اجتماع على معدود واحد عشر على لحد عددهم فيحدوا سطر كالألف والاف
فهو غير محصور وما سهل كالعشرة والعشرين فهو محصور ومن يعرف في أوسط متشابهة في أحد الطرفين ما عطف وما وقع اشك فيه
استغنى به عن جواب (٤٢) وفي مثل هذا المقام قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو نعمة استفتت فلك وان

فتقول واقتولك وذكولك
وكذلك الاقسام الاربعه
ان يدكرها في شرا لاؤل
يقع فيها عرافه قتاله
واحدة في اعمى والانساب
وأوسط متشابهة في حق
يقع بالطن وعلى استغنى
ان يستغنى فله ما حاله
في صدره نبي فهو الاثم
سوءه وبن الله فلا يحبه في
الاخرة فتوى استغنى فله
يعنى الظاهر والله تعالى
السرائر (القسم الرابع)
ان تحته حرم لا يحصر
لأن لا يحصر كحكم
الاموال في زمنها هذا الذي
يأخذ الاحكام من الصور
قد بين ان سب غير محصور
في غير المحصور كسب
المحصور الى محصور وقد
حكمه ثم ما خبر به حكم
هنا وهو اني خذوا خلاف
ذلك وهو انه لا يحرم هذا
الاختلاف ان يقول نبي
بعينه احق انه حرام وانه
حلال الا ان يقترب تلك
العين علامة تدل على نه
من الحرام فان لم يكن في
العين علامة تدل على نه
من الحرام فتركه وورع
وأخذ حلال لا يفسق به

آكله او من العلامات ان يأخذ من يد من عام ان غير لمن من العلامات نبي سياتي كرها وابدل عليه لا يروا القيس صلى
فان لا يترساعلم في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم وخلفاء الراشدين بعده ذلك ان كان خور ودرهم الرمن يدي أهل المدينة فخلطه
بالامول وكذا عاؤل لأمول وكذا عاؤل العبد من الوقت الذي يهي صلى الله عليه وسلم على ان ياداه لولر ما يصعد ما ليعبس ما نزل
المن لرباه جميعهم كما يتركو خبر جورد وانه مع حتى روي ان بعض أصحاب النبي

صلی اللہ علیہ وسلم مع خیر القل عورضی اللہ عنہ لعن اللہ ذہور ل من من بیع حرًا لم یکن قدیمہ ان تحریم التبرعہ ویم اللہ وقل
صلی اللہ علیہ وسلم سدا ما یحرق البیعة فمدخلها وقتل رجل نفسہ وعتقه فوجده (۴۳) حرًا من حر لہود لا ناسی

در همین قد علمای و کدک
 کثر اکتساب رسول الله
 صلی الله علیه وسلم الاسراء
 الظلمت ولم یجتمع احدهم من
 الشراء والبیع فی السوق
 بسبب شرب الخمر و قد
 جمعهم کذاب برید ثلاثه نام
 و کاب من یتمتع من ثلاث
 الاموال مشرا البه فی
 الورع و لا کثرون لم
 یتمتعوا مع الاختلاط و کثرة
 الاموال البه و به فی امام
 اسلام و من اوجب ما لم
 یوحیه لکتاب الصالح
 و رعیه ثمة ما من شرع
 ما یعطوا له فهو موسوس
 یفعل بعضه و لو یجاز برب
 علیهم فی امثال هذا الجاز
 یخالفهم فی مسائل المستند
 و هم سوی عما هم کثروا هم
 ان ائده کالام فی التصریم
 و ان لاس کلاس و شعر
 یلزم بر و یجمعه کالجم
 لک کور یخبر به فی القرآن
 و الی با جارفی اعدا الاشیاء
 البه و ذلك بحال فانهم
 و بهم الشرع من غیرهم
 و و ما القیاس هو به لو
 فتح هذا الباب لانسد باب
 جمیع التصرفات و تور
 العالم اذ یفسق یقلب علی
 الناس و یفسد اهلون بسببه
 فی شروط الشرع فی العقود
 و یؤدی ذلك لاختلاله الی
 لاختلاط ما قبل و قد یقطن
 ذلك علی التبر و الورع

[illegible]

أنه صلى الله عليه وسلم امتنع من الصب والاختشأ أن يكون بمسحه به وهو في
أدق قول الصب شكل غير يسر عما يدل على أنه من المسح به في دلالة في عن التناول

[illegible]

مخصوصا بالحياة والحيث
وقله ليس حتى تصورت
بها من هذه الالهة باسمه
سمنر وفي ذلك المحو

(وزيادة) على ذلك (وعلى عدة واحدة من الادلة كنهية ريدت دهم على) جميع عكسه (ولو كانت
عدد الاساطين أكثر من عدد الزوايا لهلك الكل) (د كتاب بح على) كل (واحد من اربعة ب عدم عشرة
منهم) أي كفايتهم (مع تجمعهم في اربعة ال كنهية الواحد دهم جمع من نصف من الة قدر مائة)
كما هو مشاهد في كل عصر (وكذا يقول في اسرى) والخصوص (فان ابلية الكبيره تشمل بهم على
عدد فليس) جذا وما يهبونه قل قليل (وما المستد التي وهو كثرة الزما والمعاملات الفاسدة فهي ألسا
كثير وليس بالاكتراد أكثر المسلي) في أكثر امداد (شعاعون شرود الشرع معدده ولا أكثر
والذي يعمل بالزما وغيره فلو عدت معاملاته) (وعدم) كان عدد الشعاع ما يربط على انه سد الاب يتألف
الاسان بوجهه في امداد) اسانا (بحدوصا ما يخافه) راحلت (وله اديانه) وفي بعض السج خبانية بدل
الحماية (حتى يتصور) ان يقول (بمعاملاته الفاسدة أكثر من ذلك المخصوص بآخر) يعرف وحده
(واب كان كثير اقليس بالاكتراد) فرض (كان كل معاملاته مائة كيف ولا يتجه هو انصاف معاملاته
محصية تساوي لمائة) وغناه (ورب بدعها وهدامة فاعبه) أي فسعي (لم تله) باله كثر اسده
(والمعالمه على لوس) لشرية (لاستكثر اسفوس الفساد) أي عده كثير (واب تعددها مائة)
أي الفساد (وابستعملها مائة وان كان بأثر) بل لو حود (حتى ريب بل ان لما وشرب بحر قد
شاع) أي طهر وقت (كما شاع الحرم) امداد (د حيل) في العوس (بهم لا كثرون وذلك لخطاهم
لا قلوب بكان بهم) (كثرة) وانما لخواصهم الا كثرون وان كان بهم اقله (وما يستند به من وهو
أحبها) أي أكثره خب الا في اسفوس (اب يقول) اب (الامول بما يتعمل من المعدن واسباب الحيوان)
وهذه هي الاصول (والحيوان حاصل بالثوالة) واساس (قد نذر بالثوالة مثلا وهي تدعى كل سنة)
مرة في لربيع أو في الصيف (مكتوب عدد أصولها) من ليدت تألف (كتاب (الزما ورسول الله صلى الله
عليه وسلم قريبان من جسمته ثمانية) باعطاء كل ثلثي كل سنة (ولا يحيل هذا ان يتقرب الى واحد من ثلاث
الاصول عصب) أو هب (وسرفة) أو جابه (أو معاملة مائة) أو بيع أو اشتراء (وكيف تقدر اب
تسم أصولها من تصرف باطل الى زمانه هذا تؤكد بدور الخبوس) اني ترى للزعة (تحتاج الى جسمته
صل أو لث) أصل (الى أول الشرع) بزرعت في سنة مرتين (ولا يكون هذا حللا لما لم يكن أصله
وأصل أصله الى) قول (زمان اسوة حللا دما المعادن) الارضية (فهى شى يمكن بلها) أي صاتم
(على سبيل الاستدعاء) من غير سق عمل (وهى أم لامول) تخصيلا (ما كرم ما يستعمل منه للزده
والدناير) المصروفة واستعماله قليل بالنسبة الى البراهم والدناير (ولا يخرج الام دار اصرب)
بعد ذلك فانه يحمل ما يخرج من تراب بقصة أو ذهب انبها ويدسوتهماني امر حتى يخص تراب
ثم يضربون عليه بالصابغ (وهى) أي دار اصرب (في أيدي الطلبة) والمتعلمين (بل المعادن) أي
(في أيدي الطلبة معرب الناس منها) ويلزمون الفقرا اخراجها) أي اخراج ما فيها (بالاعمال شادة)

ثم احدثوا منهم غصاة فادبر في هذا العلم ان شاعرية او واحد بحيث لا تطرف اليه عقدها ولا علم وقت الليل ولا وقت الضرب في دار الضرب ولا بعده في معادرت صرف والربا بعد شتر وتحمل فيبقى داخل الا الصيد والحشيش في الحجازي انواب وانما دوز والخطب المدح ثم من تحمله لا يدر على أكله فيعقر الى ب شغري به الجيوب والحيوانات التي لا تحصى لا بالاستحيات والتواليد يكون قد بدل حلالا في مقابلة حرام بهد هو أشد الفارق تحيلا (٤٦) واخوان ان هذه العبة لم تشأ من كثرة لحرام المخلوط بالحلال فخرج عن النمط الذي نحن

في انتعشه (ثم يشدوسا منهم عصبيا) دعوا واد بقاصصون في الاجر (هدبر الى هدا علم ان قاعده ر واحد) أو درهم واحد من وقت تحصيله الى ما ساعد (تحت لم يتصرف اليه عقدها ولا ظلم) لا (وقت بيل) أي حرجه من البعد (ولا وقت الضرب في دار الضرب ولا بعده في معادرت الضرب والربا بعد بادر) عز بر لوجود (أو حمل ولا يبق ادخال) محض (لا الصيد) في البر والبحر (و) عز (الحشيش في انصارى وانه ور والخطب المناح) الذي في المذلل العادية (ثم من تحمله لا يدر على أكله بل يقتصر الى ان يشغري به الجيوب والحيوانات التي لا تحصى لا بالاستحيات والتواليد يكون قد بدل حلالا في مقابلة حرام بهد من أشد الفارق تحيلا) وآ كنهه فوهيما (واخوان ان هذه العلة لم تشأ من كثرة لحرام المخلوط بالحلال فخرج عن النمط الذي نحن فيه والتحق بمادة ما من مل وهو نه ارض الاصل و نه ب) وقد ذكر في نفسه لرايع من تفسير الاصحاب انه اذا تعرض الاصل و معال و بهما يعثر و ذكر ان بهانه سياق في سمة خاتمه وهو هذا وضع (ان الاصل في هذه الامور لقونها للصراف) الشريعة (وحو رانتر صي عابها) في المذلل (وقد عارضه صاحب عاب بحر جده من اصلاح له) اني السداد (فيدهي هدا محمل القولين لث في) رحمه الله تعالى (في عسان) وتقدم عن الر في ان يظهر بهما ستمه اب الاصل (واضح عندنا في تحور الصلاة في اشوارع) وهي تطرف بعمدة امسلا كذا (ادام يكن) بها (تخاسة ون طين اشوارع) المحصول (من ماء المطر طاهر ولو سوه في ذي الشركي) وهم الكفار لم يديموب ما استعمال خاصة كالموس (حائروا الصلاة في المقابر المسوشة شجرة) وعلى القولين ان الذي ان علب على هذه خاصة تن من ذلك كالمكة قبل الخاصة فتقع الصلاة في مقابر المسوشة ومع طين اشوارع وانوضو من اواني الشركي وكل ما العلب بحاسمة له (صا هذا أولا) وتعممه كالاساس (ثم يقبس ما نحن فيه عليه ويدل على ذلك نوضو عمر) من الحفصان رضى الله عنه (من ماء الصرايبية) وفي نسخة من حرق من ماء الصرايبية وقد تقدم في كتاب سرار الطهارة (مع ان مشربهم اخرج ومبايعهم الحبر بر) في لعاب (ولا يكثر زون عبا بحسه شرعا) في غير ذلك من المقدرات (فكيف تسم اوايهم من ابيهم) في من اصابتها لها (بل يقول نعم قد علمتهم كانوا يسمون مرأه) أي حيلوا الحيوانات (المدبوغة والياباب المصوءة) بالالوان وقد يتخل في صبغها بعض ما يستغذرو كذا في دمع الجبلود (وبه صورة) وقد تفرغ من مياه مشبعة (ومن تأمل أحول الدماعين وانقصار من والصباغين علم ان بعاب عليهم بعمامة وان النهرة في تلك الاباحل اومانر) جسدا (بل يقول نعم علمتهم كانوا يا يكون حبر البر والشعير ولا يعالونه) أي كلاً من لبروا وشعير (مع انه يدان بالمقر والحيوانات وهي تسول عابها ونوش) في درازها (وقل ما يخص منها) وان يحل حله (وكذا يركبوا الدواب) عربا (وهي تفرق وما كانوا يعالون طهورهم مع كثر تفرعها في بحاسات بل كل دابة تخرج من اطن منها وعلمنا طوطوا من نخسة) وقد شغل علم (وقد تزيل الامطار ودلا تزيلها) اذا كانت تحت لكف غالبا (وما كانوا يكثر زون من شيء من ذلك وكذا وعشون نه في لطريق) تارة (وما شغال) آخر (وبصاوب بها) اي بالنعال كما تقدم ذلك في كتاب الطهارة (وبشوب عن التراب) من غير حائل (وعشون

في الحق على كراهة من من وهو تعرض لاصل و عاب اد الاصل في هذه لا مول فوله للتصريف و حور نر صي عليها قد عرفة سبب عاب بحر جده عن اصلاح له فيدهي هدا محمل القولين لث في رضى الله عنه في حكم الحساب و مجمع على انه في تحور الصلاة في اشوارع دلم يحل في خاصة طين اشوارع طاهر و ان الوضوء من اواني شركي حار وان صاها في المنابر المسوشة قد تقدمت هذا ولا ثم يقبس ما نحن فيه على ما يدل على ذلك نوضو رسول الله صلى الله عليه وسلم من مراده مشركه ونوضو عمر رضى الله عنه من حرقه صرايبية مع ان مشربهم اخرج ومبايعهم الحبر بر ولا يكثر زون عبا بحسه شرعا فكيف تسم اوايهم من ابيهم من شربهم ل قول علم قد علمتهم كانوا يسمون مرأه المدبوغة والياباب المصوءة ومن تأمل أحول الدماعين والقصارين والصباغين علم

ب لعاب عليهم بعمامة وان النهرة في تلك الاباحل اومانر بل يقول نعم علمتهم كانوا يسمون مرأه المدبوغة ولا يعالونه مع انه يدان بالمقر والحيوانات التي لا تحصى لا بالاستحيات والتواليد يكون قد بدل حلالا في مقابلة حرام بهد هو أشد الفارق تحيلا (٤٦) واخوان ان هذه العلة لم تشأ من كثرة لحرام المخلوط بالحلال فخرج عن النمط الذي نحن فيه والتحق بمادة ما من مل وهو نه ارض الاصل و نه ب) وقد ذكر في نفسه لرايع من تفسير الاصحاب انه اذا تعرض الاصل و معال و بهما يعثر و ذكر ان بهانه سياق في سمة خاتمه وهو هذا وضع (ان الاصل في هذه الامور لقونها للصراف) الشريعة (وحو رانتر صي عابها) في المذلل (وقد عارضه صاحب عاب بحر جده من اصلاح له) اني السداد (فيدهي هدا محمل القولين لث في) رحمه الله تعالى (في عسان) وتقدم عن الر في ان يظهر بهما ستمه اب الاصل (واضح عندنا في تحور الصلاة في اشوارع) وهي تطرف بعمدة امسلا كذا (ادام يكن) بها (تخاسة ون طين اشوارع) المحصول (من ماء المطر طاهر ولو سوه في ذي الشركي) وهم الكفار لم يديموب ما استعمال خاصة كالموس (حائروا الصلاة في المقابر المسوشة شجرة) وعلى القولين ان الذي ان علب على هذه خاصة تن من ذلك كالمكة قبل الخاصة فتقع الصلاة في مقابر المسوشة ومع طين اشوارع وانوضو من اواني الشركي وكل ما العلب بحاسمة له (صا هذا أولا) وتعممه كالاساس (ثم يقبس ما نحن فيه عليه ويدل على ذلك نوضو عمر) من الحفصان رضى الله عنه (من ماء الصرايبية) وفي نسخة من حرق من ماء الصرايبية وقد تقدم في كتاب سرار الطهارة (مع ان مشربهم اخرج ومبايعهم الحبر بر) في لعاب (ولا يكثر زون عبا بحسه شرعا) في غير ذلك من المقدرات (فكيف تسم اوايهم من ابيهم) في من اصابتها لها (بل يقول نعم قد علمتهم كانوا يسمون مرأه) أي حيلوا الحيوانات (المدبوغة والياباب المصوءة) بالالوان وقد يتخل في صبغها بعض ما يستغذرو كذا في دمع الجبلود (وبه صورة) وقد تفرغ من مياه مشبعة (ومن تأمل أحول الدماعين وانقصار من والصباغين علم ان بعاب عليهم بعمامة وان النهرة في تلك الاباحل اومانر) جسدا (بل يقول نعم علمتهم كانوا يا يكون حبر البر والشعير ولا يعالونه) أي كلاً من لبروا وشعير (مع انه يدان بالمقر والحيوانات وهي تسول عابها ونوش) في درازها (وقل ما يخص منها) وان يحل حله (وكذا يركبوا الدواب) عربا (وهي تفرق وما كانوا يعالون طهورهم مع كثر تفرعها في بحاسات بل كل دابة تخرج من اطن منها وعلمنا طوطوا من نخسة) وقد شغل علم (وقد تزيل الامطار ودلا تزيلها) اذا كانت تحت لكف غالبا (وما كانوا يكثر زون من شيء من ذلك وكذا وعشون نه في لطريق) تارة (وما شغال) آخر (وبصاوب بها) اي بالنعال كما تقدم ذلك في كتاب الطهارة (وبشوب عن التراب) من غير حائل (وعشون

في الطين من غير حاجة وكانوا لا يحسون في الدول ولعدرة ولا يحسبون عابها ويسترهون منه وتبي نسل الشوارع عن اجتماع مع كبر
 اسكلاب و نواله وكثرة لدوسا وأروها ولا ينبغي أن يطرأ لاعتصا أو الأمانة أو تحجب في مثل هذا حتى طس سا شوارع كانت تعس في
 عصرهم أو كانت تعس عن النوايا هيأت ذلك معلوم استخانتها لعادة قطع عدل على أنهم لم يتحرروا لامن تحمضت هذه العلامة عن
 الحاسة لة على لذين فاما الطان معاب الذي بد ثار من ردائهم الى بحارى لاحول فلم يتحرروا وهذا بعد ان في رجه انه وهو يرى
 أن له لقل يحس من غير تعير ووقع ذلك ول الصلابة يدحون الحامات وتوصوت (١٧) من الحبص وحبب عديبه

والأبدى المختلفة تعس
 فيها على الدوام وهذا طع
 في هذا عرض ومهمات
 حوارا وصوى مـ حرة
 نصريبة ثت حور شرية
 وحق حكم الحبل بحكم
 الحامات في لا يتحرروا
 فباس الحبل على الحامات
 كانوا يتوسعون في أعور
 الشهوات وتحررون
 شهاب الحرام بة تحرون
 فكيف يقاس عا دوسا
 ريدته أنهم صوامع اعديبه
 والصلاة معهم معهم وهو
 عباد الله في شئ الحان
 يحب أن لا يقدحهم هم
 حنر روع عن كل حـ
 وحب احتساب واءا
 تسامو حيث لم تترك
 من محمل تاجهم هم
 الصورة التي تعارض بها
 لاصـ لوع لافان
 العاد الذي لا يستد
 علامة تتعاق بعين ما يـ
 الظهور مطروح وأما قورهم
 في الحلال فكان طارق
 لقوى وهو ترك مالان
 به حقة مانه س لاف
 الاموال بخوف والدهن

في انفس من غير ضرورة (د) لا (حاجة) مخنة (وكانوا لا يحسون في سول والعدرة ولا يحسبون
 عابها) ما فيها من الخدمة (وبسترهون من ذلك) تى من انشى في لول والعدرة (ومتي نسـم
 الشوارع) انعام (من الحامات) الطارئة (مع كثرة اسكلاب و نواله وكثرة لدوسا و ز نوالها) أما
 اسكلاب فملازماتها الشوارع لبا وأما لدوسا فكثرة اسارب م اوهم را كيون عليها (ولا ينبغي
 بطان الاعصر) والازمة (ولا عار) أى حوب لارض (مختلف في مـ ن هذا حتى ينسـم
 اشوارع كانت تعس في عصرهم) ما يباه (وكانت تعس عن ادواب) أى عن دخولها (هيأت
 ذلك معلوم استخانتها معادة قطع عدل انهم لم يتحرروا لامن تحمضت هذه) باعبي (د) من علامة
 على الحاسة لة على بعض فاما الطان لعاب الذي بد ثار من ردائهم الى بحارى الاحول فلم يتحرروا
 في طهارا قولين (وهذا بعد الشايعي) وجه الله تعالى (وهو يرى ان الماء القليل) في الماء أو غيره
 (لا يحس من غير تعير ووقع) لاحد وصافه الثلاثة كيقدم ذلك في كتاب سراجة رة (ادم رل الصلابة)
 رضوان الله عليهم (يدحون الحامات) عند دوح اشام و بلاد هجم (وتوصون من الحياض) للخدمة
 (وحيث لم يترك) القبله والأبدى المختلفة (من الداسطين) تعس فيها على الدوام (من غير تكبر في سـك
 ولما مع عهم) (وهذا طاع في ا عرض ومهمات ش حوارا التوصون حرة صراية) كيدله عمر رضي الله
 عنه (بث حوارا شرية والتحق حكم الحبل بحكم الحامات فاب دل لا يتحرروا فباس الحبل على الحامات اد كانوا
 يتوسعون في أمور عاهرات) باعبي أصل الظاهر (ويتحررون من غيب الحرام بة تحرون وكيف
 يقاس تـ) مع اختلاف انفس و نفس عليه (فان ان أريدته انهم صوامع اعديبه فاصلة ما تحتاج
 معصية وهي) أى الصلاة (عباد الله) كما في الخبر وتقدم في كتاب الصلاة (شئ الطن) هذا (بل
 يحب ان يعقد قديمهم اهم احترز داعي كل حاسة وحب احتساب وحب احتساب وحب احتساب (لا احتساب
 وكان من محمل تساموهم هذه الصورة في تعارضهم لاصل والعالم صان) تى ظهر (ان الله الذي
 لا يستداه علامة تتعاق بعين ما يـ سطار مطروح) تى متروك لا يعمل به (د) ما قورهم في الحلال
 فكان طارق التقوى وهو ترك مالان من به مخافة مانه س لاف أمر الاموال بخوف) وجه حمار عـهم
 (والعص غيب البها) حمله (ان لم تصط عها) ويعلم جهم (وأمر الظواهر ايس كذلك فقد امتنع
 طائفة منهم عن الحلال المحض شفقة ان تشتعل قلوبهم) عن الله تعالى كما بينا تى باب ذلك (وهل حتى
 عن واحد منهم انه احترز من الوصو من ماء الحرد وهو ظهور المحض) بالنص (فلا اقتران في ذلك
 لا يقدح في ا عرض الذي جمع به على ابا عرى في هذا المستند على الحوب لدى قدماء في المستند
 اسبقين) آقا (ولا يسل ما ذكره من ان الاكثر هو الحرام لان المال وان كثرت أصوله) في الازمة
 المتبادلة (فليس الواجب ان يكون في أصوله حرام بل الاموال الموجودة اليوم مما تظن بظلم في أصول
 بعضها دون بعض وكان لدى يشتد غصه يوم هو الاقل بالاصافة الى مال العصب ولا يسرق فهكذا)

فيل يهاتم تصبط عها وأمر الظواهر ايس كذلك فقد امتنع طائفة منهم عن الحلال محض خيفة أن يشعل قلبه وهل يحكى عن واحد منهم أنه
 احترز من الوصو عها لحر وهو ظهور المحض فالاقترا في ذلك لا يقدح في ا عرض الذي أجمعوا به على أن يتحرروا في هذا المستند على الحوار
 الذي قدمناه في المستندين السابقين ولا تسل ما ذكره من أن الأكثر هو الحرام لأن المال وإن كثرت أصوله فليس الواجب أن يكون في أصوله
 حرام بل الاموال الموجودة اليوم مما تظن بظلم في أصول بعضها دون بعض وكذا ينبغي يشتد غصه يوم هو الأقل بالاصافة إلى مال العصب
 ولا يسرق فهكذا

جناحة ممن رقد ديبهم حتى دهموا لورع وسدا بابا واستفحوا تخير من غير بين مال ومال وذلك عن استدعوتو بصلال فان قيل وقد رغبة الحرام وقد اختلط غير محصور بغير محصور فماذا تقولون فيه اذ لم يكن في معنى لثاولة علامة خاصة مقبولة الذي تره ان تركه ورع وان اخذه بسبحرام لان الاصل الحن ولا يرفع الاعلانة معينة كافي طين اشوار وينظر تره بل زيد (وقول) لو صدق الحرام الدين حتى علم يقينانه لم يبق في الدين الاحلال سكنت اقول من نف نف هذا الشرط من وقتد ويعطو عيا سلف وقول ما حار زحده اعكس لي صدته منها حرم السكل حل السكل وبرهانه انه اذا وقعت هذه الواقعة والاحتمالات خمسة * أحدها ان يقال يدع (٤٩) الناس الا كل حتى يجوزون من عند آخروهم

الثاني ان يقتصر وامنها على قدر الضرورة وسد الرمي برحون عليها بما ان الموت * ثانيا ان يقال يشاؤون قدر الحاجة كعبه ز سره وعصما وتراصب من غير تير بين مال وماز حقه فوجهه * الرابع ان يشترط الشرع ويستأنف وقواعده من غير قضا على قدر الحاجة * الخامس ان يقتصر واعم شروط الشرع على قدر الحاجة أما الاول فلا يحق بطلانه وماذا من دناط بطلانه قد قصر الناس على سد لوق ورجو رقتهم على ضعف دناطهم الموان وبطلت الاعمال واصناف ونسبت الدنيا بالكلية وفي خراب الدنيا حرب الدين لانها مررعة الاحرة وحكام خلافتها وقعة عوا سبسان من أكثر أحكام الفقه مقصودها حفظ مصالح الدين لئتم ماصالح الدين فانهم موطوعة مصالح الدنيا وما الثالث وهو الاقتصاد على قدر الحاجة من غير زيادة عليه (مع النسوية) وابعدين (بين مال ومال) سواء بالعصب (من أحد) والسرقة (من حور) وابتراحي (من الحسن) وكعبه تقي (من هذه الوجوه) فهو رفع الحكم الشرعي وفتح الباب لهذه الشرع بين المفسدين (الطغيان) (من أنواع الفساد) على اختلافه (فمنه الايدي) وتسرق الاعبي (بالعصب والسرقة) والنهب (و نوع الصلح ولا يعكس حرهم عنه) بحال (اد يقولون لا تخير صاحب اليد) الواضحة عليه (باستحقاقه) ولا خصوصية (فانه حرام عليه وعليها) جميعا (وذو اليد له قدر الحاجة فقط) وليس له ان تصرف في الزدة (فان كان هو محتاجا فانما يحتاجون وان كان الذي أخذته في حق رائد على الحاجة فقد سرقته ممن هو رائد على حاجته لومه) فسادا وما

نزيد بها يقال أتق الكلام اذا جعله ادق (جاءه عن رقد ديبهم) أي صعب (حتى فحوا لورع وسدوا بابا واستفحوا تخير من غير بين مال ومال وذلك عن ابدعة واصلال) وفي سلوك طريقه الويل (فان قيل فلو قدر عليه الحرام وما اختلط غير محصور بغير محصور فماذا تقولون اذ لم يكن في المعنى علامة خاصة) غير الاحلال منه (فقال الذي رآه ان تركه ورع وان اخذه بسبحرام لان الاصل الحن) يستصحب الاصل (ولا يرفع الاعلانة معينة كما) قلنا (في طين اشوار) ونصا ترة * عملا سلفا فلو لم يكن (بل اريد اقول لو طبق الحرام الدين) وعلى على أمورها (حتى علم يقينا) أي من حر من القبي (بهم) سبق في الدين الاحلال سكنت اقول يستأنف نف هذا الشرط من وقتد وهو عيا سلف (أي مصي) (وقول) ما سوا زحده اعكس لي صدته وهي قاعدة شريعة وكذا قولهم اد صدق الامر اسع (فهم احرم السكل حل السكل وبرهانه انه اذا وقعت هذه الواقعة) أي اتق وقوعه في من (الاحتمالات خمسة) أحدها ان يقال يدع الناس لا كل) أي يتركوه (حتى يجوزون من عند آخروهم) لفساد الدابة (الثاني ان يقتصر وامنها على قدر الضرورة) الداعية (وسد الرمي) أي قدر ما يمكنه فونه ونقصها (و برحون على ذلك) أي يساقون بأبنا (ل) ان يأتي (لموت) ثانيا ان يقال يشاؤون (مما) قدر الحاجة كعبه ز سره (فان كان (أو عصبيا أو تراصيا) من الذي في يده) من غير تير بين مال وماز حقه ووجهه الرابع ان يشترط شروط الشرع ويستأنف وقواعده) أي يعمل بها (من غير قضا على قدر الحاجة) بل يشترطون (الخامس ان يقتصر واعم) تباع (شروط الشرع على قدر الحاجة) وهذه خمسة احكام الاول (فاما الاول فلا يحق بطلانه) اذ هو اقام لا بدى الى استهلكه وهو حرم (وأما الثاني فباطل فطالانه اذا اقتصر الناس على سد الرمي وزحوا رقتهم مع الضعف فشا فبهم الموتان) بالضم هو الموت الترميع (وبطلت الاعمال والصنفان) التي علمها مدار نظام الدنيا (وحرب الدنيا بالكلية وفي خراب الدنيا حرب الدين لانها مررعة الاحرة وحكام خلافتها وقعة عوا سبسان من أكثر أحكام الفقه مقصودها حفظ مصالح الدين لئتم ماصالح الدين فانهم موطوعة مصالح الدنيا وما الثالث وهو الاقتصاد على قدر الحاجة من غير زيادة عليه (مع النسوية) وابعدين (بين مال ومال) سواء بالعصب (من أحد) والسرقة (من حور) وابتراحي (من الحسن) وكعبه تقي (من هذه الوجوه) فهو رفع الحكم الشرعي وفتح الباب لهذه الشرع بين المفسدين (الطغيان) (من أنواع الفساد) على اختلافه (فمنه الايدي) وتسرق الاعبي (بالعصب والسرقة) والنهب (و نوع الصلح ولا يعكس حرهم عنه) بحال (اد يقولون لا تخير صاحب اليد) الواضحة عليه (باستحقاقه) ولا خصوصية (فانه حرام عليه وعليها) جميعا (وذو اليد له قدر الحاجة فقط) وليس له ان تصرف في الزدة (فان كان هو محتاجا فانما يحتاجون وان كان الذي أخذته في حق رائد على الحاجة فقد سرقته ممن هو رائد على حاجته لومه) فسادا وما

(٧ - (انحاء اسامة استقبي) - سادس)

بين مال ومال بالعصب والسرقة وتراحي وكيفما اتفق فهو رفع لسد لشرع بين المفسدين وبين أنواع الفساد فتستد لابتدى بالغصب و سرقة وأنواع الظلم ولا يمكن زحهم منه اذ يقولون ليس يتمير صاحب اليد ما سخره فانما حرام عليه وعدينا وذو اليد له قدر حاجة فقط فان كان هو محتاجا فانما يحتاجون وان كان الذي أخذته في حق رائد على الحاجة فقد سرقته ممن هو رائد على حاجته لومه وادالم

براع حاجة يوم واسمها الذي نراي وكيف يضطرونه يؤدي الى طلاق سياسة بشر عوافر أهل اقتصاده ساد ولا يبقى الا الاحتمال
الرسم وهو ان يقال كل ذي يدعي ما يدعيه لا يجوز ان يؤخذ منه سرقة وعصا من يؤخذ منه و ليرضى هو طريق الشريعة واذا
لم يعر الا بالتراضي فالتراضي يشتمل على الشريعة تتفق به الصبر فاما بتغيره فمما يصل ليرضى وتعمل تفصيله وما لاحتمال
الخامس وهو الاقتصار على قدر (٥٠) اخذ مع لاكتساب طريق الشريعة من أصحاب الابدى فهو الذي رآه لافان لورع

ان يريد سلوك طريق
الاشرة ولكن لا وجه
لا يحسنه على ذلك ولا
لادخله في ذنوب العامة لان
أيدي الظلمة قد انزلت
على قدر الحاجة في أيدي
اساس ذلك أيدي سرق
وكل من غلبه سرق وكل من
وحد من سرقه يقول
لاحقه الا في قدر الحاجة
والمحجح ولا يبقى الا ان
يجب على اساس أن
يخرج كل زيادة على قدر
الحاجة من أيدي الملوك
ويستوجب بها أهل
الحاجة قدر على الكيل
الاموال يوما فيوما أو سنة
تستوفى في شكاف وشطوط
وتضييع أموال * أما
أنه كيف والشاهد فهو ان
السلطان لا يقدر على
القيام بجمع كثرة الخلق
بل لا يتصور ذلك أصلا وما
تضييع فهو ما فعل
عن الحاجة من الغواكه
والبحوم والحبوب ينبغي
أن يلقى في بحر أو يترك
حتى يتعفن فان الذي
حافظه الله من الغواكه
والحبوب زائد على قدر
توسع الخلق وتزدهم فكيف

براع حاجة يوم واسمها الذي نراي وكيف يضطرونه يؤدي الى طلاق سياسة بشر عوافر أهل اقتصاده ساد ولا يبقى الا الاحتمال
نقضي الى هدم أركانها (واغراء أهل التصاد) واطم وعزيمهم (بالمفساد) انهم ان (ولا يبقى الا الاحتمال
الرسم وهو ان يقال كل ذي يدعي ما يدعيه) من المال (هو الذي به لا يجوز ان يؤخذ منه سرقة وعصا
وحيث (ل يؤخذ منه) وموافقه عليه (و يراضى هو صفة الشريعة) و ما من ثوابه (و اذ لم يجوز
لا التراضي والراضي أيضا هو حق شرع) معروف (تعلق به المحج) والاحكام (و ما من يتصرف
بمن من يراضى وتعمل تفصيله وأما لاحتمال الخامس وهو الاقتصار على قدر الحاجة مع الاكتساب
طريق الشريعة من أصحاب الابدى) المالكة (هو الذي رآه لافان لورع) و التقوى (ان يريد سلوك
طريق لا شرة) ويعلمه (و لكن لا وجه له على كفاية) في جميع (و) لا وجهه أيضا
(لادخله في ذنوب العامة لان أيدي الظلمة قد انزلت) زيادة على قدر الحاجة في أيدي اساس وكذا أيدي
اسرائيل) في تخذ كذلك (فكل من علم) قوله (ما) غيره (وكل من وحد فرصة) وعمله (سرق
ويقول) في احتجاده (لاحقه الا في قدر الحاجة) و ما يحتاجه في السابق لان يحجب عن السلطان ان يخرج كل
زيادة على الحاجة من أيدي الملوك (و ستوعب ما أهل الحاجة) أي يجمعها بهم (و يدعى الكيل الاموال
بوما وما) و شهره شهر (أوسه مسميه) و ما كاف شديدا (يخرج) وتضييع أموال أما كيف
اشططه فهو ان السلطان لا يقدر على القيام بجمع كثرة الخلق بل لا يتصور ذلك أصلا) وقد يقال ان
ذلك كيف اذا كبر من يدعي عدم التزود في ما ساد به بكمه الا فاضة عرفة و ما على كل قبله
بل على كل حرة من كل مدسة وقسمه يجمع كل ما يحجبهم من اذاحة من يرون ما في كل شهر مرة
و مراب فهدا عي يجمع على الملوك (من) وأما التضييع فهو ان ما دخل عن الحاجة من الاموال كره للبحوم
والحباب يسقى ان يلقى في البحر أو يترك حتى يتعفن) فغيره وهذا في اللعوم صاهر وكذا في بعض الغواكه
التي لا فاء لهدمه وأما المحبوب ولا ان يراد ما محبوب غير ما يلقى الى الادها ان يترك على ما يلقى به وهو
قوله (و الذي حقه) فله من امواله كذا والخوسر تدعى قدر توسع الخلق) في معاشهم (وتزدهم فكيف
على قدر حاجتهم ثم يؤدي ذلك الى سقوط الخلق والركبة والكسرات المنيعة) كذا (كل عمادة ببطات
ما يمتني عن الناس) انهم لا يكون لا قدر حاجتهم وهو في غاية نفع) فله الطمع السليم (ل
قول بوردي) من لا يات (في مثل هذا ارمان لوجب عليه ان يستألف الامر) أي يتخذ نفعا (ويجوز
تصيل سبب الاملاك) فبهم (بالتراضي وسائر طرق) ويعمل ما يفعله لو وجد جميع الاموال
حراما من غير حق) كذا في علم السمع التي تأتيها في بعض الاحلام من غير فرق (و هي تقوى) وفي
نسخة قوله (يجب عليه اذا كان الذي من بعض اصعة الخلق في دينهم ودينهم لانهم اصابع) انطوية
(بردا كذا) في قدر الضرورة واحتجاده (دعي) في حجة اليه (فان لم يبعث للمصالح لم يجب عليه هذا) و به
الاسارة مما ورد في الخبر بعثت لثمنه منكم و ما اخلاق أي انه بعث اصابع الدين والدين وانما سببها (و نحن

على قدر حاجتهم ثم يؤدي ذلك الى سقوط الخلق والركبة كذا وكذا سكران لما يترك كل عبادة بطت ما يعني عن اساس اد صحيح يجوز
الناس لا يملكون الا قدر حاجتهم وهو في غاية نفع) ليقول بوردي في مثل هذا ارمان لوجب عليه ان يستألف الامر ويهدد تفصيل
أسباب الاملاك بالتراضي وسائر طرق ويعمل ما يفعله لو وجد جميع الاموال حلالا من غير فرق (دعي) قوله يجب عليه اذا كان الذي من
بعض لمصلحة الخلق في دينهم ودينهم الا ان صلاح ردا سكا في قدر الضرورة والحاجة به فان لم يبعث لصلاح لم يجب هذا ونحن

[illegible]

نَحْزُرُ أَنْ يَقْدِرَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ
 بِهَ الْخَلْقِ عَنْ آحْرَهُمْ فَيَقُوتَ
 دُنْيَاهُمْ وَيَضْلُونَ فِي دِينِهِمْ
 فَأَبَى يَضِلَّ مَنْ يَتَّبِعُ هَيْدَى
 مَنْ يَشَاءُ وَبَعِثَ مَنْ يَشَاءُ
 وَيَحْيَى مَنْ يَتَّبِعُ وَلَكُنَّا تُلُو
 الْأَمْزَجَارِ يَا عَلِيَّ مَا أَلْفَ مِنْ
 سَنَةِ اللَّهِ تَعَالَى فِي بَهْثَةِ الْأَنْبِيَاءِ
 لِصَلَاحِ الدِّينِ وَالْدُّنْيَا أَوْمَالِي
 أَوْ ذَرَاهُ وَدَّ كَأَنَّمَا عُدُوهُ
 فَادَّةٌ بَعَثَ اللَّهُ نَبِيَّ تَصَالِي
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى فِرْقَةٍ مِنْ
 رُسُلٍ وَكَانَ شَرَعُ عِيسَى
 عَلَيْهِ السَّلَامُ دَمْعِي عَلَيْهِ
 قَرِيبٌ مِنْ سِتْمِائَةِ سَنَةٍ
 وَالسَّاسُ مُنْقَسِمُونَ إِلَى
 مَكْدَسِي لَهُ مِنَ الْيَهُودِ وَكَثِيرَةٌ
 الْأَوْنَانُ وَالْيَمَسُ دَقِيقِي لَهُ
 دُشَاعُ الْعُسْقُ دِيمُ كَشَاعِ
 فِي زَمَانِنَا الْأَتْنَ وَالْكَفَاوِ
 ضَاطِّبُونَ بِفِرْعَوْنَ الشَّرِيفَةِ

والاموال كانت في يدي اسكندر ولم يصعد من مال المكذوب فكانوا يعمدون بغير شرع عيسى عليه السلام واما المصدقون فكانوا
 يتساهلون مع من تصديق أو كثير منها حراما وعاصيا

(٥٢)

حق واخذ على ترك الاعمال يتناولها احبابه الطريق الذي لم يكن من المعتقدين فخرية
 الصلاة فكذب بعد عني ترك الاعتقاد ورد ما به محاذلات الابدال فان قيل لاحتاجة في الآتية لجوزات
 يكونوا كاديين في صانعه اعذار في ترك الصلاة والركعة ولا يجب على الله شكديهم كافي قوله تعالى وتة
 ر ما ما كاشركم ما كانه مل من سوء وجودك أو يكون الاختار عن المزين الذين تركوا الصلاة
 حال ردتهم فبالاجماع على ان المزدحم فيهم فبالاخذ وبقربهم ولو كان كدما لما كان في الآتية
 فائدة وترك انكذب انما يحسن ذلك بعقل مستقلا تكذبه كافي الا بان المذكرة وههنا ليس
 كذلك والمجرب وموت عدم الاعتصام به بمرتبين ٥٥ (والاموال كانت في يدي المكذبن) لشرعته
 (والمصدقين) ما المكذوب وكانوا يتعاملون بغير شرع عيسى عليه السلام لانهم كانوا يتعاملون بهما
 يقول (والمصدقون فكانوا يتعاملون) في معاملةهم (مع اصل تصديق) بؤنه يتساهل الا ان
 مسنون مع ان العهد بالسوة قروب) وسكن اعلمة الحلل واخره اعماد (وكانت لاموال كلهما) و
 كثره (وكثير منها حراما) عدم حرمان انصرف بهما وجب الشريعة (وعصا على الله عليه وسلم عما
 سبغ ولم يتعرض له) نسوا ولا تمت (وحصص انصاف الايدي بالاموال) في يديهم (ومهدا شرع)
 ووضع قصوه (ومانت تخرب في شرع) من شرائع (لا يقبض حلالا لعنه رسول) من رسول (ولا
 يقبض حلالا ما يسمى في بدء الحرام) في انتقاله ان دس آخر (فالا بالحد في الجزية) وهي بالكسر
 اسمها يؤخذ من أموال أهل ايمه (ما عرفه بعينه) في يديه (انهن جر) مثلا (والمال دما) أو
 غير ذلك من حرمان الحرام (فقد كانت مواهبهم في ذلك الزمان كالمواهب الا ان) في الحظوة (وامر العرب)
 ما عند الطوائف كورة (كان أشد) من منهم (بعموم انهم) والعاره فيهم (فانه كانت في سائر
 احوالهم انهم كانوا يهبون الال وغنيها ويبيعون على بعضهم فيستجيبون انفساه والاموال (فبان)
 في طهر (ان الاحتمال الرابع) الذي تقدم (متغير في التوى) الظاهرة (ولاخذت بالخميس طريق
 لورع) ولا حنياء (من غم لورع) هو (الاقتصاد) يقول (المدح على قدر الحاجة) ولا تضار
 (ورك التوسع في) أمور الدنيا بالكلية (وذلك هو طريق الآخرة) ليس بالكلية (وتحسنت تسكاهم
 في الحق) في ارتضا (مع صاحب الحق) الدينية والدينية (وفتوى الظاهره حكم ومنها على حسب
 مقتضى المصلحة) المذكورة (وطريق الدين) مع المرتقى (لا يقدر على سلوكه الا واحد) من المشركين
 (ديوانه) على الحق كله به (مطلوب) المطلوب (وحرب العالمين ذلك) أي سلوك طريق الدين
 (طلبه) كبرى في الآخرة (المشار إليه) قوله تعالى نعم يا مملكا كبيرا (ولو اشتغل كل الخلق بطلب
 ملك الدنيا) الذي هو الرياسة على النعم (وتركوا حرف الدين) أي الحقيقه (والصناعات الحسية
 طلب النعم) فقد أقام به كل اسباب فيما يسره وترك فيما حصره (ثم يطل سلطان الملك أيضا) ولا
 يستقيم (فما ضره من عجزوا) حريهم (ببسم الله المملوك وكذلك) يتناولون على الدين (أي على تعصبها
 عجزوا) ويسلم طريق يدين لدوي الدين وهو (أي طريق الدين) (منها لا تنزه ولولا) أي ذلك التصفير
 (لا بد من لدوي الدين) أيا يديهم (لادمارهم الى ما بينه مشون به في) له فولا أهل الدنيا بهلك أهل
 الدين (فشرط سلامة الدين لهم) أي لاهله (ان يعرض الا كثرون عن طريقهم) اعراضا ولو دبر
 (ويشتغلوا بأمور الدنيا) ليكون ذلك اذاعة منهم لاهل الدين (وكل ذلك مهمه) الهية (مسبقة بها
 شعبة الارلية) من الارل (والله لاشارة قوله تعالى) نحن فمما بينهم معيتهم في الحياة الدنيا

بنتاهل مع من تصديق أو كثير منها حراما وعاصيا
 الله عليه وسلم عاصيا ولم
 يتعرض له ونخصص أصحاب
 الأيدي بالاموال ومهد
 الشرع ومانت تخرب في
 شرع لا يقبض حلالا لعنه
 رسول ولا يقبض حلالا ما
 يسمى في بدء الحرام
 يسلم يدي في بدء حرم
 فالا أخذ في الجزية من
 أهل الامة ما عرفه بعينه
 انه من جر ومال دما فقد
 كانت أموالهم في ذلك
 الزمان كالمواهب الا ان
 وأمر العرب كان أشد
 لعموم انهم والعاره فيهم
 فبان أن الاحتمال الرابع
 متغير في التوى والاحتمال
 الخامس هو طريق الورع
 بل تمام لورع الاقتصار
 المدح على قدر الحاجة
 وترك التوسع في الدنيا
 بالسكينة وذلك طريق
 الآخرة ونحن لا نتكلم
 في الحقيقة لموهمة عالم
 اخلاق وفتوى الظاهره حكم
 ومباح على حسب مقتضى
 المصلحة وحسب راي الدين
 لا يقدر على سلوكه الا
 الواحد ولو اشتغل الخلق
 كله به ليطال النظام وخرب
 العالم فبالذلك طلب ملك
 كبرى في الآخرة ولو اشتغل
 كل الخلق بطلب ملك الدنيا
 وتركوا الحرف الدينية
 والصناعات الحسية سفل

النظام ثم يطل سلطان الملك أيضا
 طريق الدين لدوي الدين وهو من الآخرة ولولا سلامة الدين لهم أن يعرض الا كثرون عن طريقهم
 وبشتغلوا بأمور الدنيا وذلك مهمه مسبقه بالاشقة الارلية والله لاشارة قوله تعالى نحن فمما بينهم معيتهم في الحياة الدنيا

(ورفعنا بعضهم فوق بعض درجات ليخذل بعضهم بعضا تخريا) ٧

(فان قيل لا حاجة الى تقدير عموم التحريم حتى لا يبقى حلال فان ذلك غير وقع) في الثالث هذا (وهو معهم ولا شئ في ان البعض حرام وذلك البعض هو الاقل) بالاضافة الى الكثير والاكثر (والاكثر فيه نظر وماذا كرموه من انه الاقل بالاضافة الى الكل جلي) أى ظاهر (ولكن لا بد من دليل يحصل على تحريمه) أى جعله حائرا (ليس من المصالح المرسله وماذا كرموه من التفسيرات كلها مصالح مرسله فلا بد من شاهد معين يقاس عليه حتى يكون الدليل مقبولا) بالانفاذ فان بعض عباده لا يقاس اصحاب المرسله (قلت وقبل هو من جهة الادلة المقولة قال الاسوي في شرح سماح علم ان المصالح قد يعتد به الشارع وقد يلعبه وقد لا يعلم حاله وهذا الثالث هو المسمى بالمصالح المرسله ويعبر عنه بالماضى والمرسود به ثلاث مذاهب أحدها أنه غير معتد مطلقا قال ابن الحاجب وهو المختار وقال لا تمدى هو الحق الذي علمه الفقهاء والثاني أنه حجة معاملة وهو مشهور عن مالك واختاره امام الحرم من قال ابن الحاجب ودخل أيضا عن الشافعي وكذلك قال امام الحرم في الآية شرعية ان تكون المصالح متسببة بالمصالح المعبرة والناث وهو رأى اعرابى واختاره المصنف أنه ان كانت المصلحة ضرورية قطعية كذبها اعتبرت والا فلا ضرورة هي التي تكون من إحدى الضروريات الخمس وهي حفظ الدين والنفس والعقل والمال والنسب والنساء العامة هي التي تحرم حصول المصلحة فيها والكعبة هي التي تكون موجبة لقائمة عامة المسلمين ومثل ذلك ما اذا سال عليه كفارة يمين أو سارى المني وقصع ما يلوأمنه عن الترس لصدموا أو استولوا على ديارهم وقتلوا المسلمين كافة حتى الترس ولو زعموا الترس يقتل المسلمين عيردب صدره من قبل الترس والحانة هذه مصحة مرسله اكويه ميعود في شرع حوازل مسلم بلا سبب ولم يتم بضاد ايل على عدم حوزة له عند اشتماله على مصلحة عامة للمسلمين اكبه مصحة ضرورية كايه وذلك بهج اعتباره أى يؤدى اجتهاد مجتهد الى أن يقول هذا الاستبرم يقول كل حل لهما كل مسلمين أقرب الى مقصود الشارع من حفظ مسلم واحد فان لم تكن المصلحة ضرورية بل كانت من التمهات فلا اعتبار بها كما اذا ترس الكفار في قلعة مسلم فانه لا يحل رميه اذا لم يروى به فان حفظ ديننا غير متوقف على استيلائنا على تلك القلعة وكذلك ادم تكن قطعية كما اذا لم يقطع بتسليم الكفار عابا عند عدم روى الترس ولم تكن كعبة كعاد أشرفت السبيبة على العرى وقطعها حياة الدين بها لورمية او احدا منهم في لخر لانت حاة هل السبيبة يست مصحة كعبة وأما مالك فقد اعتبره مطلق أى سواء كان معها هذه الفيد أو يمكن قال ابن الشنيد اد حمل مصحة خاصة أو راحة يجب أن يكون في شرع معتبرا ولم يعتبر بعبه لان اعتبار الشرع بحس المصلحة يوجب اعتبار من هذه المصلحة المدرجة تحته والعمل ما على واجب ولا اعتبار بهجوى الاستدلال بمجرد المصلحة فلو لم يكن دليلا لما عرفت قال الاسوي والمصنف قد تبع الامام في عدم الجواب عن هذين الدليلين وقد يجب عن الاول ما لو وجب اعتبار المصالح العامة في ذلك فيلزم اعتبارها والعلة بها وهو محال وعن الثاني أنه لا نسلم اجماع الفقهاء عليه بل المصالح ما طوعوا على اعتبار الشارع نوعه وحسنه القريب ولم يصريح الامام بختاره في هذه المسئلة والله أعلم (فان قيل ان سلم ان الحرام هو الاقل فيكفي ما هو عسر رسول الله صلى الله عليه وسلم) عسر (لصحية) رضوان الله عليهم (مع وجود لى ما والسرقة والعلول والهب) وغيرها من المحرمات (وابقدر زمان يكون الاكثر هو الحرام يجعل مسائل ايصا مراهبه ثلاثة أمور الاول لتقسيم الذي حصرناه) ولا (وابطنامه أربعة وأشتا تقسم الخامس فان ذلك اذا حارب جميعا اذا كان لكل حراما كان حريم اذا كان الحرام هو الاقل) بالضرورة (وقول القائل هو مصلحة مرسله هوس) ونحيط (فان ذلك مما تحمله من تحمله في أمور مضمونة) تحمله (وهذا) الذي ذكرناه (مقطوع به فالان شئ في ان مصلحة الدين والهدى) كل منهما (مراد للشارع

ورفعنا بعضهم فوق بعض درجات ليخذل بعضهم بعضا
 تحريمه فان قيل لا حاجة الى
 تقدير عموم التحريم حتى
 لا يبقى حلال فان ذلك غير
 واقع وهو معلوم ولا شئ في ان
 البعض حرام وذلك البعض
 هو الاقل والاكثر فيه نظر
 وماذا كرموه من انه الاقل
 بالاضافة الى الكل جلي
 ولكن لا بد من دليل يحصل
 على تحريمه وليس من المصالح
 المرسله وماذا كرموه من
 التفسيرات كلها مصالح
 مرسله فلا بد من شاهد
 معين يقاس عليه حتى يكون
 الدليل مقبولا (والاكثر
 فان بعض العلماء لا يرون
 المصالح المرسله في قول ابن
 سلم ان الحرام هو الاقل
 فيكفي ما هو عسر رسول
 الله صلى الله عليه وسلم
 والصحية مع وجود الربا
 والسرقة والعلول والهب
 وان قدر زمان يكون
 الاكثر هو الحلال يجعل
 التنازل أيضا مراهبه ثلاثة
 أمور (الاول) ان تقسيم
 الذي حصرناه أو ابطنامته
 أربعة وأشتا القسم الخامس
 فان ذلك اذا أجري فيما
 اذا كان الكل حراما كان
 حريم فيما اذا كان الحرام
 هو الاكثر أو الاقل وقول
 انصار هو مصلحة مرسله
 هوس فان ذلك انما شئ
 من تحمله في أمور مضمونة
 وهذا مقطوع به فالان شئ
 في أن مصلحة الدين والهدى
 مراد الشارع

وهو معلوم بانصر دور وبس عصور ولا تنبى ان يكون منى مدار ضرورة والحقبة اوان الحشيش و... لا بد من لاديين بواسطة الدين... (البرهان الثاني) ان بعض قياس محرم مردود الى اصل ينطق العقهاء الا تصور بالقيسة الجزئية عليه وان كانت الجزئيات مستفجرة عند المحققين بالاصح... (51) هذه قد تعرضت لصل وثبات فيما يقتضيه العلامة المعينة من الامور التي ليست

محصورة فيحكم بالاصل لا باعتبار قياس على طمس الشواهد ووجوه الصراة واذا انشركين وذلك قد اشتهر من قبل على المعاني وقوله انقطعت العلامات اعني احتراز عن الادى التي تدور الاحتياط بها فربما ليست محصورة احتراز عن قياس بية واراد به ما مره ولا حجة فان كان كقول ابن طهروند استيقن وهو الاصل ومن سمي بالاصل في اموال الخلق بالاصل وهو المحرم فيقول الامور التي لا تحرم بصفة في غيرها كالحق المسمى بعد الوضوء) وانما هذه في غيرها جرم الجرم والامر برحمتك على صفة تستعد لقبول به امارات انما هي كالحق الماء مسند للوضوء وقد وقع الشك في بطلان هذا الاعداد متماخفا لفرق بين الامر به بانفسه عن قبول المعاملة بالامر على دخول الوضوء عنها كما تخبر الماء عن قبول لوضوء بدخول الحمامة ساءه ولا فرق بين الامر

وهو معلوم بانصر دور وبس عصور ولا تنبى ان يكون منى مدار ضرورة والحقبة اوان الحشيش و... لا بد من لاديين بواسطة الدين... (البرهان الثاني) ان بعض قياس محرم مردود الى اصل ينطق العقهاء الا تصور بالقيسة الجزئية عليه وان كانت الجزئيات مستفجرة عند المحققين بالاصح... (51) هذه قد تعرضت لصل وثبات فيما يقتضيه العلامة المعينة من الامور التي ليست محصورة فيحكم بالاصل لا باعتبار قياس على طمس الشواهد ووجوه الصراة واذا انشركين وذلك قد اشتهر من قبل على المعاني وقوله انقطعت العلامات اعني احتراز عن الادى التي تدور الاحتياط بها فربما ليست محصورة احتراز عن قياس بية واراد به ما مره ولا حجة فان كان كقول ابن طهروند استيقن وهو الاصل ومن سمي بالاصل في اموال الخلق بالاصل وهو المحرم فيقول الامور التي لا تحرم بصفة في غيرها كالحق المسمى بعد الوضوء) وانما هذه في غيرها جرم الجرم والامر برحمتك على صفة تستعد لقبول به امارات انما هي كالحق الماء مسند للوضوء وقد وقع الشك في بطلان هذا الاعداد متماخفا لفرق بين الامر به بانفسه عن قبول المعاملة بالامر على دخول الوضوء عنها كما تخبر الماء عن قبول لوضوء بدخول الحمامة ساءه ولا فرق بين الامر

دور وهو معلوم بانصر دور وبس عصور ولا تنبى ان يكون منى مدار ضرورة والحقبة اوان الحشيش و... لا بد من لاديين بواسطة الدين... (البرهان الثاني) ان بعض قياس محرم مردود الى اصل ينطق العقهاء الا تصور بالقيسة الجزئية عليه وان كانت الجزئيات مستفجرة عند المحققين بالاصح... (51) هذه قد تعرضت لصل وثبات فيما يقتضيه العلامة المعينة من الامور التي ليست محصورة فيحكم بالاصل لا باعتبار قياس على طمس الشواهد ووجوه الصراة واذا انشركين وذلك قد اشتهر من قبل على المعاني وقوله انقطعت العلامات اعني احتراز عن الادى التي تدور الاحتياط بها فربما ليست محصورة احتراز عن قياس بية واراد به ما مره ولا حجة فان كان كقول ابن طهروند استيقن وهو الاصل ومن سمي بالاصل في اموال الخلق بالاصل وهو المحرم فيقول الامور التي لا تحرم بصفة في غيرها كالحق المسمى بعد الوضوء) وانما هذه في غيرها جرم الجرم والامر برحمتك على صفة تستعد لقبول به امارات انما هي كالحق الماء مسند للوضوء وقد وقع الشك في بطلان هذا الاعداد متماخفا لفرق بين الامر به بانفسه عن قبول المعاملة بالامر على دخول الوضوء عنها كما تخبر الماء عن قبول لوضوء بدخول الحمامة ساءه ولا فرق بين الامر

والجواب انما ان الابدلال ماهرة دلالة على ذلك ما مره لا استحباب واقتوى منه دليل ان يشرع لحقه به اذن فهو ادعى عليه ان يقول قوله لا يصح بمرقة ذمته وهو استحباب ومن ادعى عليه من ان يده فاقول انما قوله اقامة للبدن مقام لانه استحباب وكل ما وجد في بدنه الاصل انه مسكه ما لم يدل على خلافه علامة معينة (البرهان الثالث) جواب كل ما دل على جسد لا يستلزم ولا يدل على معنى لم يعتبر وان كان قطعاً بالاعتبار دل بطريق اثنان اولي وبانه ان ما عظم انه للشرع بغيره فيجوز مع من يتصرف فيه بغير اذنه ولو علم ان له مالاً كان اعظم ولكن وقع ايسر عن الوقوف عليه وعلى وارثه

انيس ذلك الاملكمبارن

ایک سال کے موال بعد وہ

والله في مثل الاعمال كاتم في احد السلطان والعقم في الاحدون فيه تعلم ان ابله ما ان احسن شعبة

عن ابن النوفلي عن الامام في هذا المعنى، وهذا من شبه الاختلاف والجملة لا يدل في امة واحدة.

الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

وَأَمَّا فِي سَابِقَةِ آفَاتِهِ كَالْمِيزَانِ
الْجَائِزِ الَّذِي لَا يَنْفَعُ الْخِلَافَ وَلَا يَنْفَعُ الْخِلَافَ

وہی ہے جو کہ ایک ہی وقت میں ایک ہی جگہ پر ایک ہی چیز کو دیکھ سکتا ہے۔

البيع في وقت البدء يوم الجمعة ولدى المسكين المعصية والاحتطاب باقروم المعصية وبيع على بيع غير الصوم على سوءه فكل شيء ورد في العقود ولم يدل على فساده العبد فان الامتناع من جميع ذلك ورع وان لم يكن المستفاد بهذه الاسباب تكوينا فخرية وتسمية هذا البيع شبهة فيه تدع لار شبهة في جانب الامر فتساق لارادة لاشتهاء الخسر ولا يشاء ههنا بل المعصية بدلت مسكينة الغير معلوم وحسن الدخلة ايضا معلوم ولكن قد تشق شبهة من المشايخ وتناول الخاصر من هذه الامور مكره والكراهة تشبه التحريم فان ردتا شبهة هذا فسيقية ههنا شبهة واحدة ولا ينبغي ان يسمى هذا كراهة لاشبهة وادعرف المعنى تلامس حتى الاساس عدة له فقهاء السماع في الاطلاقات ثم علم ب هذه الكراهة لها ثلاث درجات الاولى من اقرب من الحرام والورع عنه مهم ولا خيرة تنهى في نوع من المبالغة تكاد تلحق بورع او راسبين وبينهما واسطة نازعة الى الطرفين فالكراهة في صيد كلب معصوب أشد منها في ابهة مسكين

سائل واعاد فرقانيس على اصول المعصية ومع ذلك قد حذر الشيخ لولدي باب اقراس من شرح المباح انه لا فرق أصلا بين ما نزل التي يحسن بها لغيره فقله منها الخ بطل باردة ويقسد بالجماع في آخر ما ذكره (مثال المعصية في القرائن ليدع في وقت البدء يوم الجمعة) بقوله تعالى وذرنا لبيع ولا يشبهه انحلالا الواجب على بعض الوجوه وههنا سعي بان يفعله لبيع او وقعاه وفي النهاية لا يحسنها انهما د تباين وههنا شيان دلان به وعراه الى تحول انفعه لابي ابسر وهو مشكل فان الله تعالى حتى عن البيع منلقاش أصفقه في بعض الوجوه يكون تحصيله صاوه وسخ لا يجوز بالرأي ولا ذات نعمتي في تحريم البيع هو الاول اذا وقع بعد الزول على مختار وفي اقرب رواه اس ذهب قال مالكا في رجل باع بعد بدء يوم الجمعة فل يجمع ذلك ما يبيع قبل غل عامل وترك انعام به وهو حرق قال شمس ماصع فليست عوربه عر وحل وقال بركة عر وشبه هل وقت مالكا يحرم البيع حتى يشرح الامام يوم الجمعة (والدخيل مسكين المعصية) بان عصبها من أحد ودنه عصبها ما كولا (ولا احتطاب ما قدوم معصية) كذلك (والبيع على بيع غير) الا ان يذنبه لما روه في حد والشحن لا يبيع لرجل على بيع تحبه ولا يحجب عن خطبة أخيه وروى أحمد بن حنبل ان عمر بن الخطاب بأدنه وعبد لبيد لا يبيع أحدكم على بيع أخيه حتى يبتاع ويذر ولا في ذلك يحاشوا واصرار به (وايوم على أخيه) لما روى الهسي في ذلك أيضا ولفظه لا يحطاب لرجل على خطبة أخيه ولا يبيع على يوم غيره (وكل نهى ورد في العقود ولم يدل على فساده فان الامتناع من جميع ذلك ورع وان لم يكن المستفاد بهذه الاسباب تكوينا فخرية) ولذا عند بعضنا ما صور المتقدم من مكر وهاب البيع لامن بحرمانه وتقدم الكلام على ذلك في كتاب السوع (وتسمية هذا المعصية فيه تشبه لار شبهة في غالب الامر فتعلق لارادة لاشتهاء والخسر) بان يحتمل حل شيء من حرمة على الحقيقة ولذا عر عنها المعصية بقوله ما يبيع على ولا حرمة (ولا يشاء ههنا بل المعصية بالبيع مسكينة الغير) عصا (معلوم وحل الدخلة أيضا يوم) فلم يبق شبهة (ولكن قد تشق شبهة من اشباهة) وهي المماثلة في عين كالأومعنى (وتناول هذه الامور) التي ذكرت (مكره) لورود النهي فيها على ما سبق (والكراهة تشبه التحريم) لار كلا منهما عطاء مقتضى للترك الهى مخصوص الارب في التحريم اقتضاء حار ما دون الكراهة (فان أريد ما شبهة هذا فتسمية هذا شبهة واحدة) مناسب باعتزال الاشتقاق ولذا عر عنها بعضهم بقوله هي متابعة الحق الباطل والباطل الحق من وجه اذا تحقق بطريقه ذهب (والا يفتى أن يسمى هذا كراهة لاشبهة وادعرف المعنى) المراد (للمشاهدة في الاساس) كالمشاهدة في الاصطلاح (عدة ههنا فتساق في الاطلاقات) واعاد عنهم على تصحيح المعاني والمشاهدة في الاساس من عادة أهل الاعطاء واشتد اهتمامه من اشجع وهو التصديق (ثم اعلم ان الكراهة لها ثلاث درجات الاولى منها اقرب من الحرام والورع عنه مهم) جدا (والاخيرة تنهى الى نوع من المبالغة) والتشديد (تكاد تلحق بورع الموسوسين) وبس هذا الورع معالجيا (وبينهما واسطة نازعة الى الطرفين) اعلم انه قد كثر شارح المحترمين فحاشا ان لمرى عن محمد نصان كل مكره حرام الا انه لم يجد فيه نصا فاعاد لم يطلق عليه هذا الحرام وعنده في حيفه وأي يوم هو الى الحرام قريب لتعارض الأدلة فيه فطلب من الحرمة وثما المكره كراهة تربيته فهو الى الحل أقرب فسمي مكرهه الى الحرام كنسبة الواجب الى العرض اه (والكراهة في صيد كلب معصوب) أي الاصطلاح به (أشد منه في الذبحة مسكين معصوب) والمقتضى سهم معصوب) وعما كان شدا (ادسكب له اختيار) بخلاف السكينة والسهم (وقد اختلف في ان الحاصل به) أي لهبته (لمالك سكب) الذي يخصه (أو الصباد) اعاصب مهم من قول مالك سكب نظرا الى الاصل فلا يحل لأصايد أخذه ومهم من قال لا يصاد وعليه وزر اعصبت

معصوب والمقتضى سهم معصوب ادسكب له اختيار وقد اختلف في ان الحاصل به مالك السكينة أو الصباد (وبه)

ويليه شبهة البذر المروعي في الارض معصوبة من الزرع. والكل الذي يزرع في الارض في زرع الحنك
كالثمن الحرام ولكن الاقبس أن لا يثبت حق من كل لو طهر. معصوبة معصوبة وقسمت شبكة معصوبة ادلاية حق صاحب الشبكة
في منعها بالصيد وبأية الاحتياط بالقدوم المعصوبة ثم دعوا ذلك بانه ما سكن المعصوب (٥٧) فلم يذهب أحد الى تحريم الذبحة

ويليه البيع في وقت النداء
فانه صعب استعاق عقد صود
العقد وان ذهب قوما الى
فساد العقد دليس فيه لا
انه استعمل بالبيع عن
واجب آخر كان عليه ولو
فسد البيع بانه لا يفسد
بيع كل من عليه درهم كانه
وصلة فائتة وجوزع اعلى
النور او في ذمته مطلقا فانق
من الاشتغال بالبيع مانع له
عن بيعه بالوجوب وليس
الجمعة لا الوجوب بعد النداء
ويخرج ذلك ان لا يبيع
سكاح اولاد المملوك من
في ذمته درهم لانه اشتغل
بقوله عن فعل الواجب
عليه الا انه من غير ورد
في يوم الجمعة على
الخصوصية السابقة الى
الاقدام بخصوصية فيه
وتكون اسكراته اشركولا
باس بالحرمة وان كان قد
يخرج الى الوسواس حتى
يخرج عن سكاح سائر
أربابا لظالم وسائر معاملة لانهم
وقد يمكن عن بعضهم انه
اشترى شيئا من رجل فبيع
انه اشترى يوم الجمعة فردد
جميعه ان يكون ذلك مما
اشتراه وقت النداء وهو
غاية المبالغة لانه وبالشك

(ويليه من المروعي في أرض معصوبة من الزرع) على الصحيح (سلك بذر) لا صاحب الارض
(وسكن فيه شبهة) هو طر ذلك سلك بذر وهو حرم بغير الى ان الارض ليست فيه حرم فاشبهه
الامر من واديه شر قوله (ولو) تناهى الحنك لملك الارض في زرع سكاح كالثمن الحرام ولكن
لاقبس أن لا يثبت حق من كل لو طهر. وقد تقدم في مقدمة كتاب سرر المهاره بالقبس في كلام أصحاب
اشافى يستعمل فيما سوى قياسه أصلا وصحة أو وجودهما كذا في ذلك وفي المسمى به يستعمل في
موضع الاظهر والاصح اذا كان الوجه سواء قول من قد يستعمل معنى لاقبس كلام اشافى
وعاقل الباب وقد يستعمل أيضا في موضع الاشارة وبه الشبهة لان الاشارة ما سوى شبهة لازم
الشافى أو يكلام أكثر أصحابه أو معظمهم وليس المراد انه يباس نفسه أو من غيره لثبته (كلو
طعن) العلم (بمعصوبة معصوبة أو قسم) الصيد (شبكة معصوبة) ادلاية حق صاحب الشبكة
في منعها بالصيد وبأية الاحتياط بالقدوم المعصوبة ثم دعوا ذلك بانه ما سكن المعصوب فلم يذهب
أحد من العلماء (الى تحريم الذبحة) بل اتفقوا على حله (ويليه البيع في وقت النداء) هو الذي
لدى يكون بعد صعود الحبيب عن اسر (فانه صعب استعاق عقد صود) العقد وان ذهب قوما الى
فساد العقد وهم صاحب مالك واحدة لو ان يبيع من ماله والعقد فسد (دليس فيه الا انه استعمل بالبيع
من واجب آخر كان عليه) وهو السعي الى الصلاة فقد أخذ به (ولو فسد البيع على هذا لا يفسد بيع
كل من عليه زكاة درهم أو صلاة فائتة وجوزع اعلى الفور وفي ذمته مطلقا فانق
من الاشتغال بالبيع مانع له عن قيامه بالواجب) المذكورة (فليس للجمعة لا الوجوب بعد النداء) في وجوب سعي
بعد الادب (ويخرج ذلك ان لا يبيع سكاح اولاد المملوك من) لان غايهم مدام وهم مطعون بالوجوب
(وكل من في ذمته درهم) لا غير (لانه استعمل بقوله عن فعل الواجب) عليه الا انه من غير ورد في يوم الجمعة
ثم حتى عن الخصوص رخصا في يوم الجمعة وحكمه حصرية فيه فتكون اسكراته اشركولا باسم باخره
حداطه وورع واجتماع الاقوال (وسكن) ويخرج الى الوسواس حتى يخرج عن سكاح سائر اربابا لظالم
وسائر معاملة لانهم (وبه حرج عليهم) وقد حكى عن بعضهم (ان لو رعى) انه اشترى من رجل فبيع
انه اشترى يوم الجمعة فردد (حجة ان يكون ذلك مما اشتراه وقت النداء) فهو عليه (وهو راعيه
بالمعصية) في الزرع (لانه بالشك) ولم يكن عليه من ذلك (ومن هذا لوهم في تقدير ما هو
والمسند لا يقطع عن يوم السبت وسائر الايام) ولا خصوص يوم الجمعة (ولو رعى حسن) ولا حقيقة
أحسن) حتى يحصل له الاستمرار عليه (وسكن في عدم معلوم) لا يبيع الى رتبة الوسواس (فقد قال صلى
الله عليه وسلم هذا المعصوب) فيما رده أحد ومنه وتوداد من حديث ابن مسعود وورد في كتاب
فواعدا عقدا (ولم يرد من ماله هذه) سائر ما هو كالتأخر صرحا) في الحال والمال كل سكره
(ربما وهم عندنا) من يلازمه (ان مثل ذلكهم) شرعا (ثم يخرج عما هو أسير منه) فلا يفسد
على العمل به (وقرأ أصل الزرع) الذي يرب الزرع (وهو مستند كماله امن في زمانه هذا)
فالمنا تراهم (دافع عليهم الفارق) ويسوا من القيام به (طرحوه) وتركوه (بأن الوسواس في)
أمر (الظواهر) قد يخرج من المهاره) فكما صمد على معصوبة في قوله لم يطور بعد (فبتر كها)

(٨ - (تحاف سادة محققين) - سادس)

ومثل هذا لوهم في تقدير ما هو أو المسند ان لا يستعاق عن يوم
سبت وسائر الايام والورع حسن والله يعقبه أحسن وسكن الى عدم معلوم فقد قال صلى الله عليه وسلم ذلك المعصوب يخرج من ماله هذه
المعاني فهاهنا كانت لا تصر ما حرامهم عند غير مثل ذلك وهم ثم يخرج عما هو أسير منه ويترك أصل الزرع وهو مستند كماله
سكن في زمانه هذا (دافع عنهم الناس في قايضوا عن تضامنه) فطرحوه فكأن الوسواس في المهاره قد يخرج عن مزارع فبتر كها

فكذلك بعض الموسوسين في الحلال سبق الى أوهاهم مال الدنيا حرام فتوسعوا في كوا التمييز وهو من اتصاله (وأما مثال الملاحق) فهو كل تصرف يقضي في سابقه الى معصية أو إغلاص من اجار وبيع اعلام من معروف بالصعور والعلماء وبيع السبعين من قطع الطريق (٥٨) وقد اختلفت اهل في صحة ذلك وفي حل اثنى الاخذ منه والاتساع في ذلك صحيح لما حوز

من أصلها (وكذلك بعض الموسوسين في الحلال) في بيعه (قد سبق الى أوهاهم مال الدنيا كاه حرام) ولا يجوز حتى في الحلال صرف (فتوسعوا) في السائل من هذا ومن هذا (ويتركوا تمييز) من الحلال والحرام (وهو عين الحلال) والساد (وأما مثال الملاحق) فهو كل تصرف يقضي في مان أو غيره (بمعنى) أي يؤدي ويوصل (في - فقه في) حصول (معصية) منه تعالى (وإغلاص بيع العيب) الحاصل من كرمه أو من كرم غيره (من حمار) هو الذي يصنع به حمار (وبيع اعلام) أي الامرد جبل (من المعروف) بصعور بالعمان) بالاسماع (وبيع السيف) وفي معناه سائر آلات الحرب (من منافع الطريق) وهم طوائف العرب المعروفة بالهبة والعارات وقطع طريق المسلمين (وقد اختلف علماء في صحة ذلك وفي حل اثنى الاخذ منه والاتساع في ذلك صحيح لما حوز حلال والى جبل عاص بعقده كما يعنى بالبيع بالسكن المعصية به تحت الحلال فانه يعنى عصبان الاعانة على المعصية) فمن أعان على معصية فقد عصى (ولا يتعلق ذلك من العقد المأخوذ من هذا كره كراهية شديد فتوتر كه من الورع المأمور وليس بحرام) وبه قال أبو حنيفة وذهب أحد اهل ايه باطل وقال مالك يطسغ البسيع ما لم يفت فان فات فيصدق بقتله (ويذكر رتبة بيع المشتري بشرى بخر) أي من عاذنه ذلك (ولم يكن خیاراً وبيع السيف من غير وبيع السيف) أي كالمعروف في جهاد لا كالمعروف في السلم (الاحتمال) هنا (قد تعارض) ولا ترجح لاحده (وقد كره اسحق بيع السيف في وقت لفتنة من من اب شره طم) فيقتله من اجاب (يهدد ورع وبقول) وذكر كراهية في بيع) بالاسمعة في مسبق (ويذكر ما هو مباح) وكذا يلحق بالموسوس وهو قول جماعة من الناس انه لا يجوز معاملة الملاحين (وهم أهل السوء) بالآلة الحرب (لانهم يستعملون ذلك في الفلاح) أي في الارض (والحرب) أي وضع الحرب بها (ويذكر ما هو مباح) (من اطلاعة) ولا حياء لحاربين (ولاسماع مهم السر والعدا) وهو آله الحرب ويطبق على شورى يحرث عليها في قران (وهذا ورع الموسوس) وهم ورعهم بهذا الوسوس (ادى بخر الى اتياساع من الفلاح معام لانه يتقوى به على الحرب) وما يحصل من الحرب سبعه من اطلاعة (ولا سبق من الماء عام بذلك) هذا علو وحوار (وتمنى هذا الى حشد الطاع مني عنه) قوله صلى الله عليه وسلم هالك المشقة (وكل متوجه الى شيء على قصد خير لا بدوا بسرف) أي وقع في حد الاسراف (ان لم يرمه) أي يعمه (لم لم يمتد) عن كشف ويريد (ورع يعدم عن ما يكون مدعة) تحدثت في الذين استغفروا من بعدهم) وبقدومه جب فعله (وهو يضمن) في نفسه (انه مشغول بالخير) وليس كذلك (ولهذا) قال صلى الله عليه وسلم فصل العالم على لعاد كصلى على دين رحمن أخصا) رواد الحرب من أي اسامة تكو من حديث في معدود تقدم الكلام عليه في كتاب العلم (والمشقة من الذين يمشي عليهم لا يكون من غير مهم) في الكتاب البصر (بدين يصل معهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون انهم محبوب صغار ما لا يمتدحون ان يمتدحون في الاعراف الرامية مرشد تحقيق) فانه اذا جاوز ما رسم له في حد من الحدود المتعلقة به (وتصرف مدحه) أي ما يحل له فيه (من غير سماع) من مرشد كامل (كان ما يفسده) كبر

حلال والى جبل عاص بعقده كما يعنى بالبيع بالسكن المعصية به تحت الحلال فانه يعنى عصبان الاعانة على المعصية اد لا يتعلق ذلك من العقد المأخوذ من هذا كره كراهية شديد فتوتر كه من الورع المأمور وليس بحرام) وبه قال أبو حنيفة وذهب أحد اهل ايه باطل وقال مالك يطسغ البسيع ما لم يفت فان فات فيصدق بقتله (ويذكر رتبة بيع المشتري بشرى بخر) أي من عاذنه ذلك (ولم يكن خیاراً وبيع السيف من غير وبيع السيف) أي كالمعروف في جهاد لا كالمعروف في السلم (الاحتمال) هنا (قد تعارض) ولا ترجح لاحده (وقد كره اسحق بيع السيف في وقت لفتنة من من اب شره طم) فيقتله من اجاب (يهدد ورع وبقول) وذكر كراهية في بيع) بالاسمعة في مسبق (ويذكر ما هو مباح) وكذا يلحق بالموسوس وهو قول جماعة من الناس انه لا يجوز معاملة الملاحين (وهم أهل السوء) بالآلة الحرب (لانهم يستعملون ذلك في الفلاح) أي في الارض (والحرب) أي وضع الحرب بها (ويذكر ما هو مباح) (من اطلاعة) ولا حياء لحاربين (ولاسماع مهم السر والعدا) وهو آله الحرب ويطبق على شورى يحرث عليها في قران (وهذا ورع الموسوس) وهم ورعهم بهذا الوسوس (ادى بخر الى اتياساع من الفلاح معام لانه يتقوى به على الحرب) وما يحصل من الحرب سبعه من اطلاعة (ولا سبق من الماء عام بذلك) هذا علو وحوار (وتمنى هذا الى حشد الطاع مني عنه) قوله صلى الله عليه وسلم هالك المشقة (وكل متوجه الى شيء على قصد خير لا بدوا بسرف) أي وقع في حد الاسراف (ان لم يرمه) أي يعمه (لم لم يمتد) عن كشف ويريد (ورع يعدم عن ما يكون مدعة) تحدثت في الذين استغفروا من بعدهم) وبقدومه جب فعله (وهو يضمن) في نفسه (انه مشغول بالخير) وليس كذلك (ولهذا) قال صلى الله عليه وسلم فصل العالم على لعاد كصلى على دين رحمن أخصا) رواد الحرب من أي اسامة تكو من حديث في معدود تقدم الكلام عليه في كتاب العلم (والمشقة من الذين يمشي عليهم لا يكون من غير مهم) في الكتاب البصر (بدين يصل معهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون انهم محبوب صغار ما لا يمتدحون ان يمتدحون في الاعراف الرامية مرشد تحقيق) فانه اذا جاوز ما رسم له في حد من الحدود المتعلقة به (وتصرف مدحه) أي ما يحل له فيه (من غير سماع) من مرشد كامل (كان ما يفسده) كبر

وكل متوجه الى شيء على قصد خير لا بدوا بسرف لم يرمه اعم المحقق ورع يعدم عن ما يكون مدعة في الذين ليس بمتضرر من بعدهم وهو فان به مشغول بالخير وبعد واصل في تعليمهم فصل العالم على لعاد كصلى على أدى حل من أخصا والى المشقة من الذين يمشي عليهم ان يكونوا من غير مهم بدين يصل معهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون انهم يحسبون صغار ما لا يمتدحون ان يمتدحون في الاعراف الرامية مرشد تحقيق) فانه اذا جاوز ما رسم له في حد من الحدود المتعلقة به (وتصرف مدحه) أي ما يحل له فيه (من غير سماع) من مرشد كامل (كان ما يفسده) كبر

بما يصح وقد روي عن سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه أنه حرق كرمه خوفاً من أن يساعه عيسى بن جهم في حرقه لا يعرفه وجهه
يعرف هو سببه صابو حن الاخوان دما حرق كرمه وعقله من كذب رفع قدره من اتعانه ولو حرقه هذا بخلافه الذي كذبته من
الزم وقطع لسانه حجة من اكذب الى غير ذلك من الانلافات (وما تقدمت) (٥٩) فمطابق له صفة انما ثلاث درجات

لدرجاته اعلى التي تشتهر
بكرامته دما في حرقه
المتناول كالا كل من شاء

علقت بعاقبته عيوباً وورعت
في مري حرام كان ذلك
معصية وقد كان سباً
بقتلها وبما يكون الباقي
من دماها ونحوها وأخبرها
من دلائل اعطاه هذا الورع
مهم وان لم يكن واحداً بل
ذلك عن جماعة من السلف
وكان لا يعبأ الله الطوسي

برو عنه حتى شانهما
عن رفته كل يوم الى الصرا
ورعه وهو صلى وكان
كل من سبها فعقل عنها
ساعة ذرة وبمن ورن
كرم على طرف سستان
دتر كهافي السستان ولم
يستحل احدهما ذنب
قد روي عن عبدالله بن
عمر وعبدالله انهما اشتريا
ابلاً فبشاه الى الحبي
فرعته الله حتى سميت
فقال عمر رضي الله عنه
وعنه الى الحبي فقال نعم
بشاههما فبشاه الى
انه رأى اللحم لحاصل من
العاب بصاحب اعلف
صوب هذا فبشاه فبشاه
ببشاه كذا فان اعلف
يفسد بالاكل ولحم خلق

بما يصح وقد روي عن سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه أنه حرق كرمه خوفاً من أن يساعه عيسى بن جهم في حرقه لا يعرفه وجهه
يعرف هو سببه صابو حن الاخوان دما حرق كرمه وعقله من كذب رفع قدره من اتعانه ولو حرقه هذا بخلافه الذي كذبته من
الزم وقطع لسانه حجة من اكذب الى غير ذلك من الانلافات (وما تقدمت) (٥٩) فمطابق له صفة انما ثلاث درجات
لدرجاته اعلى التي تشتهر بكرامته دما في حرقه المتناول كالا كل من شاء
علقت بعاقبته عيوباً وورعت في مري حرام كان ذلك معصية وقد كان سباً بقتلها وبما يكون الباقي من دماها ونحوها وأخبرها من دلائل اعطاه هذا الورع مهم وان لم يكن واحداً بل ذلك عن جماعة من السلف وكان لا يعبأ الله الطوسي برو عنه حتى شانهما عن رفته كل يوم الى الصرا ورعه وهو صلى وكان كل من سبها فعقل عنها ساعة ذرة وبمن ورن كرم على طرف سستان دتر كهافي السستان ولم يستحل احدهما ذنب قد روي عن عبدالله بن عمرو وعبدالله انهما اشتريا ابلاً فبشاه الى الحبي فرعته الله حتى سميت فقال عمر رضي الله عنه وعنه الى الحبي فقال نعم بشاههما فبشاه الى انه رأى اللحم لحاصل من العاب بصاحب اعلف صوب هذا فبشاه فبشاه ببشاه كذا فان اعلف يفسد بالاكل ولحم خلق
حدثني عن لعل ولا شربة لصاحب اعلف شرعوا بكن عمرهم معصية . فبشاه ذلك من شطرا بل فاحد شطرا بالاجتهاد كما
شاه سعد بن أبي وقاص ما به ان قدم من الكرم وكذا ذلك شاه شاه رضي الله عنه در رأى ان كل ذلك لا يستحقه العامل ورأى شطرا
ذلك كافياً على حق عملهم وقد روى الشراء احتجاده (ان شاء الله تعالى) مما مضى عن بشر من امتناعه عن الماء اساق في نهر احتفرو
العللة لان الهرم وصل اليه وقد عصى الله عظمته وامتنع آخر عن عك كرم بسقي بما عصى في نهر حرقه

حدثني عن لعل ولا شربة لصاحب اعلف شرعوا بكن عمرهم معصية . فبشاه ذلك من شطرا بل فاحد شطرا بالاجتهاد كما
شاه سعد بن أبي وقاص ما به ان قدم من الكرم وكذا ذلك شاه شاه رضي الله عنه در رأى ان كل ذلك لا يستحقه العامل ورأى شطرا
ذلك كافياً على حق عملهم وقد روى الشراء احتجاده (ان شاء الله تعالى) مما مضى عن بشر من امتناعه عن الماء اساق في نهر احتفرو
العللة لان الهرم وصل اليه وقد عصى الله عظمته وامتنع آخر عن عك كرم بسقي بما عصى في نهر حرقه

وهو رفع يده والتمس في الورع ومنه حرم سرب من مصانع السلاطين في العترة ونحو ذلك امتناع ذي الورع من طعام حلال
 وصل اليه على يد صاحب وقوله انه صلى على يده لم يرد حتى هذه لم يات بحصر (ارتبة الاثالة) وهي قريب من الوساوس والمناجاة
 يتبع من حلال وصل على يد رجل صلى الله عليه وسلم هو كذا وعصى ما كل احرامات لم يصل وقوته الحاصلة من بعد الحرام
 والرب واقف لا يوجب وقته سبحانه (٦٠) ثم على اجل من الامتناع من حلاله بعد كافر وسواس مخيف آكل الحرام اذا

استغفر لا يتعلق بحمل
 الله م ويحذر هذا الى
 لا يؤخذ من يده من عصى الله
 ولو بعينة وكذا وهو سب
 الشطط والاسراف في ضبط
 ما عرف من ورع ذي النون
 وبشر بالمعصية في السبب
 الموصل كالمهر وقوة اليد
 المستفادة بالعداء الحرام
 ولو امتنع عن السرب
 الكور والاصحاح ليعار
 الذي على الكور كان قد
 عصى الله لوما نصرت اسباب
 اوشمه بكتاب عدا وسواس
 ولو امتنع من لحم ساقها
 آكل حرام هذا معدن
 يد اسباب لابل اعطاهم
 بسوء وقوة سبب ولشاه
 تمشي بعصاه واسبق
 عنهما من العدا في
 سارق قد يهدد ربيب
 من لوسواس فاعطى كعبا
 سر حجابي بيا ما تبتدى
 اليه هذه الامور واعلم
 ان كل هذا خارج عن فتوى
 علماء الظاهرات فتوى
 انه عليه نقض بالدرجة
 الاولى التي عكس تكليف
 عامة الخلق ما اولوا اجمعوا
 عليه لم يحرم العلم بدون
 ما عدا من ورع المثقبن

واذا دعت سرب من مصانع السلاطين في العترة ونحو ذلك امتناع ذي الورع (وامتنع آخر
 من الشرب من) ما عدا من في (مصانع السلاطين في العترة) أي طريق مكة وهذا يصادق تقدم (وأعلى
 من ذلك امتناع ذي سرب نصري) رجه منه تعالى (من) أكل (طعام حلال) من امرأة صالحة نعت
 به من كتب به لانه (وصل به) ذلك الطعام (على يد) (اب) ودلالة لانه كان قد حسم (وقوله)
 في الاعتذار عن امتناعه سابقا (له صلى على طبق قدم) يعني يد السحاب (ودر حاشية الزب)
 لا تحصر) كبره وس من وقته بشرحها (لمرتبة ما تارة وهي قرينة من الوساوس والمناجاة)
 وهو (ان يتبع من حلال وصل على يد رجل طالم عصى الله) تعالى (بأنه قد) (الزبا) أو بعد ذلك
 (وبس هذا) كذا وعصى ما كل حرام قال الموصي (لذلك هو) (قوته الحاصلة من بعد الحرام والربا
 وقدر) كل مفسد (لا يوجب وقته) (من اجل) (حي توريده) (بل الامتناع من أخذ حلال
 وصل على يد كافر وسواس) يخص (تعالى آكل الحرام) (لكن لا يتعلق بحمل الطعام ويحذر هذا
 في يد واحد) به (من يد ر عصى الله تعالى) مرة من رسل (ولو بعينة وكذبة) (وتحذرك) (وهو
 عليه شطط والاسراف) المسمى عده (فبصد ما عرف من ورع ذي النون وبشر) رجه الله تعالى
 (بالمعصية في سبب وصل كالمهر وقوة اليد المستفادة بعد الحرام) وما زاد ذلك محذور عن الحد
 (ولو امتنع عن السرب من كور لاجل اسباب) هكذا في (مع ما تال به وفي عصاه اعتدوا وهو
 الذي يعمل الاواني من اسباب) (الذي على الكور كان قد عصى الله تعالى لوما نصرت اسباب)
 (شبه) والودعة في عرصه (هذه) (لكان هذا وسواسا) محصا (ولو امتنع من) أكل (لحم ساقها
 آكل حرام لكان هذا معدن) (الذي على الكور كان قد عصى الله تعالى لوما نصرت اسباب) (شبه)
 تمشي بعصاه واسبق بعصاه من اسبق (الذي على الكور كان قد عصى الله تعالى لوما نصرت اسباب)
 لمحدوره (فانظر كيف يخرجنا) أي تهلل (في باب ما تبتدى بي به هذه الامور) أي بدعو بعضها
 بعض (واعلم ان كل هذا) أي ذكره (مخرج عن فتوى علماء الظاهر) من قبل السبب (فان فتوى بقية
 تخص بالدرجة الاولى التي تكان تكليف كونه الخلق ما) وخصهم عليها (ولو اختلفوا على ذلك
 بحرب) عام (مما دون عداء من ورع مقب ولسان) وبسبب الاسارة في كلام صاحب الفتوب
 واخذلوا حرم ما اجمعوا عليه (والصواب من هذا ما قاله صلى الله عليه وسلم لو عصى ما عصى
 به عصى (ادواته) استغفرت لذنوبه وقوله (واسول) رواه البخاري في التاريخ نحوه وقد تقدم في كتاب نعم
 وار دنا من هاهم علماء السنة من غير ان اقلوب (وعرف ذلك اذ قال عليه) (السلام الاثم
 حرر عاقلوب) تقدم في كتاب العلم ايضا الاثم ما حال في صدره (وكل ما حال في صدر المرء من هذه الاسباب
 ما تقدم عليه مع حرارة قلبه لا تستصبره وحرقته) (بهاج الو روجه) (بقدر الحرارة التي بعدها) (بل
 لو قدم على حرم في علم الله تعالى وهو بسبب حلاله يؤول ذلك في مساواة منه) (اذم بعد ذلك حرارة في قلبه
 (ولو أقدم على ما هو حلال في فتوى عده بظاهره وسكبه بعد) (لذلك) (حرارة في قلبه لكان ذلك بضرة)
 في سواك) (واما الذي ذكرناه في الهوى عن المدقة أردنا به ان القلب الصافي المعتدل)

ولما نحن وفتوى في هذا ما قاله صلى الله عليه وسلم لو عصى ما عصى لكان سبب طيل وان سول وأفتون ونحوه وعرف ذلك اذ قال
 الاثم حرارة القلب (لو وكل ما حال في صدر المرء من هذه الاسباب ما تقدم عليه مع حرارة قلبه لا تستصبره وحرقته) (بهاج الو روجه) (بقدر الحرارة التي بعدها)
 بل لو أقدم على حرام في علم الله وهو بغير ان حلاله يؤول ذلك في مساواة عليه ولو أقدم على ما هو حلال في فتوى علماء الظاهر ولكنه بعد حرارة
 في قلبه ذلك بضرة ما الذي ذكرناه في الهوى عن المدقة أردنا به ان القلب الصافي المعتدل

هو الذي لا يجد حرارة في مثل ثلث الامور هـ ما من قنب موسى عن الاعانة لودو حد الحررة فاقدم مع ما يحد في قلبه فذلك يضرب لانه ما خوذ في حق نفسه يده و بين الله تعالى فتوى فيه وكذلك شد على موسى في الصخرة وفي الصلاة فانه ادخل على قلبه ان معصية الله في جميع أحواله ثلاث مرات لقلته لموسى عليه فحب عليه ان ان يستعمل راحة وصار ذلك حكما في حقهم وان كان محذوف في شدة دانه عليهم ولذلك شد على قوم موسى عليه السلام ان يستقصوا في السؤال (٦) عن بقرة ذواتهم ولا يعموم

بفعل بقرة ذواتهم ولا يعموم عليه الاسم لآخرهم ذلك ونعبر عن هذه الدقائق التي وردت في هذا الباب من لا يطلع على كنه الكلام ولا يحيط بمعانيه وتوحيده ان يزل في درنة صدوره وما الغصية في العوض فله انصار جات (الدرجة العليا) التي تشدد الكراهة فيها ان يشترى شيئا في الذمة وقضى عنه من عصب او مال حرام فيسطره ان سلم اليه البائع الطعام قبل قبض الثمن بطبق قلبه فاكه قبل قبضه الثمن فهو حلال ونزكه ليس بواجب بالاجماع اعني قبل قبض الثمن ولا هو ايضا من الورع المؤكده ان قضى الثمن بعد الاكل من الحرام فكله لم يقض الثمن ولولم يقضه أصلا كان موقفا لله عليه ترك ذمته من ثمنه بالدين ولا يقبل ذلك حراما من عصب الثمن من حرام وأراه مائع مع العلم بأنه أي الثمن حرام وقد برئت ذمته من طرده (وم يبق عليه الامانة تصرفه في النراهم الحرام) أي تصرفها الى المائع (وان أراه على من اصاب من حلال فلا تحصل له ابراء فلا يبرئه مما أخذ براءه عليه) بحيث تستوفي حقوقها (ولا يصلح ذلك الاستبراء) لانه قد بقي عليه ما يحاسبه البراءة (فهو حكم المشتري والاكل منه) وحكم الذمة (وان لم يسلم اليه بطبق قلب) وان شراح صدر (وسكن أحده) بالمعاهدة (أو كاه حرام سواء أكله قبل نوبة الثمن من المال الحرام أو بعده) أي بعدد بوفيه (لأن الذي توفى ان توفى به ثبوت حق الحبس للمائع حتى يتعين ملكه قبض) وفي نسخة باقراض (البدن يتعين ملك المشتري وما يطلع حق الحبس) للمائع (ما بالاراء أو بالاحتمال) ولم يحترش منها (أي من الاراء والاستبراء) ولكن أكل ذلك نفسه وهو عاصيه) أي فعله مثل (عصيان الرأى للطعام) وفي نسخة للطعام (أما كاه بغير إذن المربط) أي ذمته الانسان طعاما عند غيره فلا يجوز ذلك الانسان الذم صرف فيه ما لا كل أو غيره الاب ذمته المربط (ويبدو بي) كل طعام الغير

الامر بطواغراف (هو الذي لا يجد حرارة في مثل ثلث الامور) من انما من عصبه من امره (فان ما من قنب موسى عن الاعانة لودو حد الحررة) فيه (هـ قدم) عن ثمن (مع ما يحد في قلبه فذلك يضرب لانه ما خوذ في حق نفسه يده و بين الله تعالى فتوى فيه وكذلك شد على موسى في الصخرة وفي الصلاة فانه ادخل على قلبه ان معصية الله في جميع أحواله ثلاث مرات لقلته لموسى عليه فحب عليه ان ان يستعمل راحة وصار ذلك حكما في حقهم وان كان محذوف في شدة دانه عليهم ولذلك شد على قوم موسى عليه السلام ان يستقصوا في السؤال (٦) عن بقرة ذواتهم ولا يعموم بالصورة وعسل والاستبراء (وبه الصلاة) وغيرها (فانه دا على من لم يعمم بصل الى جميع آخره بده ثلاث مرات) في الاعتناء (العبادة لموسى عليه فحب عليه ان يستعمل) الصلاة (الرافعة) (الرافعة) وذلك حكما في حقهم (معتبرا) (وان كان محذوف في حقه) فلا يقول على هذا القلب الذي سطر عن كل شيء فلا يقول على النسخة المستأهل الذي يضمن الى كل شيء كشيء في ذلك قبل السبب الثالث (وذلك قوم شدو) على أنفسهم (شد دانه عليهم) من شد دانه عليه ون يشاهد هذا الجنب آخر الاعداء كورد ذلك في الجمع (ولذلك شد على) بني اسرائيل من (محمد سموي عليه السلام لما استقصوا اسوا من عن لقرة) التي عمرو بها شد دانه عليهم أمرها (ولو أخذوا ولا يعموم به بقرة وكل ما يطلق عليه الاسم) سوداء كانت أو صفراء فبه كانت أو عوا (لاخر) (وعدت من كورة في قرآن ولا يطلع بد كرها) (فلا يعمل عن هذه الدقائق التي أوردتها) أي ذكرها مكررة (في رواية) (فان من لا يطلع على كنه الكلام) أي حقيقة وهمايته (ولا يحيط بمعانيه وتوحيده) أي يقرب (ان يزل) قدمه (في ذمته مقاصده) المألوية أي ادراكها (وأما الغصية في العوض فلها انصار جات الدرجة الاولى وهي اعدا التي تشدد الكراهة فيها) وهو (ان يشترى شيئا في الذمة وقضى عنه) بعد (من عصب او مال حرام فيسطره ان سلم اليه البائع الطعام قبل قبض الثمن بطبق قلبه) فاكه قبل قبضه الثمن فهو حلال ونزكه ليس بواجب بالاجماع اعني قبل قبض الثمن ولا هو ايضا من الورع المؤكده ان قضى الثمن بعد الاكل من الحرام فكله لم يقض الثمن ولولم يقضه أصلا كان موقفا لله عليه ترك ذمته من ثمنه بالدين ولا يقبل ذلك حراما من عصب الثمن من حرام وأراه مائع مع العلم بأنه أي الثمن حرام وقد برئت ذمته من طرده (وم يبق عليه الامانة تصرفه في النراهم الحرام) أي تصرفها الى المائع (وان أراه على من اصاب من حلال فلا تحصل له ابراء فلا يبرئه مما أخذ براءه عليه) بحيث تستوفي حقوقها (ولا يصلح ذلك الاستبراء) لانه قد بقي عليه ما يحاسبه البراءة (فهو حكم المشتري والاكل منه) وحكم الذمة (وان لم يسلم اليه بطبق قلب) وان شراح صدر (وسكن أحده) بالمعاهدة (أو كاه حرام سواء أكله قبل نوبة الثمن من المال الحرام أو بعده) أي بعدد بوفيه (لأن الذي توفى ان توفى به ثبوت حق الحبس للمائع حتى يتعين ملكه قبض) وفي نسخة باقراض (البدن يتعين ملك المشتري وما يطلع حق الحبس) للمائع (ما بالاراء أو بالاحتمال) ولم يحترش منها (أي من الاراء والاستبراء) ولكن أكل ذلك نفسه وهو عاصيه) أي فعله مثل (عصيان الرأى للطعام) وفي نسخة للطعام (أما كاه بغير إذن المربط) أي ذمته الانسان طعاما عند غيره فلا يجوز ذلك الانسان الذم صرف فيه ما لا كل أو غيره الاب ذمته المربط (ويبدو بي) كل طعام الغير

حلال ولا يحصل له ابراء ببراءته من ثمنه ابراءه ولا يصلح ذلك الاستبراء فلهذا حكم المشتري والاكل منه وحكم الذمة وان لم يسلم اليه بطبق قلب وسكن أحده كاه حرام سواء أكله قبل نوبة الثمن من الحرام أو بعده لان الذي توفى ان توفى به ثبوت حق الحبس للمائع حتى يتعين ملكه باقراض (البدن يتعين ملك المشتري وما يطلع حق الحبس) للمائع (ما بالاراء أو بالاحتمال) ولم يحترش منها (أي من الاراء والاستبراء) ولكن أكل ذلك نفسه وهو عاصيه) أي فعله مثل (عصيان الرأى للطعام) وفي نسخة للطعام (أما كاه بغير إذن المربط) أي ذمته الانسان طعاما عند غيره فلا يجوز ذلك الانسان الذم صرف فيه ما لا كل أو غيره الاب ذمته المربط (ويبدو بي) كل طعام الغير

دري ويكن أصل التحريم من هذا كله دافئ من نوبة التي ما يطيب قلبه سائح ومن غير طيب قلبه ما لا يفي بشر الحرام ولا من قبض فان كان المائع عالم بالان الثمن حرام ومع هذا أقبض المبيع بطل حق جسمه بيق له الثمن في دمه اذا أخذ به بشر ثمن ولا يصير كل المبيع حراما بل بقي له الثمن فاما الذي لا يفي به (٦٢) حرمه وكان يحسن لو علم شارحيه ولا اقتضى بيعه حق حرمه لا يفي به هذا التمسك به كله

حرمه بحرر الكاهل المهرهون الى ثمنه أو يوفى من حلال أو يرضى هو الحرام و يرى فيه برأؤه ولا يصح حرمه بالحرام وهذا مقتضى إقناعه وبيان الحكم في الدرر الأولى من الحن والحرمة فاما الامتناع عنه فن الورع المأمور لان المعصية اذا تمكنت من السبب الموصل الى التني تشدد بكمراهية كماله وقوى الأسباب الموصلة الثمن ولو لا الثمن الحرام لما رضى سائح سلمه به فريضه لا تجرجه عن كونه مكروهها كراهة شديدة ولكن اعدا لا يحرمه و يرويه درجة اقوى ولو رجع ولو اشترى سلطان ما يذنبوا أو رضى الدمة ووضعه رضاء سائح بل نوبه لمن وسعه لي فقيه أو غيره صله وحلته وهو نه في ثمنه مقتضى ثمنه من الحلال والحرام فهذا أنصف اذ وقع الشك في طرق المعصية الى الثمن وتفاوت حثفته وتفاوت كثرة الحرام ودمته في مال دين السلطان وما يلب على من فيه وقصه أشد

دري) وهو كالو دية عنه (ويكن أصل التحريم شامل) لكونه تصرف بغير ادب (هذا كاد مضى) اشترى ببيع (من نوبه ثمن) له ثمن (ما يطيب قلبه سائح) ومن غير طيب قلبه فاما ما لا يفي بشر الحرام ولا من قبض (من ثمن) سائح (من ثمن) مددوع له (حرم ومع هذا) أي علمه بذلك (قبض ببيع) للمشتري (على حق حرمه وبقوله الثمن في دمه اذا أخذ) في عوض المبيع (يس) (ن) ثمن (ولا يبر) كل المبيع حراما (في حق المشتري) (سبب ثمنه) (فاما ادا ميم به) حرام وكان يحسن لو علم به (ما رضى به ولا أقبض المبيع حق حرمه لا يفي به هذا التمسك) الذي علمه المشتري (فالكاهل حرام تحريم كل المهرهون) من غير اذن برهن (في ثمنه أو يوفى له) (من) و حه (حلال أو يرضى هو) أي البائع (بالحرام) لنفسه (ويرى فيه برأؤه) ثمن (ولا يصح رضاء بالحرام) فهذا مقتضى قواعد الفقه وبيان الحكم في اللوحة الأولى من الحن والحرمة فاما الامتناع عنه فن الورع المأمور لان المعصية اذا تمكنت في السبب الموصل الى التني تشدد بكمراهية كماله وقوى الأسباب الموصلة الثمن ولو لا الثمن الحرام لما رضى سائح سلمه به فريضه لا تجرجه عن كونه مكروهها كراهة شديدة ولكن اعدا لا يحرمه و يرويه درجة اقوى ولو رجع ولو اشترى سلطان ما يذنبوا أو رضى الدمة ووضعه رضاء سائح بل نوبه لمن وسعه لي فقيه أو غيره صله وحلته وهو نه في ثمنه مقتضى ثمنه من الحلال والحرام فهذا أنصف اذ وقع الشك في طرق المعصية الى الثمن وتفاوت حثفته وتفاوت كثرة الحرام ودمته في مال دين السلطان وما يلب على من فيه وقصه أشد

من بعض الورع حرمه الى ما قدح في القصد لربته لوسطى لا يكون عوض عصا ولا حراما ولكن ينهي عن بيعه كذا هو عوض عن ثمن عصا ولا تخد شارح خرا وسيعا وهو قاطع طريق يهد لا يوجب تحريمه بما في مبيع شرائه بل يندرج في بيعه كراهية دوس كراهية التي في بعض وتفاوت هذه لربته أيضا وتفاوت عنة المعصية على فاض الثمن ويدوره ومهما كان العوض حراما بطل حراما واحتل تحريمه ولكن أبيع بطل بطله مكروهه عليه يزل عندى انتهى عن كسب الخيام وكراهية

اذهي عنه عليه السلام مرات ثم بان بعنف انما مع وما سبق الى الوهم من سبعة مباشرة الخامسة وانقدر فاسد يجب طرده في
الدع والكس ولا تامل به وان قيل به فلا يمكن طرده في القصد وكيف يكون (١٣) كسسه مكررها وهو يدل على
الحكم والجمع في سبعة مكررها

مكره وشما مرة الفصا
 وانكاسة؟ كثر منه للبحر
 وامتداد قات، نخدم بأخذ
 ادم بابا بحسنة وبعده
 بالطفنة ولكن السبب ان
 في الحاجة والمصلحة
 بهما الجواب وحر حاله
 وفيه قوام حياته والاصل
 فيه الترخيم وانما يحصل
 بضرورة وتعم الحاجة
 والضرورة تكدر واحتمال
 ورعاية من يانه ويكره
 صار في كبر حر ماعد لله
 في وركن يحكم كله بالناس
 والحسد ولد له لا يجوز
 للامداد قصد صبي وعده
 ومعه اولاد و موقول
 طاب وتولاه حسال في
 انما رما اعلى عا
 اسلام احرة الح مولاه
 تكتفي العر من التي عمه
 ولا تكن الجح من اعطاه
 ومعه لا استبداد هذا
 المعنى وهذا كتاب من ان
 كره في اقراش مقروبه
 بالسبب فله اقرب اليه
 المرتبة السفلى وهي درجة
 لموسى وذلك ان تكلف
 سبب عن ان لا يمس من
 عمل الله تصاع عرفها وشري
 به ثواب هذا الا كراهية فيه
 وانور عنه وسرور
 في اعمره قال في هذه

ويفط من حبيث رافع من خديج عن النكاح حبيث ومهر للمع حبيث وكسب تخام حبيث وكس
رواه أيضا جد ووداود والنرمذي (اد) قد (نهي عابه) بصلوة (سلام عنه مرات ثم أمر باب بهيف
الماء) وهو في الأصل لعبر الذي يحمل الماء من شهر في شهر يستقي به ثم استعمل في كل غير ماء
يحمل ماء قال امر في رواه ووداود والنرمذي وحسنه واسماحه من حديث بحينة انه سئذ من
صلى الله عليه وسلم في اجارة الخادم فهاه عنهما من رل به له وسأله حتى قال اعلفه باعك وطعمه وبقل
وفي رواية لا جسد لانه رجوع كس فقال لا طعمه اما اني قال لاهل فلا تصدني قال لا حرص له
ان يعالجه ما يحكمه اه قلت ورواه ابن مسعود في كتاب المعرفة من طريق حرام من سعد بن حبيث عن
عن جده بحينة من مسعود انه كان له علامة بقله نوصيه وكسب كسا كثير في مهي رسول الله صلى
الله عليه وسلم عن كسب الخدم استشار رسول الله صلى الله عليه وسلم في رجل يكس ويدكره الحجة حتى
قال ليكن كسبه في اني هيمنة (ومايت الى الوهم من انسه) أي مهي (مشرقة محسنة
واقر) الذي هو المدم (فاسد) لوصف لك (بمحط طرده في الدماء) الذي يدعون ابيدي انداس
(والاكرهين) الذين يشتعلون في طيب الكسب وهي بوب الاختاء (ولا قال ذلك قال قيل به) ص
(ولا يمكن طرده في القصاب) أي الجزار (اد كيف يكون كسبه مكر وشا وهو يدل عن النعم واللحم في
مسند ابن مكر وهو بخار من القصاب الخاصة كثر منه اللحم والفاصا فان الخيام يأخذ اللحم ويحمله
(بالحمية) وهي آلة الخامة (دسم) موضع اللحم (بالقائمة) وكذلك ما يصرف الرشة على امر
الطوب ثم يدع عليه ما يقان وير ما يخلف لقصاب فله مباشر اللحم وللعم يسديه (وكن اسباب
الخامة والاصد كل منهما حرجة) بالخديد (هي تحريك اليد لاجبار واخراج له موه) أي ماله
(قوام حياته) ومما يدنيه (والاصد به نقر سم وان يحسن) ارجحيه (ضرورة) دعت وهي تبيع
الدم فقلد زهر في حرجه عده (وتعني الحاجة والضرورة بخوس) أي تحميم (واجتهاد) ما يلبس
باعدوا يكون في من الامر (صارا) به (ويكون حراما عدايته ولكن حكم كله ما من والخدس) ولا يرى
المختد (ولذلك لا يجوز للخصم قصد عدد) عمول للغير (ولا قصد (صدي) لا (معوه) به شبه الحروب
(الاذن وفي) لهم (وقول طيب) حادي ماهر (ولولا به حلال في انفسه انما على صلى الله عليه وسلم
أخره الخام) قال امر في متفق عليه من حديث ابن مسعود (ولولا به مختل للجر لم ينهي صلى الله
عليه وسلم) كما قدم في الاخبار الواردة (ولا يمكن الجمع بين عدايته وبينه لا باستثناء هذا المعنى) البديق
(وهذا كان مع ان كره في الرأى آخره ما سب فانه قريب له) عدالة من (ارثة مهي
وهي درجة الوساوس وذلك ان يحلف اسد على ان لا يلبس) نو ما (من عمل له) لا (فاح عراه
وشرى به) أي شبه (نو ما هو لا كراهية له والورع عنه وسوسة وروي عن ابيرة) من شعبه من مسعود
اس معتب ان في المعنى مشهور روى الله عنه وروى امره البصرة ثم كوفه ما منة حسي على المعص
(انه قال في هذه الواقعة لا يجوز وان شهد ما صلى الله عليه وسلم لعن اليهود اذ حرم عليهم الخور
صاعوه) هكذا في السمع اني ما يديها قال امر في ثم احده فكذا واعر وف بذلك في السحوم في
المعص من حديث جابر قاتل الله اليهود كان الله لما حرم عليهم نحوها اجلوه ما عوه ما كانوا
اه قلت ووقع في بعض النسخ من الكتاب لشحوم بدل الخور وكاه تصيح من اسباح دلا لا من سب
المصنف وهو قوله (وهذا غلط لان يسع الخمر باطل اذ لم يق في اخر مستعني الشرع وفي سبع اساطل
حرام وليس هذا من ذلك) قال الزبلي من أحمنا يسع البينة والدم والحمم وروى جابر عن لعم ركن

الواقعة لا يجوز واعتباره على اسم الله عليه وسلم قال نعم الله اليهود حرمت عليهم خور من عواذوا وكوا نام او هو ذاعلط لابي يع
خور ما طر الم يبق للحرص منفعه في الذرع ومن البيع الما طر حرام وبس هذا من ذلك

الله عليه ثم قال هذا كتم يخرج على شرفه مسلم (ولاحضوا متواتره) (بلا مسم) (له صلى الله عليه وسلم)
قال لكل من سألني عن الصيد إذا أرسلت كل من المسمود كبرت عليه الله (بأنه بكل) قال يعرف في متفق
عليه من حديث عدي بن حاتم ومن حديث أبي ثعلبة الخشني أنه قتل ورواه أبو داود والنسائي وابن
ماجة من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده عن أبي ثعلبة الخشني وفيه زيادة قال قتل قال وان
قتل قال وان أكل قال وان أكل وأعله البيهقي ولفظه المسمود من حديث عدي إذا أرسلت كل من
ومسحت وأمسك وبتل بكل قال كل دلتا كل مسمود عن عدي وقد تقدم ذلك ورواه أبو داود
والبيهقي من طريق محمد بن شعيب عن عدي بن حاتم عن عدي بن حاتم عن عدي بن حاتم عن عدي بن حاتم عن عدي بن حاتم
الحمد لله تعالى فكل ما سئل عدي بن حاتم عن عدي بن حاتم عن عدي بن حاتم عن عدي بن حاتم عن عدي بن حاتم
على تكرير وقد شغلنا به بالتمهيد) قال يعرف في متفق عليه من حديث زعيم بن حاتم عن عدي بن حاتم
وذكر اسم الله عليه فكل ما سئل عدي بن حاتم عن عدي بن حاتم عن عدي بن حاتم عن عدي بن حاتم عن عدي بن حاتم
معتمري فممنوع بالقبض قال ما سئل عدي بن حاتم عن عدي بن حاتم عن عدي بن حاتم عن عدي بن حاتم عن عدي بن حاتم
أحمد بن داود أصاب صيدا وليس معه سكس يبيع بخرقة قال مررنا به فاشتريته وادكره شهره أحمد
وبنسائي وأبو ماجة والحارث بن كزاد عن عدي بن حاتم عن عدي بن حاتم عن عدي بن حاتم عن عدي بن حاتم عن عدي بن حاتم
أبو داود ورواه الأربعة وشقة العاصم (ولذلك يقرى في الشرط) أي الشرط التسمية (والسكن
لصحة قوله صلى الله عليه وسلم ومن يبيع على اسم الله تعالى فهو يبيع على اسم الله تعالى) قال يعرف في متفق
لله من صلا عن عدي بن حاتم عن عدي بن حاتم عن عدي بن حاتم عن عدي بن حاتم عن عدي بن حاتم
ولم يذكر ولا يروي في الأربعة والدرناطي وأبو عدي والبيهقي من حديث أبي هريرة قال قال رسول
يا رسول الله لا تبيع ولا تبيع ولا تبيع ولا تبيع ولا تبيع ولا تبيع ولا تبيع ولا تبيع ولا تبيع ولا تبيع ولا تبيع
والبيهقي من حديث ابن عباس المسلم يكفيه اسمه فان نسي أن يسمي حتى يذبحه يذبحه كراهية الله
ثم لا ياكل ولا يشرب من ذلك ولا يبيع من ذلك ولا يبيع من ذلك ولا يبيع من ذلك ولا يبيع من ذلك ولا يبيع من ذلك
المصنف وقال هو يجمع على ضعفه قال وقد خرجته البيهقي من حديث أبي هريرة قال قال رسول الله
وذكر الرافعي في الشرح الكبير حديث البراء بن عازب المسلم لا يبيع على اسم الله تعالى ولا يبيع على اسم الله تعالى
الحارث بن كزاد عن عدي بن حاتم عن عدي بن حاتم عن عدي بن حاتم عن عدي بن حاتم عن عدي بن حاتم
في الراسد من جهة نور بن يزيد عن عدي بن حاتم عن عدي بن حاتم عن عدي بن حاتم عن عدي بن حاتم عن عدي بن حاتم
ذكر كرم يذكر الاسم الله وهو مرسل ورواه البيهقي من حديث ابن عباس وهو موقوف على عدي بن حاتم عن عدي بن حاتم
والله من الجورى عدي بن حاتم عن عدي بن حاتم عن عدي بن حاتم عن عدي بن حاتم عن عدي بن حاتم
البيهقي لا يصح ورواه ابن عباس وقد صححه ابن السكن وقال يروي عن الزهري وهو منكر أخرجه
لدارقطني وفيه مردان مسلم وهو ضعيف اهـ سياق الحافظ وقد روى مثل حديث الصلت أيضا
دخلة المسلم حلال يسمي أول سمع عالم يعتمد وأصعب كذا في تفسيره عن زعيم بن حاتم
مرسل وأصعب هو مولى سويد بن مسروق وقال عدا عن هو مع إرساله ضعيف قال ابن القيم وعلمته ابن
الصلت لا يعرف حاله ولكن في فتح الحافظ أصعب ذكره ابن حبان في ثقات وهو من جلد ما كونه
يباع في درجة الضعيف (واضح أن يكون هذا عاملا في صرف الآية وسائر الأخبار عن صوره
ويحتمل أن يعصم هذا ما سألني) فاعلم أن عدي بن حاتم لا يروي ولا يروي ولا يروي ولا يروي ولا يروي ولا يروي ولا يروي ولا يروي
عن سمي بمكانة في المذخر في ترك التسمية به بيان وكان تعميده في الآية بمكانة أقرب من غيره
ذلك ولا يكره رفع الاحتمال المقاس بالورع عن مثل هذا مهم واقع في المذخر الأولى (وهذا من المصنف
إلى مذهب أحمد فإنه لدى فرق بين تعامد الناسي كذا تقدم في باب (تسمية) عقد البيهقي بما عيّن تسمية

والأخبار متواترة فيها فإنه
صلى الله عليه وسلم قال لكل
من سألني عن الصيد إذا
أرسلت كل من المسمود
وذكرت عليه اسم الله فكل
وقيل ذلك على التكرار وقد
شهر الدين بالبسملة وكل
ذلك يقرى دليل الاشتراط
ولكن لما صح قوله صلى الله
عليه وسلم المؤمن يذبح على
اسم الله تعالى يسمي ولم يسم
واحتمل أن يكون هذا عاما
موجبا لصرف الآية
وسائر الأخبار عن صوره
ويحتمل أن يجمع على
بالسبي ويتركه أبا واهر
ولا تأويل وكان حله على
الناسي بمكانة في المذخر
في ترك التسمية بالناسي
وكان تعميده وتأويل الآية
بمكانة أقرب من غيره
ذلك ولا يكره رفع الاحتمال
المقاس بالورع عن مثل
هذا مهم واقع في المذخر
الأولى

بعد المعيين وهما قوله تعالى وان الشياطين لي وحوار وقوله وان اصغتموهم وما دعه في رد الحلال
 مستعرب ايضا لانه لا يلبي في كلام العرب وانتقرا مان في حيزها الا هو تكون للحال وقوله رأيت الامير
 حله وقد عثت وقوله وابنه لا كل جله اخرى مستهية في اني اني للحال وليس بالمثل وقوله مني بجم
 يصاغيد يدبغ وانى اجال في هذه المسئلة وكل احد منهم في طرح عن طاعته سبحانه وتعالى ويسمى
 كل ما يخالف لطاعة مسقاوه عصية وان سمى به الاحوال في الذي يدل على ان به قوله "وصف" في غير
 الله به الاستدلال من دليل ثم يقول الصبر في قوله وابنه لفسق ما يبعود في المذبح وذلك غير حائل
 تسمية الجسم مسقا مجازي محض وهو محض للاصل وانما ان يعود الى لا كل الذي هو مصدر يدل عليه قوله
 ولانما كلوا وهو الحق في شدي بطل الاستدلال به على كونه مالا لان اسمي عنه يدل على تحريمه ضاهرا
 وعالا وقد جعله الله مسقا حيث قال وابنه اسق لا ياتكم من تغذ يعود انهاء الى الاكل فبانه يكون
 كانه مجزما وصفا فكيف يكون مسقا وقوله مصدر تغذ والاية ولان كذا في السلام بد كراهة الله عليه
 حال كونه مهلا به لغير الله بخلافه ان هذا المصنف انخص في السلام بد كراهة الله عليه في السلام ذلك الى
 ما يمل به لغير الله والى ما لا يمل به لاحد وجعل الكلام على نعم المعيين أولى لانه نعم فائدة العمل لاية على
 ما لا يذ كراهة اسم الله الذي لعموم فادبه و يصاغيد في تخريجه المجمع عليه انما كان للاعراس عن
 تسمية الخالق الرافق والاحلال لتعديله لانه مناسب فليس هلا كان تسمية غيره عليه لانه لا يشترط
 ولا يعموم للمناسبة فلما اصابه الحكم في المعنى انما اصاب المشتري في انصوري ومن اصابته الى
 المماثل المختص ببعض الصور كما في تعادل وجوب انقصا من انقضاء العقد العذوب دون انقضاء
 كون مقتول ثم يعادى السارق هذا مع ان ذلك لا يدخل في المناسبة وتنازله كثيره في الخصص بلاما محول
 تطاول هذه المقدمات وتكثيرها من حصر الحرم في دفع هل به لغير الله بمقتضا ان عليه حرمه لا لاله
 حتى يبرم من انما الله اشياء الحرمه وجيش يلزم باحة ان لا يمل به لغير الله عليه ولا غيره وبقيت عايد
 هذه المسئلة للمعرفة المناسبة لكان اصح و من انما الله قاعدة تعاقب المحصر بها وهي ان تحميم الحكم
 باصفا يدل على في الحكم ما عداها والبرع بها في حبيبه روحه الله تعالى وهذا التامل كرف
 المحصول انه لا يدل على بقية عده وعدا كراهة ما كان مريضا وانقص في كراهة وادم الحرم من رحمهم
 الله تعالى واعترف بان الحق معه فكيف يحمله لا تنجته عليه و ايضا في سنن مسارع تنازع شروع
 به قبل انعام الاول وهو مستدرك وقبيح عدا اهل العلم وانتمسكة في مبروك اسمية هذه الايات التي
 سردها على كثرة من ابي الله مستدرك لانه ثم يدل على حله ولا يحد بتسليم وان كنت عليه فيها
 مددو حه عن تلك المقدمات بطوره لانه كان يمكنه ان يقول منقول اسمية مساق لقوله تعالى اهل اسكنكم
 الطيبات ولقوله قل من حرم زينة الله ولقوله قل لا اسجد الا لله لا من هذه الايات بل من مجموعها
 على مرامه من غير احتياج الى المقدمات التي اطلعها ولا اعتداهم بواحدة من هذه الايات يكتفي وحيد
 يصحح جميع مد كراهة لغير الله تعالى اهل به لغير الله غير بعد ايضا لانه من جملته صوابا
 يذ كراهة لا يذ كراهة اسم الله تعالى على الذبح ولا سم غيره عدا الله في لاية يدل على تحريمه
 والاستدلال لا يقول به حصاره بل ما مجموع حوا من صلحة جميع ما كراهة كراهة لا يثبت مدعه لاول لانه
 قال من ذلك اسمية مساق لقوله تعالى ولا تأكلوا الا مما رزقنا من السماء ولا تأكلوا مما رزقنا من الارض
 يدل على الحكم ويشتهر كقولنا صلاة واحدة لقوله تعالى واقبلوا للصلاة وكذا الركة لقوله وآتوا
 وكذا الخ لقوله والله على ما تنصرون بين هاتين كراهة المقدمات تسخ الحكم بذلك مما لا ينعقد له
 فرحم الله من اسم الطارفي هذه المسائل مسقا واصح بالاسم في الحق من عاقل الشيخ محمد بن الحبيب
 كل المحسن هذا الامام الذي عم اسبغة تصايغه وقوته كبر رضى نفسه هذا الاستدلال وكيف

يتخرج مثله مع ضعفه وكذب دخل تلامذه مصراة خصوصاً المدكور الذي حكى وكذب عنه من ثم افترقه
 ومع هذا قد حلف بالله العظيم وبحمده المعلقين ان قوله تعالى ولانما كلوا مما لم يدرككم الله عليه الخ
 لا يدل على باحة متروكة اشتمية لا وضعا ولا عقلا لتسأل بغير ما بين من الحق ومن شدة اليأس من رضاءهم
 ومن شدة عداوتهم (الرواية الثانية وهي مراعاة للرواية) وفي نسخة وهو من تخم رجة (الوسواس)
 وذلك ان يتورع لاسان عن أكل الجنب الذي يصادفه في بطن الحيوان المذخور (عن) كل (الضب)
 هو الحيوان المذخور (و قد صرح في الصحاح من الانحرار) وروى (حديث الحسن بن دكان) كذا أنه
 سمع لا عار في احتمال ان يسه ولا ضعف الى سنده (قال يرفق بحده المصنف من كلام شيخه عام الحرمي
 انه كذا قال في الاسانيد وحديثه رواه أبو داود والترمذي وحسنه واسماجه ومن حبان من حدث
 أبي سعد واما كهم من حديث أبي هريرة وهو صحيح لاسناده وبس كذا والطبراني في الصغير من حديث
 ابن عمر بن عبد جند وهو عبد الحق لا يتخفى باسنادها كلها اه فلان الحديث المذكور كذا الحسن
 د كذا أنه مروي عن علي الانصاري والطبراني وروى كذا أنه مروي عن علي بن ابي حمزة عن ابي
 وقتب عن ابي بصير عن كذا أنه مروي عن كذا أنه قال الحسن بن علي بن فضال عن ابي بصير عن ابي بصير
 قال روى الجنب الميت ما حرج ميتا أو به حركة مذخور عن مذهب يه شفعي وروى مذهب في بعض طرق
 الحديث من قول السائل رسول الله ما يحرم الأكل وسبحا فوالله لا يخفى في بطنها خبيث ملة وأما كذا
 فقد كاهه يستحب من كذا كذا أنه مروي عنه مروي عنه عن كذا أنه مروي عنه عن كذا أنه مروي عنه
 فيكون لحرف عن ابي بصير في السؤال وما يحرم من حديث أبي بصير مروي عنه عن كذا أنه مروي عنه
 واس الجرد والدارمي والبيهقي والصبه وفردوا أيضا جابر بن عبد الله الدارمي وأبو داود والبخاري
 في الجرد والصبه والبيهقي والصبه وفردوا أيضا جابر بن عبد الله الدارمي وأبو داود والبخاري
 حديث أبي أيوب والدارمي وحده من حديث أبي مائة وأبي اسود معا ومن حديث كعب بن مالك روى
 سنده الكل مذهب مذهب حديث من عمر عبد الطبراني حديث أبي سعيد روى من طريق محمد بن عيسى
 أبو داود عنه وكذا مذهب حديث من طريق أبي بصير عن أبي بصير هذا قدح عن أبي بصير عنه
 وشذاح مذهب ولذلك ذهب اس حرم الى مذهب اليه أبو حنيفة الا ان اس حرم قال با شذاح تقوم
 بجميع طرقه وفي الباب يصحح واما مسعود واهل بيته وسبحا وغيرهم ويطرق في ذلك من حبان وقدم
 على تضعفه كالحاكم وتضعفه بشيخي وغيره ووجهه أنه ساقط المعنى على تشبيهه أي مثل ذلك كانهما
 كذا كانهما فيكون المراد الحي لحرمة ميت عدوه والواو لوجوب حيا به ميت مثله بحسب كونه بائنا
 عليه عند تركوا عمومهم ولانه اذا كان حيا فهو ميت أمه مذهب يه شفعي وروى من طريق محمد بن عيسى
 الحسن بن علي وذهب أبو يوسف ومحمد بن مذهب به الشافعي وقال من المذخور لم أر من أحد من الصحابة
 وسائر علماء الجنب لا يؤكل الا ما شاف د كذا الا عن أبي حنيفة قال حرج الجنب ولم يثبت شفعه
 ولم يتم حاقه فقال أبو حنيفة ومالك لا يجوز أكله وقال الشافعي وأحمد يجوز أكله ومن روى اس في
 نسخة المصنف من حديث أبي سعيد د كذا الجنب د كذا أنه دا أشعر صاهره به استأيد مذهب اليه
 أبو حنيفة ومالك ورواه ابو داود روى من حديث اس عرد كذا الحسن د كذا أنه مروي عنه عن كذا أنه مروي عنه
 لم يذهب اليه شفعي وأحمد ومن الثوري يسمار واهل كهم في لاطعة من حديث اس عرد كذا الجنب
 ان أشعر د كذا أنه ولكنه يبيع حتى ينصاب ما فيه من اللحم وهذه التفرقة لم يأخذ بها الشافعية والحنفية
 معان الشافعية يقولون ان د كذا أنه مذهب عن د كذا مطلقا والحنفية لا مطلقا (وكذلك صح انه كل
 الضم على مائدة رسول الله صلى الله عليه وسلم وسأله خالد بن الوليد) من البيرة روى عنه بن عمر بن مخروم
 المحرمي لقرشي سبغ الله يكتي ما سليمان من كل سمائه وكان سلامه من الحديثية والفضح وكان

(الثانية) وهي مزاجية
 لدرجة لوسواس أن
 يتورع الإنسان عن أكل
 الجنب الذي يصادف في
 بطن الحيوان المذخور وعن
 الضب وقد صرح في الصحاح
 من الانحرار حديث الحسن
 ان د كذا أنه مذهب
 لا عار في احتمال ان يسه
 ولا ضعف الى سنده وكذلك
 صح أنه أكل الضب على
 مائدة رسول الله صلى الله
 عليه وسلم وسأله خالد بن
 الوليد

أمير علي قال هل الردة وغيره من الله توحى ان ما بينه وبينه احدي وعشرين (عنه) أي عن كل
 الصب (فقال احرام هو رسول الله قال لا ولكن لم يكن يرضى قومي وأحدى اعادوه كماله ورسوله
 صلى الله عليه وسلم يطرأ) إليه (وهذا نقل ذلك في الصحيحين) أي كل الحديث ومسلم قال العراقي هو
 كذا ذكر من حديث ابن عمر واسماعيل وحال من الولد اه فتحدثت اس عماره ان ردا لاهدي
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ما تروى في الصحيحين فقال است يا كماله ولا تجرمه رواه انس في هذا التقاطع
 قتيبة عن مالك عن بايع وعبد الله بن دينار عن ابن عمر ورواه السائي أيضا والترمذي عن قتيبة عن مالك
 عن عبد الله بن دينار وحده انما قال لبي صلى الله عليه وسلم مثل عن كل الصب فقال لا آكله ولا
 أحرمه وقال السائي وهو على المنبر وأخرج الحديث من رواية عبد الله بن عمر بن مسلم ومسلم من رواية
 عبد الله بن جعفر واسماحة من رواية ابن عيسى كلهم عن عبد الله بن دينار الحديث البخاري الصب لا آكله
 ولا أحرمه ومحمد بن مسلم است يا كماله ولا تجرمه وهذا من ما حرم يعني الصب وأخرج مسلم في
 رواية الألبان بن سعد وعبد الله بن عمر وأيوب السخيتي ومالك بن عمرو واسحق بن عيسى بن عتبة
 واسامة بن زيد كلهم عن بايع وفي رواية عبد الله بن دينار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو على المنبر عن
 كل صب وفي رواية اسامة بن جندب عن النبي صلى الله عليه وسلم عن النبي صلى الله عليه وسلم وفي رواية
 عن رسول الله صلى الله عليه وسلم تصبم يا كماله ومحممه واقفي عني اشهد من رواية الشعبي عن
 ابن عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم كان معه من أصحابه جهم سعد وقواهم صب فاذن امرته من
 سأل النبي صلى الله عليه وسلم ان لحم صب فقال صلى الله عليه وسلم كملوا له حلال لا آكله يس من معي
 اهنا مسلم وأخرج البخاري في مسنده لواحده وسيله من حديثه لا بأس به مثل جهم فصبه اماهة كل
 لحم الصب لانه اذا لم يجرمه فهو حلال لا اصل في الاشياء اذا ما حرمه وعدم آكله لا يدل على تحريمه فقد
 يكون ذلك لغيره وغيره وقد ورد النص بذلك في الصحيحين عليه السلام قال لم يكن يرضى قومي فأحدى
 أعادوه وقد روى قوله عليه السلام كملوا له حلال كل أسكاهه من لا يؤكل ولا يشرع قال الشافعي
 وأحمد وجوزوا العلماء من السلف والخلف وكرهه أبو حنيفة وحكاه ابن المنذر عن أصحاب الرأي وحكاه
 ابن بطال عن الكوفي وحكي ابن المنذر عن رضى الله عنه وحكى ابن حزم عن رواه قال لا تقاموه
 وذهب طائفة إلى تجريمه حكاه المنذري والقاضي عياض وغيرهما وقال اسوي في شرح مسلم أجمع
 المسبوق على ان الصب حلال ليس بمكروه الا ما حكي عن أصحاب أبي حنيفة من كراهته والاما حكاية عياض
 عن قوم منهم قالوا هو حرم وما أطلقه يصح عن أحد من أصحابه عن أحد ممن روى عن أبي حنيفة
 قلت اسكرهة قول الحنفية فلا شك في كراهته وأما قوله في المكروه وروى عن محمد بن الحسن
 بن كل مكر وهو حرام الا انه لم يحدده بما في عالمه بل يفتى عليه الله احرام وعن أبي حنيفة وأبي يوسف انه
 الى احرام أقرب وقد قدمنا ذلك قريبا وكأعداءه هنا يظهر بذلك وجوه الخلاف في تحريمه أيضا عدد
 أبي حنيفة ولهذا نقل ابن عمر في بيان عن أبي حنيفة تحريمه وهو ما روى عن ابن حزم ولم يروى عن أبي حنيفة
 آكله والخلاف عند المالكية أيضا حكى ابن شمس وابن الخياط في معرفة كل ما يدل به مسح لانه
 اقول التحريم وسكرهة وابيوارود كرمه من حديث ابن عباس في كل حال من الولد لاهدي رسول
 الله صلى الله عليه وسلم ينظر هو السامع لغير أبي حنيفة ان ابن عباس لم يجمع مع رسول الله صلى الله عليه وسلم
 الا بعد الصبح وحسين بن سعيد ولم يفر بعدها الا يقول ولم تصبهم في تبوك بمجاعة أصلا ومع ابن عمر أبي حنيفة
 يابى تقدم كان قبل هذا وهكذا قال ابن حزم في حديث عبد الرحمن بن حنبل انه مسح لانه مسح لان فيه
 اكفاه القدور بالفساب خوفا ان يكون من بعد ما صح الام السابقة قال غيره ليس فيه الحرم بانها مسحته
 واكفاؤها اما هو على سبيل الاحتياط ولورع قال لولي عراقي وأما ما لا ينفذ ولا يفتى بتحريم وفي

عنه فقال احرام هو رسول
 الله قال لا ولكنه لم يكن
 يرضى قومي فأحدى اعادوه
 واكلمه خالد ورسول الله
 صلى الله عليه وسلم يطرأ
 وهذا نقل ذلك في الصحيحين

[illegible][illegible]

كأنه دارو بنحو ما ذكرنا قدر الحصة لا تمنع من صرف : هو حصن مع و الحاجة ليست محدودة والخاصة بالنفوس
ويشعري منه الطريق مقدار سعة له رؤيته ومقدورهم سكوت في وسطه يادون فوع لا كصدا دارو وما وكذا في نوع ثبات است
إذا كان من الصغر لا من الخرف (٧٦) وكذلك في عدد دارو وكذلك في قيمته وكذلك في محتاج إليه كل يوم ومحتاج إليه كل سنة

من آلات الشئ وما لا يحتاج
إليه لا في سبب وشئ من ذلك
لا حيلة وأوجه في هذا
ما قاله عليه السلام
ما يريد لي ما يريد وكل
ذلك في محل الزيب وان
توقف البقي فلا حيلة لا
أنه في وقت الفتي
السن وتخصم في الورع
سوف وهو هم موفع
الورع وكذلك ما يجب تقدير
أكبره من سعة لأقرب
وكسوة أو دابة وكسوة
حقها وإعلاء على
شال أدلة طرفان عمن
أحدهما فاصدور بالآخر
زائد بينهما ثم من ثمة
تكون اختلاف الشخص
والحد والبالغ عن الحاجات
هو أنفة نعل ولبس للبر
وعرف على حد ودود
دوب الرطل إلى كفي في اليوم
فاصر عن كسوة الرطل
نعم وما فوق ثلثه الرطل
رأى على كسوة وما بينهما
لا يتحقق له حد فادع
الورع وما يربطه إلى ما لا يربطه
وهذا جازي كل حكم نيط
بسبب يعرف ذلك السبب
لقد اعترف بالعرف
وسائر أهل المعتاد لم يقدروا
متصمات المعتاد محدود
محدودة تقطع أطرافه

عن مقدار ثلثها كسوة الستة فله لا يحتمل ما دونها ومن الأعداء وسائر أعداء طسب الالفة العريضة وإطامه
كذلك فلا يملك في كتاب الله وسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يشترط في شدة أو ساطع في مقصباته بدورين أطراف منه إلى تقطع الحاجة
أي هذا الفن في الوصايا والأوقاف فالوصية على محبة مثلاً يصح من الداخل تحت موجب هذا القسم العواض فكذلك سائر الألفاظ

وإشباع من مقتضى نعمها، وهو دفعه على الخصوص بعد ما عرق الضرر في لانه من لا بد من دفعه في سره، فهو سره سداً له وروى
علامات متعوضه بحسب كل طريق متفق على وكل ذلك من الشبه بحسب احتساب الدين من جانب الحسن، لانه تعب في عين ما به
و حب قول الله عليه وسلم: «ما يربك إلى المال من ربه حرام» (٧٧) - حق - كراهة من ربه يشبه

والطلبة وغيرهم (والمشهور) ساء الله تعالى (أي قصي معنى لفظ تصوف جعل على الخصوص بهم به
مر بق التصرف في الاطراف والافلام في اذيقهم) على وجه الامتناع (فهذه الامتناع) نور
من علامات) مختلفة متعارضة تجذب الى طرفين متضادين ذلك من مشهور يتوجب حمله
لم يترجح جانب الحل بدلالة) معينة (تغلب على من او استجواب) حال (دعوى حمله من بعدة وهم
دعوا بربك الى مالاي ربك) تقدم في اساره وفي كتابه لم (دعوى حمله من ان الله تعالى قد كره
فهذه منازات المشاهير) اجملوا في ذلك (ويعتبر) من بعض ولوقد هرب سبب شتي) من دعو
تختلفة ووارث (عن شتي) احد (كتاب الامر عام) وتقدم (مثل سبب طعنا على فيه) هذه
شبهة (عوضا من حسنة من حصار) هذه شبهة ثانية (بعد الداء) أي لاداء الداء (لوم جملة)
هذه شبهة ثالثة (والمانع قد حاط ماله حرام وليس هو) أي دلالة على ان يدعي حله (كفره) وكفه
صار مشبه به) هذه شبهة رابعة (والدقة قد كرهه) قد حقق حرمه ماله به يكون حراما لا شبهة وكلاما
في الشهات (قد يؤذي تردف الشهات الى ان يثبت الامر في المعصية) أي الدخول فيه وقد نعت اسمها
في افتتاحها وضمير يعود الى الشهات (هذه مراتب عرفت من لوقوف على) وفي نسخة صري ووقوف
عليها (وليس في قوة الدليل حصرها) وصفها (في شخص هذا التمرح خذبه) وعمله (وما كان من)
واختار لم يتبين امره (فلتحجب من لائم حار القلوب) عرفت المصدر وتكلم فيه (وحيث قد) في
لتقرر بالذي اصابناه (ما استعاضا قلب) وهو احدى دل عليه ح. ديت استغنى فسل (أردناه ما أزع
الهن) فنواء (ما حجب حرم نص الامتاع ثم) ادعيت ذلك ما علم انه (لا يقول على كل قلب قرب
موسوس يفر عن كل شئ و رب شره) حريص (منها) من رسل (بطمن الى كل شئ) وهذه القوت
فاللحال ما تمين وظهر دكت فيه عن قلب والطعن بطلب المؤمن به والخروج منه وهو ايضا ما تمين واكتشف
وكتب على قلبه ومن رتب المؤمن منه واشجار وقد بطمن بعض القلوب شئ به ورعها وتدين بعض
القلوب من شئ لفة ورعها (ولا اعتبار من بر اقلس) ولقد القوت ومن تقع هذين اليقين اعتبار
(والم الاعتبار قلب) اشارة الى حسن كالحل نجس به معادنا لكونه وهو قلب (الوص) العلم
(لما استلذذنا في الاحوال وهو المحل الذي نحن به خفا) حقائق (الامور) من عالم لما كوت (وما
أمره) اقباب القلوب) فهو كالدخول في سائر مذنب وهو يدري دانيه من الله عليه وحسب لاسه
(من لم) في قلب نفسه قلبا ليس المؤمن قلب) آخر يكون (هذه صفة وليعرض به واقعة) ومن
حصر علمه فليست من تعلم غيره من الخط حقيقة ورء ذلك فهو هو الحقا (وبل في الزور) وهو أحد
الكتب لاربعة اربعة وكان يولد بعد النور في سبب ما ود عليه السلام واجه بقوت درويش
وهو من صفة الجاني فيما قل من الزور (بنته تعالى) وحسب لي دورد عليه السلام قل لي اسر زل اي
لا انظر الى صلاتكم ولا الى صيامكم ولكن انظر الى من شك في شئ فتركه لاني ذلك لدى توبه بعصر
وماهي به ملائكة) حرجه فوهم في الخلية محرو

* اما اثبات فی بحث واسوئل و احوال و امور و لا همل بود انهم *
 فی مطالب کل من السوئل و لا همل (اعلم ان کل من قدم این طعام و هدیه و زدن است تری منه و
 تنه) ای تغل منه بهمه (فیس لك استغفر الله و استغفر الله و استغفر الله) ای لا یت

في ربور ابنة تعالى أوحى في دود عليه السلام قل لبي اسرني في اسر لي صلاكم ولا يصعبمكم ولكن طار الى من شب في شرفه
لاجلي فذل الذي اندر ابه وؤيده مصري وباهي به ملائكتي * (سأب الناس في تحت ولسوا و يسعون ولا هم يعلمون) *
اعلم كل من قدم بينك علما أو هدية أو روث أن تشري منه أو تهت بلبس الناس من عورتك أو تقول هذا امثالا لا تحقق حله

$$(v_n)$$

أو، بخلق نصيب من
(المشار لأول حوران اسماك)
وله ناص و... معر...
ثلاثة حوب اماش كور
مجهولاً و... كافي
معها ماوع...
دلال (الحالة و...)
يكور مجهولاً و...
الذي ليس معه...
ع... و... كرى
الاحباد ولا...
صلاحه...
اصرف والتجربة و...
وغيرها من العلامات اذا
دخلت قرية لا تعرفها
فرايت رجلا لا تعرف من
جانبه ولا...
تسببه الى اهل صلاح أو
فهم فسادهم و... اذا
د... ع... و...
سوقا ووجدت رجلا خبازا
أو صابا أو غيره ولا علامة
بدل... كور...
حاشا ولا...
مجهول ولا يدري حاله ولا
يقول انه مثلك...
الشيخ...
منه...
مستقبلان و...
لا يدركون...
مالا يدري...
وقد عرفت...
الورع ترك...
وسف... أسباط...

ثلاثين سنة ما حال في قاي شي، لا تركه و تركهم جماعة في شي لا عمل فيه و هو اورع فصار لهم حبس في سنة مائتي و ثمانين غير
سهل من الورع و اراحا في صدره شي تركه و اشرم الورع و اشد كراهة حكمه و اضره بقول حكم هذه الخلق من الجهول ان قدم
اليك طعاما و جعل اليك هدية و اردت ان تستريح من ذلك و ساء لا تملك بسؤال بل ساء و كرهه مسبقا لانك كاذبان في مجموع على هذه

وليس يرمى ان تقول الف والظلم عاب على من فهدوه وسوءه من هذا اسم (٧٩) بعضه وان بعض النسخ ان هذا الاسم

يستحق بالاسلام عديان
لاتسى بالظلم به فان اساق
الظلم به في عينه لا تاريت
فساد من غيره فقد حدثت
عليه واثمة في الحال
بقدام غير شئت ولو حدث
المال لكان كونه حراما
مشكوكا فيه ويدل عليه
ان عمال الله رضى الله
نهم في عرواتهم وسوءهم
كانوا يزلون في القرى ولا
يردون القرى ويدخلون
البلاد ولا يحترزون من
الاسواق وكان الحرام ايضا
موجودا في زمانهم وما نقل
عنهم سؤال الاعن زبيد
كان صلى الله عليه وسلم
لا يأتى كل محرم اليه
ن - ل في اول دعوته
اسد به محرم بيده
صدقه ثم هدا لان قرينه
الحبان قبل وهو دخول
اب حرس المدينة وهم
وقراعت على من ان
ما يحمل بهم طريق
صدقه ثم سلاما على
وبده لا بد لان على انه اس
نصفه وكاب يدعى الى
اصحابه فحيب ولا يات
صدقه ثم لا بد معاذة ما حرت
بالتصديق بالاسلام والذلة
سعد ثم سليم ودعا الحياط
كفي الحال ليدل على انه
نس من ماله رضى الله
عنه وقدم له صاعدا به
فرج دعاه لرجل مصري
وقد عده اسلاما وان شئت

غير كبير (وليس لرمضان تقول بفساد وفساد على اس) فهدوهم (هدو وسوءه) شيطانية
(وسوءه من هذا الاسم بعينه وان بعض النسخ ثم) والله على ما خبه (وهذا رخص مسلم يستحق بالاسلام
تأليه لان لا تسمى بفساد) وان لم يثبت عنه (هو) انما يظن به في عينه لا تاريت فسادا من غير
هدو حبيب عنه) بسوءه ملك (ونمت به في الحال فهدو من غير شك ولو خلدت اسالك كونه حراما
مشكوكا فيه) لان كلام الاعتقادين بهما اساسا تقابل (وبدل عليه) نعم ان الله رضى الله
عنهم في يوم (عرواتهم) على المكافاة (د) - (و) (هم) ويحرمهم (كانوا يزلون في القرى)
بالضم مع حربة (ولا يردون القرى) - (ويحرمهم) (البلاد) (ولا يدخلون من الاسواق)
انتي فيها (وكان المحرم يهدو موجودا في زمانهم) بالكثرة (وما نقل عنهم سؤال) ولا تكتب (لغير رتبة)
ونعمة (وكان صلى الله عليه وسلم لا يأتى كل محرم اليه) في كل سنة (ل - ل في اول دعوته
الى ان شئت) مهاجر (عما يحمل اليه صدقة ثم هده) قال "لاني رواه احمد بن محمد بن حنبل
من حديث سمعان بن السبيعي عن ابيه عمار بن محمد بن عمار بن محمد بن عمار بن محمد بن
هدية خذ ما تقدم في الباب فحدثني عن ابيه عمار بن محمد بن عمار بن محمد بن عمار بن محمد بن
كان دا في شين شنه عية صدقة ثم هده لعدو ما حديث سبب د حرجه ان يهدو في الحديث
طريق عده من عند اقدوس ان رى حديثه عبيد لا كتب حديثي ثوبه في عام من داله قال حديثي
سلمان بن عيسى قال كتب حديثي عن اهل حبي ٧ عن الحديث فهدو وهدو من غير في
الحديث فهدو من يده فقال ما هذا من صدق قال لا يصح كونه يهدو به ثم هده من غير في
تحري فهدو من يده فقال ما هذا من صدق قال لا يصح كونه يهدو به ثم هده من غير في
عن عمار بن محمد بن عمار بن محمد بن عمار بن محمد بن عمار بن محمد بن عمار بن محمد بن
وساق القصة بتمامها وروى محمد بن يحيى عن محمد بن يحيى عن محمد بن يحيى عن محمد بن يحيى
سالم بن رواد وروى محمد بن يحيى عن محمد بن يحيى عن محمد بن يحيى عن محمد بن يحيى
من سبب لوانسى عن ابيه عمار بن محمد بن عمار بن محمد بن عمار بن محمد بن عمار بن محمد بن
استحق استسعى عن ابيه عمار بن محمد بن عمار بن محمد بن عمار بن محمد بن عمار بن محمد بن
المدينة) المشرقة (هم فقره) كونه حرجوا بفسادهم معروضا عن ملائكتهم وروى محمد بن يحيى
عن الحسن بن محمد بن محمد بن يحيى عن محمد بن يحيى عن محمد بن يحيى عن محمد بن يحيى
بشخصه فيه (لا يات على به ليس بصدقة) (صلى الله عليه وسلم) لم (يدعى الى) (صلى الله عليه وسلم)
(ولا سأل) (صدقة ثم هده) قال يفرق هده معروضا مشهورا من حديث ابي بصير
لا صارى في صبيح ابي شعيب فهدو رسول الله صلى الله عليه وسلم ودعا فهدو حجة الله (لان العادة
ما حرت بالتصدق بالفضيلة وكذا حديثه ثم سبب) ما تصعبا به معان من حاله صار به ولده نس من ماله
يقال سمعته له وروى له وروى به وهى لعمري في قوله صلى الله عليه وسلم ان يهدو وكذا من عديان
الاصحاب ما تفت في خلافة عثمان وقصد دعوتها حرجه بخاري ومسلم من حديث انس (ودعه الحياط
لدى رواد نس من ماله) رضى الله عنه (فهدو به رجب فرج) وهو الذي دعا وهو رضى الله عنه
ما حباها دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم تقدم اليه فهدو حرجه ان يهدو في الشمايل
والحياط ان كور لا يعرف اسمه سكر في روايه به كان من روايه صلى الله عليه وسلم وفيها اسناد
لقدر شئت من حوالى القصة وفيه كسب الحياط بين منى عوانه نس محمد لده بفساد صلى
الله عليه وسلم وكذا كل شيء كان يحبه صلى الله عليه وسلم ذكره حوى (دعاه رجلا من رضى الله عنه)
صلى الله عليه وسلم (دعاه فهدو فهدو فهدو) رضى الله عنه (بشوا فهدو)

فهدو لا يقال لانهم حرجه حرجه هو وعنه ساقوه

فقر ب الله ما عداه ولم يقل اسئلك في شيء من ذلك اسئلك او كرهى بعه عده عن كسبه ملأوا به من امره وسأل عمر وعبي الله عداه
سواء من مال الصدقة او اذناه وكاتب تحفه طعمه ولم يكن عبي ما كان ينفقه كل مرفه هذه شأنا لربيه وكل من وجد فضيلة صدر جليل
يحول لم يكن عاصيا ما عداه من غير عيشه بل يؤدى في اذنه محملا وما لا كثيرا فليس له ان يقول لخلاد عمر رو هذا كذا من غير ان يجمع هذا من
الخلال بل هذا مختص بعينه (٨٠) نعم ان يكون ورثه الا اذا كان به فهو بعينه يستحق حساب ان يسهه وراى على هذا قول

ليس له ان يسأله بل ان كان
ينورع ولا يخلج حوده
ما يدري من غير هو فهو
حسن فليتعلم في ترب
وان كان لا يدله من كنه
ان كان من غير مؤن اد
السؤال اذا عرفت ان ستر
واجباين وهو حرام بالاشك
فان ذلك بغير اذى فلو
بغير اذى فلو كان
حراما من غير اذى فلو
فان ذلك بغير اذى فلو
الاتم المحذور في اداء مسهم
بال من الاتم في كل
م هو الحرام وبذلك
في بعض الاشكال
ما فليس ولا يجوز له ان
سأل من غير من حيث
يدري هو له ان لا يدري
ذلك ان كان سأل من
حيث لا يدري هو هو
ان كان من ذلك سرور
بحسن وجه فليس عليه
وان لم يكن ذلك سرور
ذلك مهي عليه في
و حاشا لله تعالى
اجتوا كثيرا من الحسن
ان بعض الناس انتم ولا
تخسرو ولا يعب بعضكم
بعضا وكما راها حال
بحسن وجه فليس عليه

وإنكم ترون كلام خشن أودى به بحسن الشيطان ذلك منه ملأ الشهرة ما كل الخلال وهو كالماء يفيض من مكان واحد
ووجهه على قلب مسلم ثم ترون أقدامه على طمعه ثم يدخله المادى وهو غير مؤخر من الأيدي ثم يركب ثم علامة فوقه الاحتساب
يلتزم طريق نورع ثم ادب لحسن وادب يركب نفس الاكل والنورع الاكل والحساب ثم هذا هو الوجه من العناية رضى به
مهم ومن ذلكهم فى نورع وهو صال متدع وليس يتسع قلبه مع أحدهم ولا يصعب ولو اتفق ما فى الارض جميعا

كيف وقد كل رسول لله صلى الله عليه وسلم طعام بره فقبل انه صدقة فقال هو لها صدقة ونسب عليه ولم يسأل عن ان تصدق عليها فكان
 المتصدق مجهولاً عنده ولم يجمع (اخالة اثبة) ان يكون منكوكا فيه سبب دلالة تورث رتبة فلهذا كرسورة الزينة ثم حكمها بما صورته
 الزينة فهو نذله على نحر برمانى به دلالة ما من خلقته ومن ربه وانه ومن معه قوله (٨١) فما خلقته وبان يكون على خلقه الاثران

والو دي والمعردين بالعلم
 وقصع طريق ون يكون
 طويل شارب وأن يكون
 النعمه مر فاعلى رأسه على
 دث أهل فساد وأما
 الثياب فاشياء والفلسوة
 وزن أهل العالم وبسبب من
 الاجساد وعبرهم وأما
 لسجل وقول فهو ان
 يشاهد منه الاقدام على
 مالا يعمل فان ذلك يدل على
 انه يتأهل بفي مال
 ومنه لا يعمل به حده
 مواضع رتبة فاداد
 ان يشتري من مثل هذا
 شي أو تخدمه هدية أو
 تحبه في صيانة وهو عريث
 مجهول عنده لم يظهر له منه
 الا هذه الاعلامات فحتمل
 ان يقال البذل على الملك
 وهذه الدلالات ضعيفة
 فالاقدام جائز والترن من
 الورع ويحتمل ان يقال
 ان الدلالة ضعيفة وقد
 فالها مثل هذه الدلالة
 فاورت رتبة فالهجوم
 غير حائر وهو لدى اختياره
 ونفى به بقوله صلى الله
 عليه وسلم دع ما يربك الى
 ما لا يربك فطهره أمر
 وان كان يحتمل لاسمحاح
 لقوله صلى الله عليه وسلم

ادند ما ضم مكالم معروف واستصيف كمبر لعة في لصف بانكسر (وقد كل رسول لله صلى الله عليه وسلم
 طعام بره) وهي الشاة التي تصدق بها عليها بر ربه في مولاة نشة رضى الله عنها صحابته عليه
 عاشت الى زمن يزيد من معاوية (فقبل انهما) أي الشاة (صدقة قل على لها صدقة قل هديه ولم يسأل
 عن المتصدق عليها فكان المتصدق) ما علب (مجهولاً عنده) صلى الله عليه وسلم (ولم يجمع) وحدث
 المذكور فخرجه البخاري وسلم من حديث انس (الاثبة) ان يكون منكوكا فيه سبب دلالة
 تورث رتبة فلهذا كرسورة (ولا ثم) بين (حكمه) ما (من صورته) هو ان يدل على نحر برمانى
 به دلالة ان من خلقته وان من ربه (وشبهه) ومن فعله وهو ان خلقه فهو ان يكون على خلقه
 (الانزال) من اخذ (و) على خلقته (الوادى) وهم خلقه العرب (و) على خلقته (المعردين بالعلم)
 او مشروية (وقصع الطريق) وهو لاملول (وان كوت طويل اشارت) وهو نشعر انبت على
 الشاة عينا وطوله من هنتين ذكره صدوق في الارهاب وهو خلاص الية في ربه الساب خلاف
 مرق كتاب اسرار العذارى (وان يكون هو ل الشعر) أي سر بر من (معر فاعلى رأسه) ثم يبره
 (على دث أهل الفساد) وكان ذلك سبب في زمان نصيب (وأما ان يكون في) مفتوح محدود على
 والجمع أجنة اسم ليع من الثياب (والفلسوة) تعدية مع اعين وكوب اسود وصفه للام والجمع
 بقلانس (ورى أهل العلم والادب والاحسان وغيرهم) وهذا الذي ذكره من هبة انهم وملاسمهم
 فاستعار ما كان موجودا في رسمه وما بعده فقد تعبر اخوانهم في هبات والملاسم في طرف شئ
 والاعتزاز يرى كل رمان (وأما السجل والقول فهو ان يدل على لادام) والخرقة (على ملاعمل) فعله
 وقوله (فذلك يدل على انه يتأهل بأصافي) تناول (المال) لخدمه لا يعمل له أحده منه (بهذه مواضع
 الزينة) لاشان (فاداد ان يشتري من مثل هذا) في خدمه هدية أو يحبه في سبب فهو
 غير مجهول عنده ولم يظهر له هذه الاعلامات (ان له على فادامه) فحتمل ان يقال (ان الوصع
 يدل على انبت) لاصل (وهذه الدلالات) والاعلامات (معبره) لافرة بما زاد به في قوة البذل فالاقدام
 حائر والبرك من الورع ويحتمل ان يقال ان الدلالة ضعيفة فلهذا كرسورة (اورت) في
 اخيه (رتبة فالهجوم غير حائر) في هذه الصورة (وهو الذي يختاره ونفى به) نسرا (بقوله صلى الله
 عليه وسلم دع ما يربك الى ما لا يربك) تقدم في سبب له وفي كتاب اعين (وضاهرة) مرسوم كان يحتمل
 لاسمحاح (درب لوجوب) وقوله صلى الله عليه وسلم لان حر لاقوب (تقدم في الباب منه وفي كتاب
 العلم (وهذه ومع في القلب) وخرقة (لا يكر ولا الى صلى الله عليه وسلم سأل) حسان عن اخبر
 الذي صاعه ليس (صدقة) هو (أو هدية) فلم يأكل ولا ذك ما يأك كما تقدم (وسأل أبو بكر رضى الله
 عنه علامه) الذي كان شولي حواحه عن امة ماله الذي طعمه (وسأل عمر رضى الله عنه) حافيه اللس) من
 اس سقاء (وكل ذلك كان في موضع الزينة) والشان (وجله على الورع وان كان منك والكن لا يعمل عليه
 لا قياس حكمي والقياس بيس يشهد لتخليل هذه الدلالة لا بدو لاسلام عارضتها هذه الدلالات فاداد
 تقابلت مع بعضها (فالاستحلال المستند له واعماله انزل حكم ايدو لاسمحاح تشاك لا يستند الى
 علامة) فاداد استند الى علامة ترك حكم البذل (كجاء او حدها الشاة) في دلالة (متغيرا) فحتل ان يكون

(١١) - (تخاف البذل المتعجب) - (سادس) - الاثم حراز لاقوب وهذه وقع في نفسه لا يكر ولا ناسى صلى الله عليه وسلم
 سأل أصدقه هو أو هدية وسأل أبو بكر رضى الله عنه علامه وسأل عمر رضى الله عنه وكل ذلك كان في موضع الزينة فوجه على الورع وان كان
 يمكنه ان لا يعمل عليه لا قياس حكمي والقياس بيس يشهد لتخليل هذه الدلالة لا بدو لاسلام وقد عارضتها هذه الدلالات فاورت
 ربه فاداد تقابلت بالاستحلال المستند له واعماله انزل حكم البذل ولا يستند الى علامته كجاء وحدها الماء متغيرا واجتمعت ان يكون

بطل المكث وراياطيه شجيرة ثم ختم بغيره تركه لا يستعمل ويهدد فرب منه وسكن به هذه الدلائل تفاوت فان طول الشورب وسن انقباضه وهدد الاجه يدل عن عدم بياض مما نقول واسئل المحققين عن شرع ان يعاقبوا من يهوى بديل صاهر كذا سمعنا بامر ما عيبو بغيره أو يعتقد عقارب ما أراه قد شمره غير في غصه أو أتبع نظره امرأته من غير هذه الدلالة فحقبة فكم من انسان يخترع في طلب المال ولا يكذب (٨٢) الاخذ ومع ذلك في غير هذه دحض العصب والشبهة ولا يشهد لهذا التفاوت ولا يمكن ان

خلف هذا الجهد فثبتت
الاعتدالي من ذلك فليس
وأقول ان هذا ان رآه من
بجهول فله حكم وان رآه من
عرفه بالورع في الظواهر
والصلاة وقراءة القرآن فله
آخذ من عصب الدلائل
بالاصح الى حاله فثبت
وعاد الرجل كالمجهول
انما حدى الدلائل
تناسب المال على الخصوص
دكم من مخرج في المال
لا يفرح في غيره ومن
محسن للآخرة ولو صو
واقرا فورا كل من حيث
يجوز الحكم في هذه المواقف
ما قيل اليها فثبت فان هذا
أمر من العذر بن الله فلا
يعد بياض ما سجد
لا طاع عليه الا عود
الارباب وحقهم حره
قد غم في هذه الفقه حري
وهو ان هذه الدلالة هي
شكوك بحيث يدل على ان
أكثر ماله حرم بكون
جديدا أو عامل سائل أو
مأخوذ ومعه فان دل على
ان ماله حرام فالإمام يكن
السؤال واجبا بل كان
السؤال من الورع (الحالة
الثالثة) أن تكون الحالة

غيره (نقول المكث) حدثت مع سكر كونه (أو محاسنة) لاقه (فان رأياطيه ماتت يومه ثم ختم
بغيره وبغيره تركه لا يهدد) فقرة لا حيل في سكره حدث عقب المشاهدة (وهذا الذي
يحدث منه فرب منه ولكن من هذه الدلائل تفاوت) مخرج (فان طول شارب) وبنس (عقبه
وهيئة الاحسان) من ازاله والا كذا في ذلك (يد على الجهد المال فما قولك في فعل المحرمات
للشرع ان تعصمه لانه هو انما يدل على مخرج أو غير من) حر (بالعصب) من آخر (وعدم
أو قد عفا عارها) كذا (بالحرم) (فما رآه من غيره) حب (أو كذا) (و) (أو قد
(تبعه من غيره) (وغيره) (فما رآه من غيره) (فما رآه من غيره) (فما رآه من غيره) (فما رآه من غيره)
أي مخرج في الخرج منه (و) (أو كذا) (فما رآه من غيره) (فما رآه من غيره) (فما رآه من غيره) (فما رآه من غيره)
ع (و) (أو كذا) (فما رآه من غيره) (فما رآه من غيره) (فما رآه من غيره) (فما رآه من غيره)
من مخرج (ولا يمكن ان يهدد) (فما رآه من غيره) (فما رآه من غيره) (فما رآه من غيره) (فما رآه من غيره)
وعدم علم (أو قول بغيره) (فما رآه من غيره) (فما رآه من غيره) (فما رآه من غيره) (فما رآه من غيره)
(فما رآه من غيره) (فما رآه من غيره) (فما رآه من غيره) (فما رآه من غيره) (فما رآه من غيره)
فما رآه من غيره (فما رآه من غيره) (فما رآه من غيره) (فما رآه من غيره) (فما رآه من غيره)
دكم من مخرج في المال (فما رآه من غيره) (فما رآه من غيره) (فما رآه من غيره) (فما رآه من غيره)
حيث بعد (من غيره) (فما رآه من غيره) (فما رآه من غيره) (فما رآه من غيره)
(فما رآه من غيره) (فما رآه من غيره) (فما رآه من غيره) (فما رآه من غيره)
حيث (فما رآه من غيره) (فما رآه من غيره) (فما رآه من غيره) (فما رآه من غيره)
هذه الدلالة هي بكون نعمت دل على كونه حرام بكون حرم من حدود من
(أو عامل سلطان) على طاعة (فما رآه من غيره) (فما رآه من غيره)
هذه (فما رآه من غيره) (فما رآه من غيره) (فما رآه من غيره) (فما رآه من غيره)
لاستمره لغير (فما رآه من غيره) (فما رآه من غيره) (فما رآه من غيره) (فما رآه من غيره)
المال ويحكم به في يعرف صلاح الرجوع (فما رآه من غيره) (فما رآه من غيره)
(و) (أو كذا) (فما رآه من غيره) (فما رآه من غيره) (فما رآه من غيره)
أول (فما رآه من غيره) (فما رآه من غيره) (فما رآه من غيره) (فما رآه من غيره)
ذلك بعد من الورع ومن كذا حرام أو كل طعام من صلاح (فما رآه من غيره) (فما رآه من غيره)
الام (د) (أو كذا) (فما رآه من غيره) (فما رآه من غيره) (فما رآه من غيره)
تق (فما رآه من غيره) (فما رآه من غيره) (فما رآه من غيره) (فما رآه من غيره)
واحتد به (فما رآه من غيره) (فما رآه من غيره) (فما رآه من غيره) (فما رآه من غيره)
وقام لك (فما رآه من غيره) (فما رآه من غيره) (فما رآه من غيره) (فما رآه من غيره)
سحون أو كل طعام (فما رآه من غيره) (فما رآه من غيره) (فما رآه من غيره) (فما رآه من غيره)

معه مفسر في عشرة وسائر بحيث لو حله لاصح في مال ويحكم به من أن يعرف صلاح الرجوع و...
في الظاهر وحوادث يكون سائل بخلافه فثبت لا شك السؤال ولا يجوز كفي مجهول فلاولى الاندما ولا قدم هو من الشبهة
الاندم عن طعام المجهول فان لم يعيد عن الورع وان لم يكن حراما أو كل طعام من صلاح (فما رآه من غيره) (فما رآه من غيره)
وسلم لا يأكل الا طعام تقى ولا يأكل كل طعام الا تقى

فما إذا علم بالحكمة المحمدية ومنصرف وانعفى عن الاستدلال به، فإنه لا شك في أن ذلك هو السؤل واجب الاحالة كما
في موصوع الموصوع (في رتبتي ما بعد الموصوع) (٨٢) المال لافي حال المالك) وذلك بان

يحتلها الخسار بالحرمان كما
إذا طرأ في سوق أجال من
طعام غصب واشترها أهل
السوق فليس يجب على من
يشتري في تلك ليلة ذلك
السوق أن يسأل عما بث فيه
الآن بظهوره أن أكثر ما في
يديهم حرم فبعد ذلك يجب
السؤال عما لم يكن هو
الآن كبره فلو بث من
الورع وسواها
و سوق كبير حكمه
حكم مدو ذلك لعل أنه
لا يجب سؤاله فليس
إدام بكل الآيات الحرم
ابن رحمه الله رضي الله عنهم لم
يقتضوا من شرعهم
الأسواق دوية أذاهم أن ما
وعيون بعدهم وغيره كانوا
لا يسألون في كل عقد وما
السؤال نقل عن أئمتهم
بأدراك بعض الأحوال وهي
بحال لم ييسر في حق ذلك
الشخصين وكدالك
كانوا يأخذون الغنائم من
السكران ليس كانوا عدوهم
المسلمين و قد أخذوا
أموالهم واحتل أب يكره
في تلك الغنائم شي مما أخذوا
من المسلمين وذلك لا يحل
أخذ ما بالافاق بل يرد
على صاحبه عند الشافعي
رحمته وصاحبه أو أولى به

[illegible]

ما من عدد اني جمعت رجته منه ولم يزل قد شقيس عن هذا وكتبه
رعي الله عهده اني ادر ببحر اسكني بلادته في امنية فاطر واد كبه

من ميثه دن في اسؤال ومثله ولم يصر السوال عن المذموم بل هي تمام الاب كثر دراهمهم لم تكن افعال اليهودون كانت هي ايضا
تدعو كثر اليهود كان كذلك وكذا قال اس موعود رضى الله عنه انكم في بلاد كثر قصابها المحوس فاطروا به كمن الميتة يخص بالا كثر
الامر به سؤل ولا يتضح مقصود هذا الباب الا ان كرسور وفرض مسائل يكر وقوعها في اعدان فلعرضها (مسألة) شخص معين حاله
ماله الحرام مثل ان يدع على دكان (٨٤) معام معصوب او مال مهوب ومنزل يكون نقاصي وارثين والعامل او ائقته الذي له

(من يري) أي عبره كذا من ماتت حنف غفر (د) لهم (في اسؤل) عنه (ومثله) بقوله فاطروا
(ولم يصر) اسؤال عن المذموم بل هي تمام الاب كثر دراهمهم لم تكن افعال اليهودون كانت هي ايضا
اليهودون كانت هي ايضا تدعو وا كثر الخالد كان كذلك (سؤل) يجب اذ عي كثر ذلك المال
الحرام (وكذلك قال) عدااته (بمفعول) رضى الله عنه فاصلا هل العراق (بكم) بلاد كثر
الامر بها) أي الجزارين (المحوس) حبيل من ايس (فاطروا) كذا من الميتة يخص بالا كثر لاسر
ماسؤل) أي كان المحوس كثر نصا في ثلث الاحدية نعي لاسر لسؤل (ولا يتضح مقصود
هذا الباب الا ان كرسور وفرض مسائل يكر وقوعها في اعدان فلعرضها) تكلمه لافوق الباب
وتسهل اللطاب (مسألة) شخص معين حاله مال حرام مثل ان يدع على دكان معام معصوب او مال
مهوب ومنزل يكون نقاصي (وارثين) في اسؤل (والعامل) للسلطان (واقفه الذي له اورد)
أي وضيمه (على سبب مام) برده عليه (وله) بصا مال موروث (ودورته من موروثه شرعا) (ودهقته)
أي فلاحة (وتحيرة) (وصدعة) (اورجل ماجر يعمل بمعاملاتهم) (وعقود شرعية) (وبري ايضا)
أي يستعمل لزمابعا في بعض الاحباب (هـ) لا كثر من ماله حرم ولا يجوز الا كل من حياضه ولا يقول
هفته وصدفته (لانه لا تميش) (والبحث) (هـ) مهرر المأخوذ من وجهه (لا شبهة فيه) (والشوا لا
نزل و كان حرم قل) (والخلال كثر) (و) سكن (المأخوذ منته) (يجمع) (هـ) في محل اسر لانه
على رتبة بين الرتبة (دعيا) (نما) (حق) (له) لو شئت كذا (أي مذ كذا) (بعض مسائل)
وجه حساب (سكن) لانه اثناء محصور محصور (وهذا) (شبهه من وجهه) (واحد) (من حيث مال
الرجل لو احد كالمصور لاسبب دم يكن كذا من اساطل) فان ماله غير محصور (وتحاسبه من
وجهه) (سـ) (ادابية) (بعض) (وجودها في الحال قريبا) (تجنب) (والحرام الذي حاله ماله يحتمل يكون
ودرج من يده وليس موجود في الحال) (كوجوده) (هـ) (كأن مال قليل لا وعظ سلطان الحرام
موجود في حال دور ومثله اختلاط شبه واحد من كراما والاحتفال يكون الحرام غير موجود
في الحال دهد أحف من ذلك وبشبهه) (في سحنة وبشبهه) (من وجهه) (اختلاط غير محصور في لاسواق
و بلاد وسكنه) (سـ) (لانه لا يتضح مقصود هذا الباب الا ان كرسور وفرض مسائل يكر وقوعها في اعدان فلعرضها) (مسألة) شخص معين حاله
(حد اولكن) (سـ) (كوبه) (سقاما) (فصل العدة) (هل) (كوب) (كذلك) (أم لا) (وهذا من حيث المعنى عامص
تجانب لاسنه) (من سري) (ومن حيث النقل) (أي عامص لاس ما ينقل عن اصحابه) (رضي الله عنهم
(من لا متاع في ماله هذا) (عن السلف) (صاخي في آثار وحكايا) (يكن) (حاله على الورع) (والاحتياط
(ولا يصدي فيه نص على التخرج) (بالخصوص) (وما ينقل في قدام من أقدم منهم) (أي من صحابة
(كل كل أي هريرة طعام معاربه) (رضي الله عنهم) (مثلا) (فانه يحتمل عنه) (كان) (يحصر) (مائدة معاربه) (ويصلي
خلف على قبيل له في ذلك فكان يقول أما طعام معاربه فأوسم (ان قدر ان جعله مائي به حوام) (ونيت

أدرا على سلطان ظالمه
أيضا مال موروث ودهقته
أو تحيرة ورجل ماجر يعمل
بم معاملات صحيحة ويرى
أضافان كان لا كثر من
ماله حرام لا يجوز ولا كل
من ضيافته ولا يقول هـ
ولا صدفته الا بعد التفتيش
من ظهر من مأخوذ من
وجهه حلال ولا ترك
وان كان الحرام قيل
والماخوذ منته به الذي
يحل اسر لانه غير متمسك
رتبة اذ في شبهه لو اشتبه
ذ كذا به شرعية من مثله
وجه حساب (سكن)
وهذا شبهه من وجهه من
حيث مال الرجل لو احد
كالمصور لاسبب دمه يكن
كذا من اساطل
كثير المال مثل السلطان
ويختلفه من وجهه اذ استة
بعض وجودها في مال
يقبها والحرام الذي حاله
ماله يحتمل أن يكون قد
خرج من يده وليس موجودا
في الحال وان كان المال
قليل وعلم قطعاً أن الحرام
موجود في الحال فهو
ومسألة اختلاط الميتة
واحدان كثر المال

واحتتم أن يكون الحرام غير موجود في حال دهد أحف من ذلك وبشبهه من وجهه الاختلاط غير محصور في لاسواق
وا بلاد ولكنه يختلط به لا يتضح مقصود هذا الباب الا ان كرسور وفرض مسائل يكر وقوعها في اعدان فلعرضها (مسألة) شخص معين حاله
للعدالة وهذا من حيث المعنى عامص لاس ما ينقل عن اصحابه (رضي الله عنهم
عن التابعين يكن حله على الورع ولا يصاد فيه نص على التخرج وما ينقل من قدام من أقدم على لا كل كل أي هريرة طعام معاربه
طعام معاربه مثلاً ان قدر ان جعله مائي به حوام

سلطان وسبقى حكمه واعا كلامنى فى خلق وأمرهم قرينة من الحضور فادول اس معرد حتى تنعمه فقبل انه اعانته حقوب
التمنى وانه صعيقة الخطا واشهور عنه ما يدل على فوق الشهاب قال لا يقونة تحكم خاف ورجوها بالخلل والحرمان بين وبين الناس
مشتبهات فذ عمارى دن ، ما لا يرى بل قال احتسوا الحكا كانت فيها لاثمة فقبل قدمته (٨٧) ادراك الاكثر حراما لم يحرم لاختراع

اب، خود را می بیند

ندل علی بحر عمہ علی

الخصوص والدعوة

المختصين في الفقه

على الملائكة ان من سرق

مال مثل هذا الرجل

قصت پیدہ و کثرہ فوج

طبايعه سلا لا يتعلق بالعين

وایمکن کغالب الظن فی ملین

الشوارع وغالب المدن في

الاختلاف ليس محصورا اذا

كان الاكثر هو الحرام ولا

بجو زان سبتدل علم هذا

بجور ان پستوں کی

مجموعه دوله و املاک

و۔۔۔ محمد عیسیٰ علیہ السلام

مالا پر يك لاله شاد و ص

معرض^١ وجميع بالاسم

وہوٹ براد - ہاڈارمادی

عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم

اقرأ بعينك المخصوص

١٠٨٩

دلیل و برهان: در این کتاب

فصلنامه علمی و تخصصی

ابن عبد البر ۱۵۸

كلامه تعالى و ان

رايات و جمع ارض

هو في كشف الاختلاف

وتحقيقنا ان الحرام المضاف

وَحَقَّقْنَا فِي السِّرَّامِ الْمَدَائِلَ
مَدَى دَفْنِ الْحَالِ وَالْمَالِ

موجرادی میں یہاں واقعہ

الذين هم في ذلك

الاكثر هو الحرام وذلك

في حق شخص معين يقرب

مآله من الحصر يظهر وجوب

الاعراض من مئة نفي اليد

هـ فذلک لعل من محض واداء

هذه قبيل حسان بن عنترة

ایہیں سے اٹھ کر چلے آئے ہیں

والآية خفيفة على الله

زمن

[illegible]

وان لم يحمل عبده فهو عبده لسلامه ما يريد في ملاه يريد لاسي له تحمل دلالة كسب يتكامل على احكامه فليل تحلال غير محصور اذا
كان ذلك هو حدودا في زمانه وكان لا يدعه في أي موضع حل هذا كالمسألة في بعد وجوبه على امرئ به صرفه من ماله غير ان كان
يحرم هذا غير بعد عن قياس الامانة والاستصحاب ولا كثر ما ذكر في تحقيق المسألة ذكر المحصور وقد جتمع على ان أول حقيقته هي الله عنه
لا يتحدد في الاول لا اذا كان ابطه هو الا كبر ما شرط جتماع الاستصحاب والاستصحاب لا موقوفه ككثر من

حرم لاحتها من بعض
 مجموع لا رده رى بعد
 ديشه مع بعض المسائل
 لا شبهه فصل بمباد كرمه
 اراد ان في ملت شخص
 احد اما بكون الحرام
 اكثر او قل وكل واحد
 اما بى لم يقى من
 عن علامه وروهم فاسئل
 تحت في موضعين وهو
 كونه الحرام اكثر
 وطا اكثر من تركها
 صحيح ولا يحصل ان يكون
 بل ماله من يستوفى
 الا من لا يولد من فهو
 محل التوقف كذا
 ير اكثر الى موصوفه
 من حول له من
 الرحمه واما الاسم
 فانه اعم فاسئل
 من واحد من
 (مسئله) من حصر
 ماعلم من علمه دخل
 فيه حرام من درك
 قد اخذ او وجه آخر
 يابى في
 لم لا قل ذلك ولا يرميه
 من
 من الورد على
 في منه شيء لم يبر
 له الاكثر فله ان
 احد ما الا من وقد سبق

قال: حدّثني أبيه) وهو جمع ماء بالسكسر وما وقع في عبارات الفقهاء ما يستعمله في موضع جمع فهو
نفسه أو ما لا ينفى فهو جمع الجمع (يعبر احتساباً) فإنه (أي عني مجرد الاستصحاب) وهو الأصل
في أسماء الطهارة (يعبر الشرب أيضاً فيلزمه انحرافه عن علامة البدن) سبحانه بالاحمال (ولا
يحرى للثاني بول شفته علىه إلا الاستصحاب) وإعاصيص ابن مالك كرسكو به ما يقع وهو شأنه شيء ما شاء
يختلف عنه من النجاسات (فلانظر في أفضال مئة استنبط كنية) أي مدكاة بانه إذا لا استصحاب
في آية أدا البدل لا يدل على أنها غير مئة وذلك في بعضهم ما عني أنه ملك) وهذا ظاهر (دهم ربيع
متعلق) الأول (استصحاب) الثاني (وله في المحفوظ أو يرقى) الثالث (تخصيصاً وتوسعاً في المحفوظ و)
الرابع (علامة حصه في عينه) الثاني (استصحاب من عقل عن مجموع) هذه (لأربع وعشرين
وهي بعض المسائل لا يشهد) ويسعى إلى قول في ذلك (يخص عدد كرماء ابن المحفوظ في ملك شخص
واحد) معني (أما أن يكون لحرام كثره أو واحد لكل واحد) منهما (أما أن يعصم بقي أو ملك)
وذلك من إمام (عن علامة حصه) (أو) عن (توهم) سؤال محقق في موضعين وهو أن يكون الحرام
كثيراً بقية أو واحد كقولهم في تركها من الحلال لا يعرف حاله (يتحقق أن يكون كل ماله من
عدمه) استدها من جهاد الكفار (ووكال الأهل معلوماً بقين فهو محل لتوقف ويكاد يشبه سيرة
أكثر سلف) كما عرف من أحوالهم (وضرورة لأحوال) مقتضاه (الميل إلى الرخصة) في ذلك
(والمال انقسام ثلاثة استجابة) مما ذكر (سؤال به غير واجب أصلاً) وأنه علم (مسئلة) أخرى
(أدعصر) أنه لك (معلم انسان) قد (علم أنه) قد (استحل في يده حرم) بعينه (ومن دور كان
قد أخذ) من سلطان ومير (ومن دونه آخر) به شبهة حرام (ولا يدري أنه) قد (في إلى لا ت)
أي حين حضوره (ثم لا وله الاكل) منه (ولا يلزمه انقضاء) ولعنت (ويعاد انقضاء) من باب
(أور) وتوهم أنه قد في) منه عدده (ثم) منه (وكن يدير) ولم يعق (ثم) أي السابق هو
(د كبر) منه (أو لا دل له) نص (ب) كل (ب) أحدهما (لأن) أي عده (وإذا سبق مان
فالأول مثلك وقد يقر به (مسئلة) أخرى) ذلك في يد التولي العير من الأوقاف ولو صابا
وفي عقد المهر إذا كان في يد متولي من المير من الأوقاف ولو صابا (مالاً يستحق هو أحدهما) أي
أحد المير (والمستحق الثاني) منهما (لأنه غير موصوف بثبوت صفة) انتهى فنشر بها صاحب الخبر
(دهم) أن أحدهما منه به صاحب لودف) ثم لا (نظره) كانت ثبوت الصفة ظاهرة بهرهما فتولي
وكذا قول ماهر الهداية (والوفاق) (له أن يخذ) منه (يعبر بكتب) وغيبش (لأن) بأن بالتولي
ألا تصرف به ما صرفه) من المال (لأن المال الذي يستحقه) وهذا هو اللائق بحال المسلم بعدل
(وكانت تلك الصفة به) غير ظاهرة (أو كان استولى من عرف من حاله أنه يحلها ولا إلى كيف
ب) (ب) وهو مقتضى من سلب وصف العدالة (فعلية لسؤال) واحتج (أدب) هما لا ولا استصحاب
يعول عليه وهو دراز سؤال رسول الله صلى الله عليه وسلم (سلمان وغيره) (عن الصدقة والهدية عند
إرددها) وفي فصل النقل للثاني الركن ما يقع روى عدد لرحمن ساقمة في قدم وندم

ابن عمر الاكل مشكل وهذا غير مسلمه (مسئله) * د كتاب في المولى للخبير والاولاد او توصيا مالاب يستحق
هو واحد هـ وما ولا يستحق الا ان لا يغيره وصوب ثلث صفة فهل له ان يأخذ ما يسره له صاحب لو قد تصرف كانت تلك الصفة طاهرة
يعرفها مولى وكان مولى في يد العبد له فله ان يأخذ غير ثلث مال العبد بالثوب ان لا يصرف به ما يصرفه الامن اما ان الذي يستحقه وان
كان صفة خصيه وكان المولى ممن عرف حاله في خلط ولا يباي كمن جعل فعليه السؤال ادبس هـ ما ولا استحقاب يقول عليه وهو
وان سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الصدقة والهبة عند رده فهما

منه مع ما شتهر به من الزهد
يد على مساحته إذا ساعد
في الإخراج، فيل وانكر
ذلك، ولو هم لأعد
صدق لأن ما يريد
يد على التوهم، بل يد على
عنه ولا يوجد فيه يقين
جاء برأيه، فله الدقائق
والسؤال (*) (منه) *
وعايقوب، في قوله
في السؤال من بعض ما
حرام ومن سيجل مال
الحرام، ككذب ما
وفق به ما تها في بيانه
في الحلال فأقول مهما علم
بمخاطبه حرام المال إنسان
وكان له عرض في حضوره
صداقه، وهو لا يهده
دلائله على اللغة قوله
فأنا، فأسأله، في قوله
سأل من غيره، في قوله
كان يباؤه، وروى
الشيخ في طلب الرشد
محصل الرقة، قوله أنه حلال
ولا فائدة في سؤاله
وأيضا، في قوله غيره، وعا
يسأل من صاحب البدن إذا
لم يكن منهما كما يسأل المتولى
على المال الذي يملكه أنه
من أي جهة وكما سأل الرسول
أنه صلى الله عليه وسلم عن
أبيه، وأصدق ما ثبت

لا یؤدی ولایتهم بمقابل بعه وکذا ان همه در ایس دیوی هرق کسب ط - لا تو می موله د حجر عن هرقی صحیح شهاده
و کذا یسأل عبد مو خادمه لیعرف طریق کتب به فیه یم - سؤل ه - کان صاحب مال من حیاتی بیل من ۱۴۹۶ هـ حبره عدل
واحد قبله وان اخیره فاسق یلم من قرینه شهاده انه لا یکذا حد لا یرض له به حرقه له لا بد فم - بعد من ایته عالی و مطلق ثقت
المنس وقد یحصل من شهاده قول فاسق لا یحصل قول عدلی - من کل من قبل کذا - ولا کل من توی بعد ایته ظاهره
اصدق و اع - خط الیه در بعد له ایداره ضروره طبع کتاب - من من لا یصلح علیها و بعد من توجیهه حره ایته تعالی شهاده فاسق

واحتتمل أن لا يكون من
المقصود فان كان ذلك
المتخصص من عرقه بالصلاح
جاء النماء وكان تركه من
الورع وان كان الرجل مجهولا
لا يعرف منه شيئا فان كان
يكسر نوع ذلك المتاع من
غير المقصود فله أن يشتري
ون كان لا يوجد ذلك لمتاع
في تلك البقعة الا مادرا
وانما كثر بسببها عصب
فليس يدل على الحق الا بالبد
وسد عرقه علامته
من شكل المتاع وورعه
فالمتناع من شرائه من
الورع المهم ولكن الوجوب
فيه نظرات العلامه
منه عارضة وليست قدور على
أن أحكم فيه بحكم الان
أرده الى قاتل المقتل ليظهر
ما لا يورى في مذهب كس
الافوى أنه مفسوب لزمه
تركمه الاحصل له شراؤه
و كسر شدة الوضوح
يأس لامر جهلوى من
انما عاب انى لا يعرفها
كثير من الناس فن توفاها
وقد استمر عرصه وديعه من
اقتحمها فتدعاهم حول الحى
و حاطر بنفسه (مسئله)
لو قال قائل قد سأل رسول
الله صلى الله عليه وسلم عن
بين قدم اليه قد كره أنه من
سأله عن الكاذب من أين
هى قد كرهه تسكتين

السؤال أفحس السؤال من
الاصحاح ولا تقدر بل يتقنا
بمختلف الاحوال والله اعلم

السؤال أجب السؤال من أصل المال أم لأوان وجب من أصل واحد أو اثنين أو ثلاثة وما الضد وهو (فق) لا يصح ولا تقدر بل ينظر إلى الرتبة المختص به السؤال وهو ضرورة ولا يعلو السؤال لأجبت بمقتضى الرتبة المختصة له وذلك يختلف باختلاف الأحوال فاب كاست التهمة من حيث لا يدري صاحب اليد كفسد ربيع السكب للخلال من قول شريعت يقطع سؤال الحدود

قال من شاق ومع الشلق في الف ذوال قال - نريت اضعع وان كات لريقة من عصم وذلك معاني في تعريبه و الذي له بهم اعصوي
دلالة اضعع لريقة بقوله انه من شاق ولا يحول ان الشاة ولا تهاشخه اسده الى نور نفس به وحده في مجهره اضعع اسوان كان
يعلمت جميع مال اميه حرام قد ظهر التحريم وان كان يعلم ان أكثره حرام فكثير سئلوا عن قول الرماح وبطرق لا رث فيه لا غير حكمه عذبته
في هذه المعنى * (مسألة) * خمس مائة من الف درهم في سنة واحدة (٩٣) يقدم المرموع على غيره في ذلك السنة

[illegible]

يعتد فلا يشترط أن يجرى من جهة حم ل (الأصل الرابع) أن يشترط له نفسه أو لقوم فإن شق في ذلك دم كالمشقة أو في شتر له
والفلسفة ممكن بكون ذلك مائة أو صريح لادعواؤه كان السرايعرى بالمعاطفة فلا يجزى التفتا والغالب أنه لا يجرى عند المعاداة أو تصاد
والخيز ومن يعامله بحول عليه ويقصد البيع مالا من لا يتحصر وب دفع عن جهته ويتخل في ملكه وهذا الأصل ليس في غير حم ولا
شبهه ولا في بيتهم يأ كقول من ملك خ دم (الأصل الخامس) أن الخادم يقدم الطعام بينهم فلا يحسن أن يجعل صدقة وهذا به غير عرض

فيه لا يرضى بذلك وانما يقدم على ذلك الى عوصم او يفتيهم وعوضه دكتي بسبع دلاواض لانها لو انتفض احد منهم فثمن استعد ذلك وقرء الحال لثمن عليه فاستصل بثلث عليه فهدد بخلافه فشره الزوب فعمى هدية لاسف فيه ان شخص انتفض فترضى فربما حاله انه جمع في ثواب وذلك صحيح واوب (٩٤) نذرهم ويحبس طمع اخاتم في اب رحدثوا فهددوا الاحفهم من الوقت لبقضي به دهم من الحمار

و لقصاب والبقال فهذا

ليس فيه شبهة إذ لا يشترط أن
في الهدية ولا في تقديم الطعام

ولا مبالاة قول من لا يصح

هريدي في انتصار ثواب (دستور
الاسلام) أن الثواب

اسی یوم فیہ خلاف اصل
انہ اهل متول و فی قدر

القيمة وقبل ما يرضى به
الواهب حتى له أن لا يرضى

ياضعاف القيمة والصحيح أنه
يتبع رضاء ما دام برص يرد

عليه و ههنا الخادم قد رضى
شأننا أخذ من حق المكات

الحق لله وحده
ما لا يشركه من شيء

الاسم وان كان به اور
به عدم به وان

تسمي بالخدام الارضي
لولا اني به لودى الا حر

السكك و كانه رهي في

و نعتی - حرام و احرام

کالحوالہ، تفریق فی سنن

وَقَدْ تَرَىٰ حُجَّتَهُ مِنْ قَبْلِ
وَنَهَىٰ بِمَعْنَى الْقَهْرِ

لاية هي تحريك، إلى

حرما بوصل المهدى

(فقد لا يرضى بذلك وإن أقدم) ما يقدم (اعتمد على عوصه من الودع وهو معاوضة) إذ أمنت فيه
(وكان ليس سمع ولا فراش لانه أو يتنفس أبط من سباحا ثم) فما تقدم منهم (احتج بذلك وقرينة

قال لا نزل عليه - أصل نزل عليه هذه الحالة الهدية بشرط التواب أعني هدية لا تعطى فيها من شخص
تقتصر على - بطلان نه (جامع في تواب) أي يوص (وذلك بحد لازم) وههنا ما فهم الخادم في أن لا يحد

ثواباً مقدمه اليهم (الاحق بهم من الوقف) عليهم (بمعنى يديس من يقتصد واخبر والقال)
سائر الاصناف (فهذا المرفوعه شعبة) لانه عتلة الهدية (الا لا شيرطه في الهدية ولا في تقديمه للناهم

وكان مع انقار انوار العلم والاصلاح في شتى اقطار الدنيا وفي اصل اقطارها التي

فقب عن الحكم ما في دوى رشوة وان كانت معطلة فهي الهدية اه قال قوله ان كانت معطلة ان عني
بالاخر لا في الاخرين بل في الاول اسم هذا هو الاشهر وهو عندنا في الاسم وهو ما جعل

وانتقدت في قصده ترتيب عليه حكم و ترتيب و ليست كعقود البيع والهبة ونحوها مما يشار فيه الى
الامتنان من غير اعتبار قصد العمل انما نقتل الى القصد حقه له بانه مما يات به لا من ذلك كان

كالهدية كما ترى نوصية تجعلها من امانات ائمتي ولما اوصيتهم في هذه المقاصي كالهدية تعتبر بها مقصود
المذكورة فاما كانت لاحد منكم فهو رخصة وان لم يزل لا يفتقر الى مقصود التوصل بها الى

حكم مصمم فيها وبات رشوة حقيقة وبك هل لا تثم امامك الرشوة فيصيرها أو ممتلك

عنه في آخرا من يدى بيده نسخة آتية في الأصل (سادس) انشواب الذي يلزم) المهدى اسم

لا رضى اصعاف (ق) فولى ثلاثة (والنصف له) سبع مائة فادم برص رد عليه وهه الخادم قد

(لا مروب كان يافد) عن دلائل القدر (درمى به الحتم مع تساوان علم را خدمت لاروى) با مقصود

ويعتصمه حرام وخبراه لم يدخل في بداهة (سكان) والعمارة في بداهة (نهار) كالخجل انطوى الى شئ

(وعدا الإبقاء على مخزني عن مادامه) سافعا (فلا يقاتل لهدية حراما، موصل) الهدى

سیاحتی تصدیق موصوفه اصل (لشاع ثانی قصی دی خبر و افعال) و ذوالاصناف (من ارتفاع
الافق) (تاریک بحر) مر حینما و سحر و ان مختصراً تمام الکریمه فی بعضه و بعضه (فلا یوما)

أخر من حقه بقية ما ضاعهم فقد ص لاس و اب قصر عنه (و هو ذاك قدر (و لكنه (وصي

لما لم يصبها) آها (من اشراء في الدعة) ولا (ثم قضاء اشئ من حرمه) اذا عم له قضاء من حرام

الحسار ونفسه في بعض ربيع ودفن في بعض حبل من حبلهم فيهما دفنهم دفنهم ولا كنه

والجواز ما يفتي في كراهية ما لا يحد من تصرف في غير العلم أنه طيلة ما يفتي من شراء
الداعية أنه قصص من حرام ما احتل ذلك من حرام غيره شبهة بعد وقد خرج من هذا أن كل هذا ليس بحرام

والله أعلم كل شعبة وهو بعيد من لورع لا يهذه لاصول اذا كبرت وتصرف في كل واحد حملا صار احتمال غرام كثره قوي في النفس كإن الطير اذ حال اساده صار احتمال سكذب والعطف فيه قوي ثم دافرت سادة فهذا حكم هذه الواقعة وهي من ان قوي واما اوردنا هاهنا عرف كيفية تحريم اوضاع العلة متينة رتب كذب رد الى الاصول فان ذلك مما يجزئ عنه * (المع
الاربع في كيفية خروج النكاح عن لفظه انانية) * اعلم ان من باب وفي يده مال مختلط فعليه وصفة في تغيير حرام زاحا بدو وقيمة
أخرى في مصرفه المخرج فيسطر فيهما * (الصغر الاول في كيفية تغييره للاسراج) * (٦٥) اعلم ان كل من يده ماله هو حرام

و. كنهه أكل شبهة وهو بعيد من الورع لأن هذه الأصول إذا كثرت وتفرقت في كل واحد احتمال
للإحلال والحرمان (صار احتمال الحرام بكثرة قوئ في نفس كذا خبر) المراد للعديث (أما
مسألة) كثرة الرجال (صار احتمال البكدر لعل فيه قوئ في أدوار مسند) وهذا كلام مسند
اخبره وأما ما في مسألة كثرة عدد بكثرة الرجال (هذا حكم هذه الواقعة وهي من باب
ي من - له مسائله ولا يفسد فيها بكثرة الأصغر ومما سئل عنه وجاب وم نفس كذا
ورد أو رد مسند بعض مسائل في خمسة كتاب (أما أو رد ما) هذا (يعرف كيف يعرف
الوقوع المتعمد بالنسبة) أي المشتبهة (وأما كيف نرد أن لأصول فإن التعميد بغيره كثر المتعمدين
فإنه مع علمهم بتصرف في الأمر يأت من غير أن أصول
(أما رابع في كيفية خروج التائب عن مقام مخالفة)

[illegible][illegible]

و باخذ احد الباقى و يستعمله
 وليكن قال على ان يذهب
 استعماله لوطرح النسخ
 و سنة واحدة لم يكن لاحمال
 من الحرم فله درهم
 و لو ان كان ثمنه لولا ان
 ابدل من سراج ابدل
 بطريق معاوضة و لو ان
 ابدل فبالتقارب معاوضة
 الا ان طاب كسبها فاعطاه من
 هذا الاشكال بالعرض في
 درهم من مائة درهم
 حر فممن له درهمان
 احدهم حرم قد سئمه
 ع و قد سئل جدس حلال
 و صير الله عمه من جد
 فحل له ان يبيع حزينه
 و قد سئل آية الله
 عفى الله عن ابن ابي عمير
 آية الله عفى الله عن ابن
 آية الله عفى الله عن
 ابن عمه و هو ابي لك
 و عن كثرة احتراك فضي
 درهم و سراج الرهن و هذا
 و رجع و لكننا نقول انه غير
 واجب بغيره من استله في
 درهم له مالك مع من حاصر
 و يقول دار جد ابي درهمين

و باخذ احد الباقى و يستعمله
 وليكن قال على ان يذهب
 استعماله لوطرح النسخ
 و سنة واحدة لم يكن لاحمال
 من الحرام فله درهم
 و لو ان كان تص لولا ان
 اصل الحق من اخراج اصل
 يتطرق معاوضة به و ما
 اليه فلو ان كان معاوضة
 لا يطابقها اعطاء عن
 هذا الاشكال بالعرض في
 درهم من اشتبه به و هم
 حر في له درهم من
 أحد درهم حر قد اشتبه
 به و قد سئل جدس حلال
 و صير الله عمدا من جد
 حلال و لا بد من حذر
 و قد درهن آية
 حصى بين حلال و الحرام
 آية و قال لا يرى بينهم
 آية و قد درهن حلال
 انحرجه و هو ان يذ لك
 و عن كثرة احتراك فضي
 درهم و قد درهن و هذا
 و روع و لكننا قول انه غير
 واجب بغيره من استعماله في
 درهم له مالك مع من حاصر
 و يقول دار جد درهم

فان قيل فانتهم جاورتم تسليم
 قدر حقه في مثل هذه
 الصورة وجعلوه بعد ولما
 لا تجعله بعد بل قبل هو
 يدل على ان في هذه جعله
 كما يترك المثلث عليه من
 لوط اذا اخذ منه هذا
 اذا ساء له صاحب المال
 فان لم يساعده واضربه وقال
 لا اخذ درهماً فضلاً عن
 ملكي فان استنهم فتركه
 وانه اذا من عيب مالك
 يقول ان المصالح
 يغوب عنه في القبض حتى
 لا يسأل لرجل ماله فان هذا
 يقتضى تعصب وادق
 وشرعاً ثم يرد له فان عـ
 من هذا حتى يمتدحهم في حكم
 رجلا لا يسأل يقضى له
 فان عرفت اني هو نفسه
 في عسر على يده انصرف
 الى امرهما ويبيع ذلك له
 ويبيع له اساق وهذا في
 حلق المعتال . فظهر
 في قولنا قبل وبيع ان
 يحل له لا عرويه قبل اخذ
 الى دمه على ما في نسخة
 لا اخرج ولا ثم انصرف في
 اساق فلما حال قائم

[illegible]

(١٢) (تخلف ابدية حق) - (سدس)
 ولو اتخذ لم يكره ذلك وقال حروب مسلكتها بحد من غير طهر ماء وبه وقصد لانه زنا حروب كحروب اللات حذني المصروف ان
 احذمه و ما هو في بعض فاعني على شرب لا حذمه وما حذر حذ من كل ذلك لان مال لو طهر فله ابد حذ من حذ
 اخذ اذ يقول لعل المصروف الى يقع على حق و ما عني و اخرج حق المصروف بحد حذ " الاحتمال فهد " المال ينزعه هذا الاحتمال على
 غيره و ما هو اقرب الى الحق مقدم كما تقدم المال على القيمة

الاجتهاد وتحمي به كل القوة عن نفع الاحتداد وطريق بورج لاحد لا تصح وما ربحه على مال معصوب في غنود عتدها على
السنة وفي اثني عشر شهره له وركن فيه شبهة فاذا كان معه حراما كما سبق حكمه وان كان اعيان تلك الاموال بالحقود كانت فاسدة وقد قيل
تعد باجرها معصوبه للمصنفه فكيف بالمعصوبه قوله قدس سره في معصية (٩١) وبتردد الغنى وتردد الاعراض قال

عجز عنه لكثرته فهي
أموال حرام حصلت في يده
والمقصود به قدر رأس
ماله والفضل حرام يجب
إخراجه يتصدق به ولا يحل
للعاصب ولا للعاقب
... بل حكمه حكم كل حرام
يقع في يده (مسئله) *
من ورث مالا ولم يدرك
مورثه من أبيه أو
أمن حلال أم من حرام ولم
يكن ثمعة لامة فهو حلال
... ساق العلماء وان علم ان
فيه حراما وشك في قدره
أخرج مذهبنا الحرام
بالخبر فان لم يعلم ذلك
ولكن علم ان مورثه كان
يسوق عملا لالا لافني
واحتل أنه لم يكن يأخذ
في عمله شيئا أو كان قد أخذ
ويعق في ماله شيئا فله
... ولا يحل
... كاس
... حرج ذلك
القدر ولا اجتهد وقال بعض
العلماء لا يلزمه ولا ثم على
المورث واستدل بما روي
ان رجلا من بني
السلطان مات فقال صحابي
الآن طاب ماله أي لو ارثه
وهذا ضعيف لأنه لم يذكر
اسم الصحابي ولعله صدر

[illegible]

من ماله من فقد كذا في كذا من ينسب هل يمكن لانه كره لمدا عه وكذب يكون موت لرجل مسيح الحرام الايقن المختلط ومن أين
يؤخذ هذا انك اذ التفت بحورتي قال هو غير ما خودعي لا مري و طس و رث لا مري ب: بحر ما يقية * (لنسر زني في مصر) * ١٥٥
آخر الحرام فيه ثلاثة حول مال كونه ماله من ماله مصرى به أو من ورثه

فاد ووعی سے منہ پراٹھ کر دیکھو اور لاکھوں اسماء و تسمیہ اللہ تعالیٰ کی تیس سے چوبیس معلوم ہو جائیں گی کہ ان کے نام صرف یہ ہیں نہ صرف
 عن اسماء اللہ بل کہ ان کے نام کو انہوں نے کہا ہے کہ ان کے نام جو وہ نہیں کہہ سکتے ان کے نام جو وہ نہیں کہہ سکتے ان کے نام جو وہ نہیں کہہ سکتے
 فی بعض اسماء و تسمیہ اللہ تعالیٰ (مستطاب) داخل ہے (۱۰۵) لہذا جو کہ یہ اسماء و تسمیہ اللہ تعالیٰ

لغيره في قدر حاجته بعد
د كرامه في كتاب أضرار
لر كة قد قال يوم ياخذ
كعبه سنة نفسه وعه له
وان قدر على شراء ضيعة
أو تجارة يكتب بها العاقلة
فعل وهذا الاختاره المحاسبي
ولكنه قال الاولى ان يتصدق
بالكل ان وجد من نفسه
قوة التوكا ويكثر امان
الله تعالى في الحلال فان لم
يقدر فله ان يشتري ضيعة
ويقدر ثم مال يربح
بغيره من غيره يوم وجد
في حلاله ما يملكه يوم
في سنة في سنة
وغيره لا يجد
ان ما في سنة في سنة
ذلك قرضه ثم انه يا كل
الخير وترك اللحم ان قوي
عليه والا كل اللحم من
غير نعم وتوهم وما ذكره
لا يربح به ولا يربح
ما في سنة في سنة
ولا شك في ان الورع ان
يجعله قرضاً فوجد حلالاً
في سنة في سنة
نكح ذلك على انه فقير ربي
بما في سنة في سنة
ان لا يربح عليه ما في سنة
أخذ عقره لاسماد اذ وقع
في يوم من ميراث ولم يكن
معتدلاً بعينه وكسبه حتى

[illegible]

(١٢ -) (الحرف الـ ٢٠ قى ١ - سلاص) عفت لاسر عاب فيه (مر مبه) شاكلى فى يده حلال وحرم وشبهه وائس
ع. ل. سكل من صحت هذا كانه عاب بل يحرم عسب الحلال لاسر عابله وكذا فى غسبه فى عسبه وعبا واولاده بغيره واكابر
من الاولاد يحرم من خرام من كل لا يقصر منهم الا ما هو عسبه من عسبه

ويعطهم بقدر الحاجة وما جله كل ما تعلمه في غيره فهو محذور في نفسه وإن كان له تعلم مع العلم والعباد رعايته والحمد لله تعالى
لا من مضى عليه ولا خلال نفسه (١٠٦) نعم يعطى إذا رزق حتى يحسنه من ما يخص قوته وكسونه ومن غيره من المؤمنين

[illegible]

كما حرم الخبثان والصباغ
 والقصد والاحمال والاملاء
 ما يورثه والدهن وجمارة
 ابريل وتعهد الدابة وتستخير
 الثور وورغن الخيط ودهن
 السمك والحصى والحلال
 قوته ولباسه ذات ما يتعلق
 بملبه ولا غنى عنه هو
 اول باب يكون طيبا وادور
 الامر بين الموت واللباس
 فيحمل ثوبه من تحصى
 اقبوب بالحلال لانه يخرج
 محصه ودمه وكل خمير
 من حرام ما سار اوليه وما
 اكسوة هذه الثياب استعورته
 ودفع لحرا وبرد لا يضر
 عن بصره وهذا هو الاظهر
 عندى وقال الحرف محاسن
 يقدم الله من لابه يتي عليه
 مدة واما ما لا يتي عليه
 لما روى انه لا يقبل ثوبه
 صلاوة من عليه ثوب اشتراه
 عشرة درهم بمائة درهم
 حرام وهذا المحتمل وكفى
 اموال هذا يدور ودهن في
 طيبه حرام وبت الحرام
 حرام ثمر عاة اللحم وبعظم
 اب يشتم من حلال وروى
 ولدا لا تفر الصديق وصى
 الله عنه ما شرب به مع اهل
 حتى لا يست منه لحم ثبت
 ويبقى وثيقا قال اذا كان
 الشكر مصرفا الى اغراضه
 فالحق من نفسه وغيره
 وبين جهة وجهه وما مدرك

هَذَا مَرْقُفًا عَرَفَ ذَلِكَ عَارِوِي اِسْرَافِعِيْلَ حَتَّى بَرَحَهُ اِنَّهُ مَسَّ وَحَلَفَ بِاصْحَابِهِ وَرَأَى اَنْ يَمُوتَ فَاَمْسَكَ اِسْرَافِعِيْلُ رُسُولَ اللَّهِ صَبِيحَةَ
عَالِيَةٍ وَاسْلَمَ عَنْ ذَلِكَ وَهِيَ عَنِ كَسْبِ اِمَامِهِ رُحْمٍ مِمَّنْ سَمِعَ مِنْهُ فَقَبِلَ لَهُ اَيُّهَا تَقَامُ اَعْلَاهُ لِبِاصِحِ

دها بدل على العرق بين ما كاه هو ودها قد نفع سبل عرق ففس عليه التمسك ايدي كراه (مسئله) الحرام الذي في ماله لو صدق به على الفقراء فله ان يوسع عليهم واذا انفق على نفسه فليقتصد واين وسعاً بين التوسيع والتضييق فيكون الامر على ثلاث مراتب اولى على ما تقدم عليه وهو فقير فهو واسع عليه (١٠٧) وان كان غنياً فلا يطعم الا اذا كان في بربة

او قدم به لا ولم يقدّم به فان
في ذلك الوقت فقير وان
كان الفقير الذي حضر في ما
تقيا لو علم ذلك تنور عن
فليعرض الطعام ويخبر
جماعاً عن حق الضافة وتزول
لقد ادلى بهي ان بكرم
حاجباً يكره ولا ينبغي
يعتق عليه انه لا يبرى فلا
بصره بالحرام اذا حصل
في المعدة ترفى فساورة القلب
وان لم يعرفه صاحبه ولدان
تقياً بؤكر وعسر رضي
الله عنهما وكانا قد شربا
على جهل وهذا وان اؤثرنا
بانه حلال لا فقره احلناه
بحكم الحاجة اليه فهو
كالخمر والجر اذا احلناهما
بالضرورة فلا يلحق
بالطيبات (مسئله) اذا
كان الحرام او الشبهة في
أوليه فليمتنع عن مؤاكلتهما
فان كانا معطيات فلا
يوقهما على الحرام المحض
بل ينههما فلا طاعة لمخالف
في معصية الله تعالى فان
كان شبهة وكان امتناعه
للورع فهذا قد عارضه
ان الورع طلب برصاهما
بل هو واجب فليست طاعة
الامتناع فان لم يقدّر ولو في
وليقل الا كل بان يصغر
التمتع ويطلب المضغ ولا

في الرواية الاولى عن جده عن ابيه جده ولم يقتصد ان يراه عد وحده عليه الحقيقي هو رافع
ابن حنبل ولم يمت في عهد النبي صلى الله عليه وسلم بل عاش بعده وهو مكناه رد قوله ان جده
جده الاعني وهو حديد ووقع في مسنده مسند عن ابيه عوفية عن ابي عوف عن عوفية عن ابي عوف
رفاعة في عهد النبي صلى الله عليه وسلم وترك عند الحديث هذا اختلاف اخرج عنه اورد لطريق
من طريق حصين بن عيسى عن ابي جحيفة عن ابي جحيفة عن ابي جحيفة عن ابي جحيفة عن ابي جحيفة
الاختلاف رابع والرفاعة هو رافع بن حديد ولم يمت في عهد النبي صلى الله عليه وسلم كما تقدم فاعله اورد
قوله ان جده المذكور فان الخواص وقع في الاطراف لاسيما كرمي مسند حديد بن رافع والرافع عن
ما قبل حديثه عن عكرمة الارض وهو وهم ان وبما قال الحافظ في الاصل هو كرمي الحديده على
الاختلاف وانه عم (هذا) هو الذي يدل على عرق بين ما كاه هو ودها (وهو) بين جهة وجهه (واذا
افضح بان عرق ففس عليه فليقتصد اي كراه) (مسئله) لو صدق بالحرام الذي في ماله على
اعترافه به ان يوسع عليهم اي يعطهم كثيراً (واذا انفق على نفسه خاصة فيسبى مادور) عليه
(واذا انفق على غيره) ومن عوفية (طاعة قصد واين وسعاً بين التوسيع والتضييق) وهو الاقتصار (يكون
الامر على ثلاث مراتب) توسيع والتضييق والاقتصار (والتوسيع عن صبيح وم عليه وهو فقير) الحلال
(فليوسع عليه) في صبيحته (وان كان غنياً فلا يطعمه) لعدم الحاجة (الاذا كان في بربة) فان
اعتاد ان في مثل هذه المواضع لا يتعدى ما كاه (وورد في) من موسوع عوفية (ولم يقدّم به) في ذلك
(لوقت فقير) فتمله حكم الفقراء (وان كان الفقير الذي حضر في ما تقياً) وروى (ولو علم ذلك تنور عن عد)
أي كف عن تناوله استبراء لدينه (فليعرض الطعام عليه ويخبره) عن ضله (جماعاً عن حق) يدا
وتزول (النداء) لانه كراه ما واحد (ولا ينبغي ان يكره ولا ينبغي ان يعزل) اي يبعد
(عن ان لا يبرى) اي يسهل عليه (فلا يبرى لان الحرام اذا حصل في المعدة) واستمرح (توقى وسوء
القلب وبمعرفة كراه) صرح بذلك غير واحد من اهل العلم (وبذلك بان) بؤكر وعسر رضي
الله عنهما (ما شربا من اللبن) وكانا قد شربا ما في جهن (اي عدم علم ضله فليقتصد) (وهذا
وان اقبل) موصوفاً بالفساد (بانه حلال للفقير احكاماً بحكم الحاجة) امر ورية (فهو كالخمر والجر)
وشبههما في الحرمة والنجاسة (ان كانا معطيات بالضرورة فلا يلحق بالطيبات) وكان جده من حسن
لا يرى اشتراكي ماخر وان دعت ضرورة كيقال عليه صاحب الوقت (مسئله) ان كان حرام والشبهة
في بدأوليه فليمتنع من مؤاكلتهما (هما) ممكن (فان كانا معطيات ذلك فلا يوقهما على الحرام المحض بل
ينههما فلا طاعة لمخالف في معصية الخلق) وقد روي هكذا من حديث عمر بن الخطاب رضي الله عنه ورواه احمد والحاكم
ومن حديث عمرو بن عوف روى عنه الحكم الترمذي (وان كان شبهة وكان ماله في الورع فهذا قد عارضه
الورع وطالب برصاهما هو لو احب فليطعم في الامتناع) مع التفرقة (فان لم يقدّر ولو في) طلب
رصاهما (وليقل الا كل بان يصغر) لا يقدّم ويطلب المصغر له (ولا توسيع) في لا كل (فان ذلك
عزوز ولا حرج الا حرج قريب من ذلك لان حقهما تضاموا كد) مات (وكذلك ان استسنة امه ثوابا من
شبهة وكانت تسبوا رده فليقل وليلبس بين يديها) ارضاء بها (ويبرع في عيبتها وليعتد ان لا يصلي
فيه الا بعد حضورها صلى فيه صلاة السطر وعند تعارض شأب الورع سفيان شافعه روافقه)

يتوسع فان ذلك عدوب ولا حرج ولا حرج قريب من ذلك لان حقهما تضاموا كدوكذلك اذا ايسسته أمه ثوابا من شبهة وكانت تسبوا رده
فيقبل ويلبس بين يديها وليبرع في عيبتها وليعتد ان لا يصلي فيه الا بعد حضورها صلى فيه صلاة السطر وعند تعارض أسباب الورع ينبغي
أن يتفقد هذه الدقائق

[illegible]

فقد سمعت ما قال ثم قال
ما أحسن من تداريهم
(مسألة) من في يده مال
حوار محض فلا يج عليه ولا
لزمه أكثر مما عليه لا بأس
ورحب عليه الركة
معنى الركة وجوب اخرج
ر مع ائتمرها من لا وهما
يجب عليه اخرج الكل
أما إذا في المالك ان عرفه
أو عرفه به سره
يعرف المالك وأما إذا كان
مال شبهة يحتمل أنه حلال
فالم يجزى من له لزمه
الحل لأن كونه حلالاً يمكن
ولا بأس بالحل إلا ما يفر
ولم يفر فله سره وقد قال
أنه تعالى وشه على أساس
تاليب من ائتمرها
سبلا وأوجب عليه
التصدق بما يرضى حاجته
حيث يابى حتى يرضى حاجته
فأركاة ولو مال وجوب
لزمته كسائر ما يجمع من
الصوم والاعتق بخلاف
يقين وقد قال قوم لزمه
الصوم دون الإطعام أو
ليس له بدمع الصوم وقال
الحنابلة يكفي الإطعام
ولدى بخلاف كل شبهة
حكم ما لو وجوب اجتنابها
والزكاة اخرجها من يده
سكون احتمال الخير أم

94

عالمی ماذ کرنا فعلہ الجمع بن الاووم واد طعم ما عوم ویرہ عالس حمد واد طعم ویرہ وحب عدہ

تصدق بالجميع ويحصل أن يكونه فيكروب الروم من جهة. مستدرة (مستله) من قيه هذا الحريم مسكه للعبادة فورد أن تطوع بالجميع
فان كان ما فيه اذلا من به لانه مبد كل هذا المال في غير هذه كنه في عدة وثى وان كان لا قدر على ان عشي ويحتاج لى ردة للمركوب

[illegible]

ولا يجوز لاسد من هذه الحاجة في تطريق كمن يجوز شره تركه (منه) في سائر ذلك كمن صعد
عن تصرف في مال ذرية ومهملات الله وان كان يتوقع انقضاء على الحلال الوفاء في البلد (بحيث
يسعى به عن قيمة حرام ولا يفتني بسدوره وفي من حرج ما يشاء من الحرام من الله من طرح طمع واجب
على من شبهة فليحذر من يكون ذرية) من تصرفه في نفسه (من الغيب) الحلال (وان لم يقدر) على
ذلك (في وقت الاحرام من) وقت (الحرام) (وان لم يقدر) على ذلك (فليحذر يوم عرفه ان لا يكون
تبعه من يدي الله تعالى وقد ذوق في وقت ما بعده فيه حرام ومنه حرام لمحتد الان يكون في فعله حرام
وقد على طهره حرام ومنه حرام ما بعد للعباد فهو خروج ضروره وما اختاره من طيب) وقد حذر
لما وردت (ان لم يقدر) على ذلك (فالارام فليحذر الحرف) والحشبه (وعموم) هو من يده من تناول
ما من يده) حلال (منه) من يدركه من راحة ذرية ورعته سيما حربه وجوده وكراهته
وعنه وليس وراء هذا مقام ينتهي اليه (مسألة) مثل (ان) من راح من راحة الله تعالى (فليحذر ان يات
فترك ما لا وكان يعامل من تكره معاملة) ان كان من راح من راحة الله تعالى (فليحذر ان يات
ترك) (من ماله) قد مر ما راج فقال له دين وعليه دين فقال تقضي وتفي على ما اورد ذلك في فتاويه بحاسا
بانه) الله صحت احب ان يات له من راح من راحة الله تعالى (فليحذر ان يات له من راحة الله تعالى
ان انى كان يبيع من جميع من يوزكر من كرمه منه يقال دعهم ذلك قد مر ما راج ذلك ان يات له من راحة الله تعالى
ونعمه من يدين فليحذر من يات له من راحة الله تعالى (فليحذر ان يات له من راحة الله تعالى
يدل على انه رأى بحري ما حرج قد اراد حرام فقال يجوز وهو راح) - سواء كان غلبا او كاهرا (وانه رأى
سعى ماله من الله لانه لم يات له من راحة الله تعالى (فليحذر ان يات له من راحة الله تعالى
مهما كثر تصرفه وعسر لادعوى في نفسه من يات له من راحة الله تعالى (فليحذر ان يات له من راحة الله تعالى
(ان) من يات له من راحة الله تعالى (فليحذر ان يات له من راحة الله تعالى) *

[illegible]

كان لم يقدر قليلًا ولم قلبه
الخوف وانهم لاهو مصطر
البحر تدول ما من بساط
فعبادته بآثاره من حجة
ويتمتعون به من بساط حرمه
وحججه وذكره (م. ١٠٤)
سئل أحد من جنبل وجهه
الله فقال له قائل ما أنى
وترك مالا وكان يعامل من
"كبره معاملة" - فقال له
من له قدر ماله فقل له
دس عليه من دس فقال له
وتقتضى فقال له آخرى ذلك
فقال: فقلت مع من ساد منه
وما ذكره - جميع وهو يدل
على أنه رأى الصخرى بأحراج
مقدار الحرام إذا قال يخرج
فسطر الرمح وأنه رأى أن
أحيان أمواله ملك له بدلا
من ما بدله في الماوضات
الفاصلة بآثاره في القاصص
ولله مل مهمما كثيرا تصرف
وعسر الرزق وسئل في ذلك
دسه على أنه يقدر به
بسبب شهادة

*) اسباب الخامس فی اذرار ان
اسلاطین و ملاہم و ما
یحمل مہاو ما بحرم *)
اعظم ان من اعدا لام
سیدان جلالتہ من سطر
فی ثلاثہ موزی مدخل

ذلك الى يد سلطانهم ليس هو في صفة تقيهم. يعني اذ حذوق القدر الذي حذوه قبل سماعه ذاك صيغ اى حاله و حال شركاه في الاستخفاف. (انظر الاولي في حقه اندخل للسلطان) وكل ما تمحل للسلطان سوى الاحياء وما يشرفه الزعمه فمستحسن. ثم حذوه من كهاز وهو تعيمته اذ حذوه قبيح و انبي عزوه الذي حذوه من ما يشرفه من عرفت ان الحرية و أمواله نصالحه و هي تقي و حذوه من بشر و له فاقده. و القسم. انبي حذوه من المسلمين فلا يحسن منه لادس من انور و يش و ما لا لموان الصائغ انبي لا ينفع من امانه

والاوقاف التي لا متولى لها
 اما الصدقات فليست توجد
 في هذا الزمان وما عدا ذلك
 من الخسائر المضروب على
 المسلمين والمصادقات وأنواع
 الرشوة كلها حرام فاما
 كتب نفقه أو غيره فادرا
 وصحة خطبة على وجهه فلا
 يحسب من حواله ثمانية
 فانه اما ان يكتبه ذلك على
 الجزية أو على الموارث
 أو على الاوقاف أو على ملك
 أعيان السلاطين أو على ملك
 اشترا أو على عامل خواص
 المسلمين أو على بيع من حله
 الضار وعلى الجزية
 (فالأول) هو الجزية
 وأربعة أجناسها للمصالح
 وجسمها الجهات معينة
 يكتب على الخس من تلك
 الجهات أو على الاجناس
 الأربعة التي هي مصلحة
 وروعي فيها الاحتياط في
 بقدره وحلال شره
 لا تكون الجزية الا مضروبة
 على وجه شرعي ليس فيها
 زيادة على دينار أو على
 أربعة عشر مائة
 محل الاجتهاد والسلاطين
 ان يفعل ما هو في محل
 الاجتهاد ويشرط أن يكون
 الذي تؤخذ الجزية
 منه مكتسبا من وجه لا يعلم
 تحريمه فلا يكون عامل
 سلاطنت نظام ولا يبيع خمر
 ولا سبي ولا امرأة ولا جزية
 عليها

لأولها (و) انشأ (ادوفا ان لا متولى لها ما الصدقات) انشأ كانت تؤخذ في أول الاسلام (فليست توجد
 في زماننا هذا) فلا سلام فيها (وما عدا ذلك من الخسائر المضروب على المسلمين) شبه الجزية
 (والاعتدال) ما تؤخذ منهم من رشوة (ونوع الرشوة) كجارية في سبيلها (كلها حرام هذا) كتب نفقه
 أو غيره (درا واصله أو جعله) روي نسخة واحدة (على جهة الاحتياط من حواله ثمانية فانه اما ان يكتبه
 الجزية أو على الموارث أو على الاوقاف أو على ملك أعيان السلاطين أو على ملك اشترا أو على عامل خواص
 المسلمين أو على بيع من حله بخار أو على الجزية) النسيئة (الأول هو الجزية) المضروبة على أهل
 كتب كاليهود واسم روي وشبه كتب كاليهود ومن لا كتاب له ولا شبه كتب كعدة لاونا من العرب
 والجموع فيه اختلاف يراد منه ليس هذا محل ذكره (وأربعة أجناسها للمصالح) كسبهم ورواه
 قباير وعسور وكما به النقص والزيادة وبقوله وروى ثم لانه نحو دقة المسلمين في صرف اي
 مصالحهم وهذا عمل المسلمين وحسبهم مصالح المسلمين في كل الصروف ابيهم تقوية للمسلمين
 (وجسمها الجهات معينة) ذكر في كتاب الركا (فما يكتب على الخس من تلك الجهات) روي الاجناس
 الأربعة (فالأول) هو الجزية (والثاني) هو الجزية (والثالث) هو الجزية (والرابع) هو الجزية
 لانه صلى الله عليه وسلم لم يحسم الجزية ولانه مال أخذ بقوة المسلمين لا ذل بخلاف النسيئة لانه مال أخذ
 بالقهر واقتال فشرع الحس في الابد على شرعي الآخر (شره) لا تكون الجزية مضروبة الا على
 وجه شرعي ليس فيها زيادة على دينار أو على أربعة عشر مائة محل الاجتهاد والسلاطين ان يفعل
 ما هو في محل الاجتهاد (علم من الجزية) اد وضعت نراض لا يعدل عليها ان تقر بحسب ما وقع عليه الاتفاق
 وديم قوسع بانظر من بل يظهر من علم الامام على انكسر وأقرهم على املا كهم فاحذف في تقديرها
 فقال نوحيفة ونحو في أظهر رايه هي مقدرة لاف والا كثر على الفقير المعطل كل سنة ثمانين
 درهم او على المتوسط أربعة عشر وعشرون درهم وعن بعض ثمانية وأربعون درهم وقال مالك في المشهور
 عنه مقدار على ابي والفقير جميعا أربعة دنانير وربع درهم الا ترى بينهم ما قال الشافعي الواحد
 دينارين وربعه على الفقير واثنون وربعه على أحد وربعه ثمانية ثم هو كونه الى رأي الامام وليست
 مقدرة وعنده روي بالثلاثة بقدر الاول من ادون الا كثر ورواه رايه رايه ثمانية ثم هو كونه الى رأي
 المدادون غيرهم تعدد الوارد من موانع عن في حبيبه نقل عن عمر وعثمان وعلى واصحابه
 متروكون ولم يسكن عليهم فحسمهم نصرا واحدا وذليل شافعي ما رواه في مسنده عن عمر بن عبد العزيز وان
 لى صلى الله عليه وسلم كتب الى أهل اليمن ارفع كل حال مسكك دينار كل سنة أو دية من المعاف
 واحواب عنه انه كان ذلك بالفتح لان الامام له أن يضع فيها الا على الرجال وكذا يقال فيما من ابي
 صلى الله عليه وسلم به ما عدا ذلك من كل عام وحاشا دسار ثم ان المعنى هو صاحب المال الذي لا يحتاج
 الى العمل ولا يمكن أن يقدر شيء في المال بقدره ذلك يختلف باختلاف البلدان والاعصار والمتوسط
 من له مال سكة لا يستعمله من الكسب والفقير المعطل هو الذي يكتب أكثر من حاجته واختلوا
 في الفقير من أهل الجزية اذ لم يكن معناه ولا شيء له فقال نوحيفة ومالك وأحمد لا يؤخذ منهم شيء وعن
 الشافعي في عدة الجزية على من لا كسبه ولا يملك من الاداء قولان أحدهما يخرج من بلاد
 الاسلام وانما في يفر ولا يخرج فعلى هذا القول الثاني ما يكون حكمه فيه عنه ثلاثة أقوال أحدها
 كقول الجماعة وانما في انها تحت عليه وتحقق دمه يصح نهاب طاب ما عدا دينار والثالث ادعاء آخر
 الخول ولم يبدلها لخلق بد والحرب (وشروط أن يكون الذي يؤخذ منه مكتسبا من وجه لا يعلم تحريمه فلا
 يكون عامل سلاطنت ولا يبيع خمر) اد حرمه ما لهما حقيقة (ولا) يكون (سبي ولا امرأة ولا جزية عليها)
 لان لمع لصي ولا عدا ولا مكانا سبي ما حتى يفتق ولا صرير ولا زما ولا شيا فابا ولا زما ولا شيا فابا ولا زما ولا شيا فابا

هـ - هذه أمور تراعى في كيفية تصرف الجريح بمقدار ما هو صنفين تصرف إليه ومقدار ما يصرف يجب استأثر به جميع ذلك (الذي) المورث والاموال الصانعة وهي للمصالح وسنقرئ اب الذي خلفه هل كان ماله كله حراماً أو أكثره (١١) أو أقله ونسببق حكمه فان لم يكن

حراما بقى التصرف في صلعة من
يصرف اليه باب يكون في
التصرف اليه صلعة ثم في
لمقدار المصروف (الثالث)
لا وصف وكذا يحرم التصرف
فيها كما يحرم في الميراث
مع زيادة أس وهو شرط
الواقف حتى يكون المأخوذ
مواظقا في جميع شرائطه
(الرابع) ما أحياه السلاطان
وهذا لا يعتبر فيه شرط اذله
ان يعطى من ملكه ماله
من شاء أى قدر شاعوا ونما
النظر في ان العال به أحياه
يا كراه الاجراء أو ياداه
أخرهم من حرام من الاحياء
تحتل بحرا القدر لا يمار
وماء البحر وسورة
الارض ولا يتولاه السلاطان
نفسه فان كانوا مكرهين على
لفعل لم يملكه السلاطان وهو
حرم وان كانوا مستأجرين
ثم وصفت أجورهم من
الحرام فهذا يورث شبهة قد
ينها عليها في تعلق الكراهة
بالاعراض (الخامس)
ما اشتراه السلاطان في الزمة
من أرض أو ثيابا سلعة أو
فارس أو عبيد فهو ملكه
وله ان يصرف ويعوا كونه
مقتضى منه من حرام
وذلك بوجوب النحر من بابه
والشبهة أخرى وقد سبق
تفصيله (السادس) ان

فهؤلاء كلهم لآخرية عليهم بالامتناع لانهم اختلفوا في ساءه من علب وصباهم خاصة هل يؤخذ منهم ما يؤخذ من رجالهم أم لا ولو أدرك الصبي أو الف رجل محسوب أو عتق لعداؤ برئ المريض من وضع الامام الحزبية وضع عليهم وبعد وضع الحزبية لا توضع عليهم لان المعتزلة هيئتهم وقت الوضوع اد لامام يخرج في تعرف جانبهم وضع على من هو أهل في ذلك الوقت ولا اختلاف بينهم اذا لم يصر للوضوع حيث يوضع عليه لانه أهل للحزبية وغاسقوا عنه الحزبية وقد رآه في الاختيار على المحاراة لاختصاصهم (فهذه أمور راعى في كيفية ضرب الحزبية ومقدورها وصفه من يصرف اليه ومقدار ما يصرف فيجب استدراك جميع ذلك) مع معرفة اختلاف الفقهاء فيه (الذي الموروث) وهي انكر كسب (والأموال المستتعة) التي لا ميراث فيها ودانها بقول الاول له (وهي المباح) بنى تقديم ذكرها (وسطر في ان الذي حاطه) أي تركه (هل كان ماله كله حراماً أو كثره أو قلله وقد سبق حكمه) لم يكن حراماً سبق له طرق في حق من يصرف اليه بأن يكون في مصرف اليه مضمونة) للمسلمين ويؤلفه لتعطالت (ثم ان بعد انصرف في) (الاولى) التي لا متولى لها (وكذا يخرج السرقة كما يخرج في غيرها) سواء سواء (مع زيادة سر وهو شرط الوضوء) أي راعاه فانه لم يركب (حتى يكون ما أخذ منها) موافقاً في جميع شرائعهم (القرار فيها) (الرابع ما يجب له من الموت) وهذا الاعتبار به شرط ذلك ان يعنى من ملكه ما شاء لمن شاء أي قدره (لا حرج عليه في ذلك) (وإنما البطلان بعد ان انشاء ما كراه لآخره) استقدم من واجباهم عليه (أو ناداه حرمهم) لكن (من حرم من لا يجب) عما (يحصل بحكم القضاء) وهي الحدود لاصحابها (والان روى عنه الحداد وتسوية الارض) بالحريفة وعبره (ولا ولاية اساطين لادهم وحرامات كالواستحريم) أي أحلهم بالاحرة (ثم نصبت جورهم من الحرام بعد ان يورث شبهة قد عدها) آتت (في معلق النكراهة بالانواع) والادان (الحكم من ما شئتم اساطين في الامم) سواء كان (من أرض أو من طاعة أو من أرض وعبره) من لا يات ولا معة والحيول وعبرها (وهو ملكه) وله أن يصرف فيه (منصرف لذلك) ولكنه يقصر عنه (من حرام وذلك) بوجوب تقرير تارة وشبه أخرى (وقد سبق تفصيله) بوجوب الحزم كونه أشد من مال حرام وموجب الشهادة أنه سرق في الدنيا ثم أدى عنه من حرام (سواء من أن يكسب على عام حرج مسمي) على الارضى الحراجية (أو) على (من تجمع أموالهم) وفي نسخة النسخة (والمادة) وما يخرج من حراجها (وهو الحرام ليعتد الذي لا شبهة به وهو أكثر لادوار) اسطانية (في هذا زمان) وهو حراجهم من (الاماعني أراضي العرق فيها) ليست مما يؤكل لاهلها هي (وقد عرفت) الامام (الشيعة) روى عنه (على مصالح المسلمين) وذهبوا من حروب لاهل البيت روى عنه سبط بن قلوب يعاقب فاحرقوا وقال ابو حنيفة ارض السواد وما مضى عنه وقررها عليها وفتح صفي حراجية لأن عمر رضى الله عنه ما فتح من ارض واد وضع عليهم الخراج فحصر من لخصه ووضع على مصر حتى فتحها عمر بن العاص وأخذت مصر على وضع الخراج على شام وارض السواد ممنونة لاهلها وعامها الخراج قال ابو بكر لخصاص وما ذكره الشافعي على نحو هذه الحدود وعمر بن قلوب يعاقب فيه بل ما ظهرهم عليه وشاور المعاني على وضع الخراج واضمحلال وأوصيه فدعا عليه يومين لاسترضاء ناسها فان اهل الدولة لم يحصروا منه عن تلك الأراضي فهو كما عازاة لاشترط حصرهم نزلها لم يوجد في ذلك زمان هل الدولة ولو كانت أسرة لاشترط رعاهاهم وذهبوا عن عذارة الاحارة ثم صدر منهم وبين عمر ولو كانت احارة لوجب العقد وحماها من جهة الارضى ثم في صحة الاحارة وسادسها اجها

يكتب على عمل حراج مسيبي أو من يجمع أموالاً، فيقسمها، صادرة وهو الحرام، سحبت التي لا تنهيه فهو
لأما على أراحي اعران فاما وقفه شاذي وجهه على مصاح المسبي

المدة تمنع من فتح بضاومها والخراج مؤدوة تبدأ الاخرة باطل وثانها ان امة حرة لا تستقد
بالاملا والخراج يستقط عمده وتاسعها ان عمر احدى الخراج من اهل وكه ولا يجوز حارب وعائنه
من جماعة من امة اشترى وهذا كيف يبيعون الارض امة حرة وكيف يجوز لهم شراؤها (سابع
ما يكتب على بيع بعض السلطان) ان لا يعمل غيره له كان حرة سلطان وان كان يعمل غير السلطان
مع السلطان كثر بطلان بطلان عن السلطان وسادسها ان لا يعمل غيره له كان حرة سلطان وان كان يعمل غير السلطان
(السلطان يتقرب من العوض) الذي بعده منه (وغيره من حكم ثمن حرام) فربما (من ما يكتب
على حرة) وهو من يدرى تحت مع بغيره من ما (وغيره من حكم ثمن حرام) فربما (من ما يكتب
على حرة من حلال وحرام) لم يعرف السلطان من الامن) حرام فهو حرام بحكمه وان علم
من حرة تشترى مال حلال ومال حرام واحتمل ان يكون ذلك (من الحرام وهو الاصل لان افعال
مولانا اسلامي حرم في هذه الاصل) ركنه صهيهم وعنه حقيقه (واحد في صهيهم معدوم وغيره)
وحيثه (بعد اختلاف) ان في هذا قول كل مال لا يشترى به حرام فله سادسها (وقال حروب لا تحل
ان وتخدمه يحقق له حلال لا يحل شبهه اصلا) قل كلام من هو من صاحب القلوب (وكلامه
اسرى ولا يعدل قدمه ذكره وهو حكم بالاعقاب دكان حرام حرم وان كان الاصل حلالا
وفي حرة حرام فهو موضع توفيقه) في سبعة موضع توفيقا (كاسبق ولقد احتج من حوزة ائمة مال
السلطان لا يكون حرام وحلال مهمم يحقق ان من اشترى حرام ياروى عن ائمة من امانة
انهم ذروا (لا الاصل) انهم ذروا (مهمم يهرى بطلانهم من عروة وغروا خدمات ستة مسع
وحسن اذ قد حرموا في دول بغيره من عدى وعبره من سبعة عشر وقال في وعروة
ما من جمع وحسين قال الواقدي وهو ابن عثمان من سبعة وهو منى على عائشة في رمضان سنة ثمان
وحدثني عن ائمة في قول سبعة وخمسة عشر في قول ثوبان بن ابي سعيد بن ابي سفيان فركب الى العابة
وامرأها باهرة يمدى بالناس قسلي على أم ساء في قول ثوبان بن ابي سعيد بن ابي سفيان فركب الى العابة
الحدري) سبعة من ائمة من ثمانية العادة ورواههم ما سبعة زعيم وسبعين بالمدينة (وزيد بن ثابت) بن
سبعة الحدري انهم ذروا (لا الاصل) انهم ذروا (مهمم يهرى بطلانهم من عروة وغروا خدمات ستة مسع
وحسين ذروا بغيره (ان ثوبان) من سبعة بطلانهم من عروة وغروا خدمات ستة مسع
مع وية وعروة في قول سبعة وخمسة عشر في قول ثوبان بن ابي سعيد بن ابي سفيان فركب الى العابة
(وحري من سبعة) استعمل ما سبعة حدى أو زعيم وثمانين وحسين (وحري من سبعة بطلانهم من عروة وغروا خدمات ستة مسع
سبعة من سبعة وخمسة عشر في قول ثوبان بن ابي سعيد بن ابي سفيان فركب الى العابة
قال الحدري وصلى عليه الخراج وهو بغيره من ثمانية العادة ورواههم ما سبعة زعيم وسبعين بالمدينة (وزيد بن ثابت) بن
هو وحري من سبعة بطلانهم من عروة وغروا خدمات ستة مسع
عن ما تروى مع وثمانين وحسين ذروا بغيره من ثمانية العادة ورواههم ما سبعة زعيم وسبعين بالمدينة (وزيد بن ثابت) بن
انهم ذروا بغيره (ان ثوبان) من سبعة بطلانهم من عروة وغروا خدمات ستة مسع
زعيم وسبعين بالمدينة (وزيد بن ثابت) بن سبعة من ائمة من ثمانية العادة ورواههم ما سبعة زعيم وسبعين بالمدينة (وزيد بن ثابت) بن
انهم ذروا بغيره (ان ثوبان) من سبعة بطلانهم من عروة وغروا خدمات ستة مسع
زعيم وسبعين بالمدينة (وزيد بن ثابت) بن سبعة من ائمة من ثمانية العادة ورواههم ما سبعة زعيم وسبعين بالمدينة (وزيد بن ثابت) بن

كثير بطلان بطلان عن السلطان وسادسها ان لا يعمل غيره له كان حرة سلطان وان كان يعمل غير السلطان
مع السلطان كثر بطلان بطلان عن السلطان وسادسها ان لا يعمل غيره له كان حرة سلطان وان كان يعمل غير السلطان
(السلطان يتقرب من العوض) الذي بعده منه (وغيره من حكم ثمن حرام) فربما (من ما يكتب
على حرة) وهو من يدرى تحت مع بغيره من ما (وغيره من حكم ثمن حرام) فربما (من ما يكتب
على حرة من حلال وحرام) لم يعرف السلطان من الامن) حرام فهو حرام بحكمه وان علم
من حرة تشترى مال حلال ومال حرام واحتمل ان يكون ذلك (من الحرام وهو الاصل لان افعال
مولانا اسلامي حرم في هذه الاصل) ركنه صهيهم وعنه حقيقه (واحد في صهيهم معدوم وغيره)
وحيثه (بعد اختلاف) ان في هذا قول كل مال لا يشترى به حرام فله سادسها (وقال حروب لا تحل
ان وتخدمه يحقق له حلال لا يحل شبهه اصلا) قل كلام من هو من صاحب القلوب (وكلامه
اسرى ولا يعدل قدمه ذكره وهو حكم بالاعقاب دكان حرام حرم وان كان الاصل حلالا
وفي حرة حرام فهو موضع توفيقه) في سبعة موضع توفيقا (كاسبق ولقد احتج من حوزة ائمة مال
السلطان لا يكون حرام وحلال مهمم يحقق ان من اشترى حرام ياروى عن ائمة من امانة
انهم ذروا (لا الاصل) انهم ذروا (مهمم يهرى بطلانهم من عروة وغروا خدمات ستة مسع
وحسن اذ قد حرموا في دول بغيره من عدى وعبره من سبعة عشر وقال في وعروة
ما من جمع وحسين قال الواقدي وهو ابن عثمان من سبعة وهو منى على عائشة في رمضان سنة ثمان
وحدثني عن ائمة في قول سبعة وخمسة عشر في قول ثوبان بن ابي سعيد بن ابي سفيان فركب الى العابة
وامرأها باهرة يمدى بالناس قسلي على أم ساء في قول ثوبان بن ابي سعيد بن ابي سفيان فركب الى العابة
الحدري) سبعة من ائمة من ثمانية العادة ورواههم ما سبعة زعيم وسبعين بالمدينة (وزيد بن ثابت) بن
سبعة الحدري انهم ذروا (لا الاصل) انهم ذروا (مهمم يهرى بطلانهم من عروة وغروا خدمات ستة مسع
وحسين ذروا بغيره (ان ثوبان) من سبعة بطلانهم من عروة وغروا خدمات ستة مسع
مع وية وعروة في قول سبعة وخمسة عشر في قول ثوبان بن ابي سعيد بن ابي سفيان فركب الى العابة
(وحري من سبعة) استعمل ما سبعة حدى أو زعيم وثمانين وحسين (وحري من سبعة بطلانهم من عروة وغروا خدمات ستة مسع
سبعة من سبعة وخمسة عشر في قول ثوبان بن ابي سعيد بن ابي سفيان فركب الى العابة
قال الحدري وصلى عليه الخراج وهو بغيره من ثمانية العادة ورواههم ما سبعة زعيم وسبعين بالمدينة (وزيد بن ثابت) بن
هو وحري من سبعة بطلانهم من عروة وغروا خدمات ستة مسع
عن ما تروى مع وثمانين وحسين ذروا بغيره من ثمانية العادة ورواههم ما سبعة زعيم وسبعين بالمدينة (وزيد بن ثابت) بن
انهم ذروا بغيره (ان ثوبان) من سبعة بطلانهم من عروة وغروا خدمات ستة مسع
زعيم وسبعين بالمدينة (وزيد بن ثابت) بن سبعة من ائمة من ثمانية العادة ورواههم ما سبعة زعيم وسبعين بالمدينة (وزيد بن ثابت) بن

روى عن ائمة من ثمانية العادة ورواههم ما سبعة زعيم وسبعين بالمدينة (وزيد بن ثابت) بن سبعة من ائمة من ثمانية العادة ورواههم ما سبعة زعيم وسبعين بالمدينة (وزيد بن ثابت) بن
زعيم وسبعين بالمدينة (وزيد بن ثابت) بن سبعة من ائمة من ثمانية العادة ورواههم ما سبعة زعيم وسبعين بالمدينة (وزيد بن ثابت) بن

لم يحزها أحد اقتبس من العرب ولا حبرها أحد بعدك من العرب قال عطاء بن ربيعة قال درهم فخذها وعن حبيب بن أبي ثابت قال قد رأيت حاترة لمحتوا لاس عرواس عساس فضلاه فتبيل ما هي قال ما لي وكسوفه في الزبير بن عدي قال قال سلمان اذا كان لك صدق عامل أو تاجر يقارف لم يادعك الى طعام (١١٤) أو نحوه وأعطاك شاة من فاكهة المهد لك وعياه الوزرون بتهد في امرى العالم

في معناه وعن جعفر عن أبيه ان الحسن والحسين عليهما السلام كانا يملكان جوارز معاوية وقال حكيم ابن جبير مبرزا على سعيد ابن جبيرة وقد جعل عاملا على أسفل اللوات فارسل الى العشار بن اطعمه وناهما عندكم فارسلوا بطعام فاكلوا وكانا معه وقال العللاء بن زهير الازدي أتى ابراهيم بن ابي وهو عامل على سلوات فصاره في نوازل ابراهيم لاباس بجوارز العمال ان للعمال مؤنة ورزقا وينحل بيت مال الخليفة والبيت مال الخليفة فهو من بيت مال فقد أخذ هؤلاء كلهم جوارز السلاطين البغدادية وكانهم يملكون من طاعتهم في مصيبة الله تعالى ورزقت هذه لفرفة ان ما يعل من امتناع جماعة من اسلاف لا يدل على انحراف بل على انحراف بل على انحراف كالحلفاء الراشدين وجرير وغيرهم من الزهاد فانهم امتنعوا من الحلال المملوك رهدا من الحلال الذي يخاف ان يورثه الى محذور وزعموا وقوى فاقدم هؤلاء يدل على الجواز وامتناع أو ذلك لا يدل على التحريم وما

في عطاء (مأخوذاً من العرب ولا حبرها أحد بعدك من العرب قال) الراوي لهذه القصة (عطاء بن ربيعة) بقله صاحب القوت (وعن حبيب بن أبي ثابت) واسم حبيب بن دينار لاسدي مولاهم كني تاجي ثقة وهو معني بكونه قبل حادق في سليمان ما سبعة تسع عشرة ومائة قال بقدر سنائرة المختار لاس عرواس عساس فضلاه فتبيل ما هي فقال مال وكسوفه وقد تقدم عن س الابر ما يؤيد ذلك (عن الزبير بن عدي) انه مدي الباني بكونه يكي فاعيد الله تقدم ذكره (به قال الحسن) افترس رضى الله عنه (ذا كاسالا صدق عامل) على عمل من أعمال اساطين (و تاجر يقارف الر) في معاملة (ذلك الى معام ونحوه) وعطفت شاة فقله (ولا تروءه وأجيب الى معامه) (فالهالك) في حيث لم تعرفه (وعليه لوزر) حيث عنه وقد تقدمت الاشارة اليه في كلام اصنف حيث قال وقد روى الحسن مثل ذلك (فادانت هدي في راى ما لم في معامه) في نحو دخول عطية ولا حنة ليدعونه (وعن) ادمام في عديته (حضر) اصادق (عن أبيه) محمد بن الحسن (الحسن والحسين) رضى الله عنهم (كانا يملكان جوارز معاوية) أي مع ما كان في ماله من الاحتلاط (وقال حكيم بن جبير) لاسدي اسدي اسكوفه معجوب رضى الله عنه (مرزوعى سعيد بن جبير) لاسدي مولاهم اسكوفه ثقة انت فمور ويته عن عائشة وبنو موسى من سله قبله اعلاخ صراصة حسن وتسعين درهم يكمل الحسن (و قد جعل عشر) في سابق قصص اعشر (من اسمن عربا ورسلا الى جماعة) (عشار بن طعموما) عندكم ورسلا طعام في كل وقت (كنت معهم) يحمل حالهم على سبهم روزا وكذا به من بيت المال تحت خدمتهم فكل لهم وما حل لهم حل غيرهم (وقال علاء بن زهير) بن عبد الله أبو زهير (الازدي) اسكوفه ثقة وروى اسنق (أبي ابراهيم) النخعي (أبي) يعقوب زهير (وهو عامل على حارب) مديته ما عرفت (فأجازه) بعبية (فقبل) ولم يرد (وهو ابراهيم) النخعي (لأبناص) يحزنوا بعمال ان للعمال مؤنة ورزقا (به ما تحت عبته) (ويدخل بيت مال الخليفة والبيت مال الخليفة) فهو من بيت مال فقد أخذ هؤلاء كلهم جوارز السلاطين البغدادية وكانهم يملكون من طاعتهم في مصيبة الله تعالى ورزقت هذه لفرفة ان ما يعل من امتناع جماعة من اسلاف لا يدل على انحراف بل على انحراف بل على انحراف كالحلفاء الراشدين وجرير وغيرهم من الزهاد فانهم امتنعوا من الحلال المملوك رهدا من الحلال الذي يخاف ان يورثه الى محذور وزعموا وقوى فاقدم هؤلاء يدل على الجواز وامتناع أو ذلك لا يدل على التحريم وما

يقول عن سعيد بن مسيب انه ترك عطاء في بيت المال حتى اجمع اصغروا لزور اسد وما جعل عن الحسن من قوله لا توص من ماء صبري في بوصق وقت الصلاة لا يلا أنوى صل ماله كل ذلك وروع لا يسكر واتباعهم عليه أحسن من اتباعهم على الانساع ولكن لا يحرم اتباعهم على الانساع أيضا فهدى شبهة من يجوز حذمال اسقط الضام والجواب بان نقل من أخذ هؤلاء محصور قليل بالاضافة الى ما قبل من ردهم وسكرهم وان كان يتطرق الى امتناعهم احقال الورع تطرق الى حذف من أخذ ثلاثا حنة لان متفاوتة في الدرجة كفتاوتهم

[illegible][illegible]

ما أصابوا من دنياهم ولم يكن يأخذهم أسقاما لأن فلا تسبح نفوس السلاطين عطية الأمن فمعوا في أخذهم ولم تكن لهم الاستعانة
 بهم على أغراضهم والتجمل بغشيان مجالسهم وتكليفهم أو مدعى على الدماء والتركيب والامراض حتى حصوهم ومعيهم وهم يدل
 الآخذ عنه بالسؤال أو لا ياتردد في الخدمة بأولئك والخدمة والخدمة على أغراضه عدد مستعدين وهو شكير جمع
 في محله وموكله مساورا على الحب والموالاة والمصارفة على أعدائه سادسا باستعرا (١٢٩) ظلموا وقبحته ومساوى أعماله

لم ينعم عليه بدورهم وأحدولي
 كان في فضل الشافعي رحمه
 الله من الأهل والأتراك
 يؤخذ منهم في هذا الزمان
 ما يعلم أنه حلال لأفئدة إلى
 هذه المعاني فكيف ما يعلم
 أنه حرام أو يشك فيه فن
 سحر أعل مؤهم وشبه
 نفسه بأصحابه وأتباعه
 فقد قاس الملائكة
 بالحدادين في أخذ الأموال
 منهم ما سحر لي في خدمتهم
 ودرعاتهم وخدمتهم معاليهم
 واحتمال السلب منهم والثبات
 عليهم واتردد إلى أبوابهم
 وكل ذلك معصية على ما
 سحر في باب الذي يلي
 هذا فادرس مما قدم
 مدخل أموالهم وما يحل
 منها وما لا يحل فلو تصور أن
 أخذ الانسحاب منها ما يحل
 بقدر احتجاده وهو السلب
 في نفسه سلبا بذلك لا
 يحل فيه في فقد عاين
 وخدعت ولا إلى الله
 عليهم مؤثر كيتهم ورايه
 مساعدهم ولا يحرم الواحد
 ولكن بكرة على سببه
 علم في باب الذي يلي هذا
 * (سحر الثاني من هذا
 باب في دور ما خود وصحة

ما أصابوا من دنياهم ولم يكن يأخذهم أسقاما لأن فلا تسبح نفوس السلاطين عطية الأمن فمعوا في أخذهم ولم تكن لهم الاستعانة
 في خدمته (واستعانة) وسواهم (والاستعانة هي أغراضهم) انه جوده (واحمل
 بعشيان محاسنهم) سخطه (والواضحة على الدعة) لهم (و) حسن (اسماء) عليهم
 (واتركية) لهم (والأغراض) هو المناهضة في المدح (في حصوهم ومعهم) فان حاله وذلك لم يعط شيئا
 (واولم يدل الآخذ) منهم (بعضه بالسؤال) ولا ياتردد في خدمته ما يورثه (والدعة) بأفئدة
 (نزلاد بالساعدة) على أغراضه عدد لاستعانة به (رايه وشكركم) في موكله ومحاسنهم أو بأصهار
 الحب والموالاة والمصارفة على أعدائه سادسا باستعرا على صبه ومقايضه (ومساوى أعماله
 سانه) والاقتساب به في نحو لثامه والتعويل عليه في مهماته بأسعار حرامت شخصيل الأموال ليه
 عثمرا (لم ينعم عليه بدورهم واحد) لم يسهل به (ولو كان في فصل) الأمان (الشعبي) رحمه الله تعالى
 (ملا) ويس وراء عدد من قرية (فاداد بكون) يؤخذ منهم في هذا الزمان ما يعلم أنه حلال (صرف
 لأفئدة إلى هذه المعاني) السعة بل العشرة (فكيف ما يعلم أنه حرام أو يشك) فيه (من سحر أعل)
 أحد (أموالهم وسببه) نفسه بالصحة (والث) من (بأنهم قد أخذوا من أمراءهم) فقد قاس الملائكة
 بالحدادين (وأي من هم هؤلاء) في (أخذ الأموال منهم) حجة (دعية) التي خاستهم ومصرعهم وحرمته
 علىهم (واتباعهم الأسو من الهم) (وحفل للذلمهم) داراه عليهم واتردد إلى أبوابهم (كررة
 وعشية) (وكل ذلك معصية على ما سحر في باب الذي يلي هذا) سحر (فاداد بكون) يؤخذ منهم مداحين
 (مؤهم) من أين تدخل لهم (وما يحل منهم) وما لا يحل منهم (وأن ياتردد إلى أبوابهم) فدراسة فقه
 وهو حاس في بته فبساني إليه (السؤال ولا رسال واحدة ولا ادلال) لا يحتاج فيه إلى تفهم عمل من
 محالهم (د) لا يأخذ منه ولا إلى أشاء عليهم (وتركيتهم) في الصالح (ولا إلى مساعدهم) نأخذ جود
 به (فلا يحرم لأخذ) من هذا لوجه (وسكن بكرة) عاب عنه على أبيه الذي في هذا الباب
 (سحر الثاني من هذا) الذي في دور ما خود وصحة (الآخذ) وفرض المال من أموال مضاف لا يورث
 اجناس بقرى وأواريت) كذا في (مع وفي بعضها) كرامة اجناس التي وأوريت (فان ما عداها) من
 يتبع مسخرة ان كان من وقف أو صدقة أو حسن (و) حسن (عبيدة) بكرة في كتاب ركعة (وما
 كان من ذلك) انما كان من حبة وأشره فله أن يعطى ما شاء من أمواله (فان ما عداها) التي
 لم يوجد ما سكرها (وماذا صالح) فلا يجوز صرفه إلا إلى من فيه مصلحة عامة وهو محتاج إليه عاجز
 (السكس) وتدير الماش (فاما) على لا مصلحة فيه فلا يجوز صرفه بل سائر المال في مصلحة
 هذا هو الصحيح وان كان المله فداحتلوا فيه (اعلم أنهم) يشعروا في مال بقرى خمس وهو ما أخذ
 من مشرك لأجل (لكنهم) يعرفون كالحرية أو الخدمة عن (لزم) ولا رضى باسمه الخراج وما تركوه
 فمرادهم بواحد المارتداد قل في ردة ومال من مات منهم ولا وارث له ومن يؤخذ منهم من عشر
 اختافوا إلى بلاد المسلمين وما سخر عليه (وال) بوجبة وأخذ في المصروف عنه من رواية هؤلاء المسلمين
 كافة فلا يحسم وجميعه صالح لمسلمين وقال مالك كل ذلك في غير مقصود صرحه الإمام في مصابح المسلمين

الاتخذ) * وبعرض المال من أموال التصاح كرامة تج من أبي عموار ثلث ما عداها من عبيد مسخرة ان كان من وقف أو صدقة
 أو حسن في أو حسن عبيدة وما كان من ذلك السدس مما أوجبه وأشره فله أن يعطى ما شاء من أمواله (فان ما عداها) من
 اصالح فلا يجوز صرفه إلا إلى من فيه مصلحة عامة وهو محتاج إليه عاجز انما لا يورث صرف مال بين
 المال إليه عدا هو الصحيح وان كان العدا فقد اختلفوا فيه

وفي كلام عمر رضي الله عنه ما يدل على ان لكل مسلم حق في مال بيت المال لكونه من مال اكثر ارجاع الاسلام وانكبت مع هذا ما كان يقسم المال على المسلمين كافة بل على شخصه ومن (١٢٠) صفات هذا بيت هذا كل من يتولى امر ايقومه تعدى مصلحته الى المسلمين ولو

بعد احدثه منه وقال الشافعي بخمس وقد كان خلاف رسول الله صلى الله عليه وسلم وما يصنع به بعد وفاته
فيه عنه قولان أحدهما للمصالح والثاني للمقاتلة واختلف قوله فيما يخص خمس منه في الجديد من قوله انه
خمس جميعه واقدم لا خمس الاثنى يكون ما تركه حر او حر ثوا وعن أحمد رواية أخرى ذكرها
خرق في مختصره ان ابي عيسى جميعه على م هر كلامه (وفي كلام عمر رضي الله عنه ما يدل على ان لكل
مسلم حق في مال بيت المال لكونه من مال اكثر ارجاع الاسلام) ومواد المسكن (ولكنه مع هذا ما كان
يقسم المال على المسلمين كافة بل على الشخص) وفي نسخة (على شخصين) انما كان (فادنت هذا لكل
من يتولى امر ايقومه) ويكون ما تركه (تعدى مصلحته الى المسلمين ولو استعمل بالكسب لتعطل عليه
ما هو فيه فله في بيت المال حق الكفاية) أي قدر ما يكفيه (ويدخل في ذلك اعطاه كلهم) يعني أمساق
كل اعم (أي العليم) أي يتعلق بمصاح الدين كعلم الله و الحديق و نصير و اقرعة) وما تنوقف عليه
بما هو خارج عن الوسائل و ما ساعد كالبحر و مصرف و المعالي و الدين فلها حكم ع- يوم الدين (حتى يدخل
فيه المعلوم) لا يباين في سكتاب (واؤدون) في المساحد (وطنة هذه اعلام أيضا يدخلون فيه) سواء
كان منه من شهر أو سنة أو دار أو قل (هم لم يكتفوا) مؤتمن من بيت المال (لم يتمكروا من
طالب) ويؤا طلب ما انتهى الى حد العلم و يدخل فيه أيضا لقضاء ما لهم أيضا كفايتهم من بيت
المال ليتبينوا الحقوق و يدعوا الظالم (ويجوز فيه) أيضا (العلم لروهم الدين) فتنطص لحد الدين و اعلمهم
وهم لا يحسد امرؤه) لأن لئلا اند كور و محدود بمرة المسلمين فيصرف اى مصاحهم و هؤلاء علمه
بدين و دخلوا فيهم لئلا يحسد فكل انهم تقوى للمسلمين و يؤا بهن لا يحسدوا الى الاكتساب
و تعطلت مصاح المسلمين و لا داخل نصف (الدين بحرسوب المملكة) بسبب خوف عن أهل العداوة و أهل
الدين (و أعداء الاسلام) و عقه الدراري على الاية و يعطون كفايتهم كبايشت معلوم اص
مصاح المسلمين (و يدخل فيه الكتاب و الحساب) من ارباب الدوا و (الوكلاء) و لا من
تحتاج اية في ترتيب ديوان الخراج أي العمل على الامور لاجل الحرام) يخرج ذلك المساكين
ومن بينهم (و ان هذا المال) مرصد (للمصالح و المصلحة) ما يتعلق بالدين أو بالديار و العلماء
حرمة (أمور الدين) عن طرق الفساد بها (و لا يحسد حراسة الدين) من غاري بساد الى نظامها
(والدين و المائات) فوم فلا يستعنى أحدهم عن الآخر (ولو انك للمال عام حال العلماء (والطبيب)
أيه (وان كان لا يرتبط بعه أمر ديني ولكن يرتبط به صحة الجسد) و حقه عن قطري الحلانية
(والدين ينفعه) لتوقف موره عليه (يعوز ان يكون له و من يحري محرام في معلوم الخراج اليها في مصلحة
لاد و مصلحة البلاد دار) و رعية (من هذه الاموال ليتفرعوا المعالجة المسلمين) عند طرو
بغراض الخرجية على الدين (اعني من يعا عنهم غير حرة) بل احسن اياهم متى أخذ الاجرة و العوض
سقطه حقه من هذا المال (و ليس بشرط في هؤلاء الحاجة) و لا يسر لهم (بل يجوز ان يعطوا مع اعني)
و الموجهة (فان العلماء الرشد) رضى الله عنهم (كأن يعطون المهاجرين و الانصار) بالآلاف
(وم يعرفوا بالحاجة) بل كانوا على (وليس يتقدر بصاعدار) معلوم (بل هو الى احتياج الامام) اى
موكل اليه (وله ان نوع) بالاعطاء (و بشرط) اى يصيب (وله ان يقتصر على اسكفاية) اى قدر ما يكفيه
(على ما يقتضيه الحال و سعة المال) فان كان للمال كثير و سعة في عطائه (فقد أخذ) أمير المؤمنين أو
محمد (الحسن) بن علي بن أبي طالب رضى الله عنه (من معاوية) من أبي سفيان رضى الله عنه (في دفعة

اشتغل بالكسب لتعطل
عليه ما هو فيه فله في بيت
المال حق الكفاية و يدخل
فيه العباءة كعلم الله
العلم يوم يتوقف مصاح
الدين من علم الله و الحديث
و انفسه و يرو قراءة حتى
يدخل فيه المعلوم و يؤدون
و سعة هذه اعلام
يدخلون فيه فانهم لم
يكتفوا من بيت المال
و يدخل في العمال و هم
لا يربوا فاصح للدين
ما فيهم و عظم لاحساد
المرتب للدين بحرسوب
المملكة بالسبب و عن
أهل العداوة و أهل البغي
و أعداء الاسلام و يدخل
فيه الكتاب و الحساب
و وكلاء و كل من يحتاج
اليه في ترتيب ديوان الخراج
أعني العمال على الاموال
لجل لا على الحرام فان
هذا المال للمصالح و المصلحة
ما يتعلق بالدين أو
بالديار و العلماء
حراسة الدين و بالاجرة حراسة
الدين و الدين و من يؤا
فلا يستعنى أحدهم عن
الآخر و طبيب و ان كان
لا يرتبط بعه أمر ديني
ولكن يرتبط به صحة الجسد
والدين ينفعه فمحوزات
يكون له و من يحري محرام
في معلوم الخراج اليها في
مصلحة الدين أو مصلحة

البلاد و ارم هذه الاموال ليتفرعوا المعالجة المسلمين أعني من يعالجهم بغير أجره و ليس بشرط في هؤلاء الحاجة واحدة
بل يجوز ان يعطوا مع اعني فاصح و انفسه كأن يعطون المهاجرين و الانصار و لم يعرفوا بالحاجة و ليس يتقدر بصاعدار بل هو الى
احتياج الامام وله ان يوسع و يعي وله ان يقتصر على اسكفاية على ما يقتضيه الحال و سعة المال فقد أخذ الحسن عليه السلام من معاوية في دفعة

واحدة وأعمدته مائة درهم وقد كان عمر رضي الله عنه يعطى مائة في عشر مائة درهم (١٢١) وفي السنة وأثبتت عائشة رضي الله

عنها في هذه الخريدة والجماعة
عشرة آلاف والجماعة ستة
آلاف وهكذا هذا مال
هؤلاء فيوزع عليهم حتى
لا يبقى منه شيء فان نقص
واحد منهم مال كثير فلا
يأمن وكذلك لاساطن أن
يخص من هذا المال ذوي
الخصائص بالخلع والجواهر
فقد كان يفعل ذلك في
السلف ولكن ينبغي أن
يأمن به إلى مصلحة
ومهما خص عالم أو شجاع
بصلة كان فيه يفت للناس
ويحرض على الانتحال
والفساد به فهو مذموم
اخلع واصحاب ومروء
يخص به من كل ذلك موط
يحدثه بالمال والجاه
يستر في السلاطين المصلحة
في شئ من أحد ههنا
السلطان العالم عليه أن
يكف عن ولايته وهو ما
مروء وأصحابه
وكيف يجوز أن يؤخذ من
يده وهو على الحق في ليس
بسلطان والثاني أنه ليس
يعلم بماله جميع المستحقين
وكيف يجوز للاحد ان
يأخذ ويحوز لهم الاخذ
قد رخصهم ثم لا يجوز
أصلا ثم يجوز ان أحد
كل واحد ما أعطى أما
الاول فالذي يراه لا يمنع
أخذ الخي لا لاساطن

واحدة أو بمائة ألف درهم) كما تقدم (وقد كان عمر رضي الله عنه يعطى مائة في عشر مائة درهم
نقرة في السنة) ونقرة المقصود المدة من العدة والماضي منه من يخرج بها درهم خاص وكل رطل
وصف من الخماس يدرهم نقرة واول من رسم مصر بدينار حدد على يد ابي يار ووزنه السلطان حسن
اس فلا وون تم تغير ذلك فصار كل رطل من القوس الخماس درهم نقرة وعلى هذا قرر رأي مصر كشحن
ومرغش بدرستهم مصر كذا في تاريخ الخلفاء وهو (وكتب عثمان رضي الله عنه في هذه الخريدة)
فكانت تذود هذا مقدار من العدة في كل سنة (وأنصت) (مادة) تحريم بكل واحد (عشرة آلاف
وأنصت) (تحريم) (سنة آلاف وهكذا) على اختلاف من فهم وصفا في مائة في عشر مائة درهم الذي
يحلل ثلث مال أنواع أو مائة خمسة هذا الذي ذكر مع مائة والى أو كذا وليس مصرقه سعة
صاف وقد ذكر في كتاب كذا والثلث من العدة في كل رطل كذا ومصرقه مائة كذا الله تعالى
في كتابه نوري قوله في الله حبه والرسول لا يهزل مع المقاتلين والذين كانوا في الأثر والذين
مقتول لا يولوا ومصرقه المائة في كل رطل لا يولوا فيهم مائة في كل رطل لا يولوا فيهم مائة في كل رطل
وبه قولهم جديتهم وعلى الامم أن تجعل كل نوع من هذه الأنواع في نفسه ولا يخلط بها مع غيره
كل نوع من هذه الأنواع في نفسه ولا يخلط بها مع غيره كل نوع من هذه الأنواع في نفسه ولا يخلط بها مع غيره
والمصرقه في أهل ذلك ثم اذ حصل من ذلك النوع في رده في استقراره من ان يكون مصرقه من
المصداق ومن حسن العتية على من المخرج وهم فقره فله لا ريب في انهم مستحقون للمصداق
بما قرروا في غيره في مصرقه في المستحق (فهذا مال هؤلاء مورع عام) ومصرقه (حتى لا يبقى فيه
شيء) واختلافها في اصل من اني بعد ما لم يصح به ذلك التوحيد في ذلك في لا يجوز صرف فاصبه
لا في الصالح أيضا في مال لا يجوز في غيره (فبعض) واحدا منهم مال كثير فلا
يأمن (وكانت) (وذلك) لاساطن ان يخصص في هذا مال ذوي الخصائص من لاساطن
والملاء والخصائص (بما صنع) الية (والجواهر) الية (فقد كان يفعل ذلك في السلف) ولما قول
عن أئمة من حوزوا ان يخصص في هذا مال لاساطن ان يخصص في كل من يدر حوزوا من غير
زيادة (ولكن ينبغي) في المصلحة ومهما خص به من لا يخلط بها مع غيره (في طبيعة) كان فيه
يخصر لاساطن على الاستعمال) ما عدا مروءية (دائما به مائة في كل رطل) والذين لم يأتوا
(ومروءية) (مصرقه) (كل ذلك موط ما احتجوا لاساطن) (حسبه) (وذلك) في طبيعة مائة (ومن
الطاري سلاطين الطبيعة في شئ من أحد ههنا لاساطن ان يخصص في كل من يدر حوزوا من غير
المسلمين (وهو ما عدا مروءية) (وذلك) لاساطن ان يخصص في كل من يدر حوزوا من غير
(وهو عدا في العتية من سلاطين) لاساطن ان يخصص في كل من يدر حوزوا من غير
المستحقين وكيف يجوز للاحد ان يخصص في كل من يدر حوزوا من غير
ان يأخذ كل ما أعطى أما الاول فالذي يراه لا يمنع أحد الحق لاساطن ان يخصص في كل من يدر حوزوا من غير
(مهما ما عدا مروءية) (وهي القهر ونفسه) (وعسر) على من (خلعه) عن سلاطينه (وكان
في الاستبداد به) عتية (فمنه لا يخلط) من حوزوا من غير (وذلك) (وذلك) (وذلك)
ولا يخلط لاساطن (عن ما عدا مروءية) (وذلك) لاساطن ان يخصص في كل من يدر حوزوا من غير
شبه الية (عن ما عدا مروءية) (وذلك) لاساطن ان يخصص في كل من يدر حوزوا من غير
لصاعة لاساطن (وذلك) لاساطن ان يخصص في كل من يدر حوزوا من غير
عليكم على حشيتي كذا في ربه وبقوة حوزوا من غير (وذلك) لاساطن ان يخصص في كل من يدر حوزوا من غير

مروان* ("ما الحاله لازولى")

وهي المنحول عليهم فهو
مذموم جدا في الشرع
وهو عقوبات وتشديدات
أوردت بهم بالاعتبار والانتذار
من فعلها التعرّف ماذم التعرّع
له ثم تعرّض لما يحرم منه
بما يباح وما يكره على ما
تقتضيه الفتوى في ظاهر
علم (أما الأخبار) **عنه**
لما وصف رسول الله صلى
الله عليه وسلم لأمره
١٥١٠ قال من أبغضهم عا
ومن اعتزلهم سلم أو كاذب
يسلم ومن وقع معهم في
ذنبهم فهو منهم وذلك لأن
من اعتزلهم سلم من أثمهم
ولكن من يسلم من عذب
جميعهم يسلم من ربلهم
لأنه المناقب والمنازعة
وقال صلى الله عليه وسلم
سيكون من بعدى أمره
يكذبون ويظلمون قس
صدقهم بكذبهم وأعلمهم
بى ظلمهم فليس منى ولست
منه ولم يرد على الخوض
رأى أبوهريرة رضي الله
عنه أنه قال صلى الله عليه
وسلم أقبض القراء إلى
الله تعالى الذين يزرون
أمره وفي الخبر خبر لأمره
الذين يأبون العلماء وشر
علماء الذين يأبون الأمراء
وفي الخبر العلماء أمانة
الرسول على عباد الله عالم
خالعوا السلطان فادعوا
ذلك فقد خافوا الرسول
فاحذروهم واعتزلوهم
وله أنس رضي الله عنه

حده من الأثرى وقال حديث غير محفوظ وقد تقدم في أهم هـ قلت وكذا رواه الحسن بن سفيان في مسنده
عن محمد بن مالك عن إبراهيم بن موسى عن عمر بن عبد الله عن أبيه عن الحسن بن سفيان عن أبيه عن الحسن بن سفيان
موضوع ربه لا يعرف ولا يمدى متر ولا يدرى من الخلال السبوطي فقال قوله هذا مجموع وله شاهد
في الأول من حديثه على مقتضى مسند الحديث بالحسن هـ وزود كذلك لما حكى في تاريخ وتو
بعين في الحلية والديلمي في مسند الفردوس ورافعي في تاريخ فروس إلا أن هذا الحاكم ما يداخرو
السلطان فادد نحوه فقد رواه ابن عسكروهم وأعطى لعقبي أمية الله على خلقه ودينه فقد رواه الله
والرسول وأخرج هـ كبرى من حديث علي بن علقمة أمية لرسول ما يداخرو لداو بن عمرو السطلي
فإذا قلنا ذلك فاحذر وهم

(فصل) هـ وزود لخلال سبوطي في كتاب الأساطين في عدم لحي إلى الأساطين أحزابا غير في
وردها نصف من أساطين كرهاة تجمعا للورث قال شرح توداود والترمذي وحسنه وأبنا
والسبقي في الشعب من حديث ابن عباس من سكن أبادية حجاز من اتبع الصبيد أهل ومن أتى ثواب
لساطين وشر وأخرج للديلمي في مسند الفردوس من حديث أبي هريرة أن نبي الله صلى الله عليه وآله
سئل عن أساطين كبراءه عيم به عن وأخرج ابن ماجه بسند حسن به ثقات من حديث ابن عباس أن
نابسا من أمي ينفق في الدين ويقرض القرآب ويقول يا بني الأمر ما يصيب من دنياههم ونعماتهم
يدرس ولا يكون ذلك كما لا يخفى من القناد لا الشوك كذلك لا يخفى من حرهم لا الخصال وأخرج ابن
عباس كره له وأخرج الطبراني في الأوسط بسند حسن له عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وآله
قال قلت يا رسول الله من أهل البيت أفاضت ثم هاتي لنا منه ثم هاتي لنا من باب سبعة أو ثاني أمير
سأله قال أساطين لندوي في التريب والتزيين لم يداخروه أساطين أساطين وأخرج الحاكم
في تاريخه والديلمي من حديث معاذ بن جبل ما من عالم أتى صاحب سلطان موعا لا كان شر منه في كل
لون بعدد به في ربههم وأخرج أبو الشيخ في حديث ابن عمر من قرأ القرآن ونفقه في الدين ثم أتى صاحب
سلطان طمعه ما في يده طمعه على قلبه وعذب كل يوم يوسوس من بعدد لم يداخروه قبل ذلك وأخرج أبو
الشيخ في أنساب من حديث معاذ بن جبل أن قرأ القرآن وعذب في الدين ثم أتى صاحب سلطان تلقا إليه
وطمعه ما في يده طمعه قدر خطاه في ربههم وأخرج الحاكم في تاريخه من حديث معاذ بن جبل وأخرج
الديلمي من حديث أبي الدرداء أن سفيان بن عيينة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله يقول يا أيها
عامة حاضر وبارجوه ثم قدر خطاه في ربههم من بعده في منزله قال ما لي في هواه وقد ورد على عهده لم
يحل به من الله عسرة إلا كان عليه مثلها ومعدب سوع من معدب الاعدب مثله وأخرج الديلمي من
حديث ابن عباس فيكون في حر لمان علماء وعمول ما من في الآخرة ولا يرعونون ويهدون أساس
في الدين ولا يهدون ويهدون عن عيشان الأمراء ولا ينشرون وأخرج الحسن بن سفيان في مسنده والديلمي
من حديث ابن عمر أنقوا أبواب السلطان وحواشيها فان قرأ الناس منها أنعم الله عليهم من الله ومن
سقط ما على الله جعل الله الجنة في طمعه حشرة وطمعه وأذهب عنه الورع ونزكه حيران وأخرج السبقي
من حديث رجل من بني سليم أن أبا بكر وأبو أسباط وأخرج للديلمي من حديث علي بن أبي بكر ومعاينة
السلطان فاهده ب الدين وأبا بكر ومعهونه فاسمك ونحمدون آمروه وأخرج السبقي من حديثه أنقوا
أبواب السلطان وأخرج الديلمي من حديثه أنقوا أبواب السلطان وأخرج
في حديث ابن عباس في سبيل أبي بكر وأبو أسباط وأخرج للديلمي في مسنده من حديث ابن
عباس من زاد أن يكرم دينه فلا يدخل على سلطان ولا يتكلم بالسواب ولا يتكلم في أصحاب الأهواء
وأخرج ابن ماجه والسبقي من حديث ابن مسعود لو أن أهل العلم صابو العلم ووضعوه عند أهل السوء وا

به أهل زمانهم ولكنهم نزلوه لأهل الدنيا بالولاية من ديارهم فلهذا سميت بكم من الله عليه وسلم
يقول من جعل الهمهم واحداهم آخره كقوله ما همهم من أمر ديارهم ومن سمعت به يسمون في
أحوال الدنيا بآل الله في أي أودتها هنت وأخرج من عسا كرم حديث أي مائة أهلى تعد
الخلق من الله وحمل بحاسن الأمراء شاقوا من جور وصدفهم عليه إلى هاب قلبه من كتاب الآله طين
وهي الأحاديث المرفوعة وسأقضى ذكر بعضها في شرح كذا ثم سمعت في الآخرة قال (وما لا تار
مقدال حديث) من الإيمان رضى الله عنه (أباكم ومو قف لعن تيل ومامو قف لعن) بأما عسدة
(قال أبواب الأمراء يدخل أحدكم على الأمير في صدقه كذبه ويقول ما ليس فيه) أخرجه أبو حمزة
في الخلية وقال حديثنا سليمان بن أحمد حديثنا يحيى بن إبراهيم حديثنا عبد الرزاق عن معمر عن ابن أبي عمير
عن عبارة من عدد ٧ عن حديثه قال أياكم قد كره وهكذا أخرجه ابن أبي شيبة في مصنفه
والمستحق في أشبه (وهو يورد) العسرة رضى الله عنه (السنة) من نفس (لأنه من أبواب السنين قال
لأنه من ديارهم ما لا أصابو من ذلك نص له) أخرجه أبو كرم في نسخة في المصنف
والمستحق في السنة من سبعة رها إلى سنة من ثلاث فاحفظها لا تجمع ما صرنا في السنة من ذلك ولو
حوت ولا تفعل عن الصدوق قال صاحب الصدوق روى في نسخة ولا نفس في نسخة من نسخة من كره
وله شاهد من حديث عسدة بن منسب في الخبر روى عنه سيكوب بعدى - لا طين لعن عن أبو حمزة كذا في الأصل
لا يصح من أحد شيئا لا تروا من دياره من له أخرجه أبو كرم وأخرج الشيخ عن وهب بن منبه قال
أعطاه أياك وأبواب السلطان فان على أبواب السلطان فتكسركم إلى لا يصح من ديارهم من لا أصابو
من دينك مثله وأخرج ابن عسا كرم من طريق الأعمش عن مائت من الخبر قال بن علقمة لأنك من عسرة
لسلطان فتشيع قال بن لا أصاب من ديارهم من لا أصابو من دياره (وقال سفيان) من سفيان الزوري
روى الله في (في جهنم راد لا يسكنه لا يقرء راد الزور والموك) أخرجه الشيخ من طريق كره
ابن محمد له قال سمعت الزوري يقول في جهنم لما نزلت عليه جهنم كل يوم سبعين مرة لله الله
لأقرء الزور في السنة ما في نسخة في المرفوع نحوه أخرجه ابن عدي من حديث أبي هريرة قال سمعت
جهنم وادنا استعد منه يوم سبعين مرة لله الله لأقرء الزور في السنة ما في نسخة في المرفوع نحوه
السلطان (وقال الأوزاعي) روى الله في (ما من شيء أنفع إلى الله من أن يعطى من رزقه عاملا) وقد جاء ذلك
في المرفوع أخرجه سلال والخلفاء أبو أنس الله في كتابه بعد يوم من عسرة أسوة وراوى
في تاريخهم من حديث أبي هريرة أن أبض الخلق إلى الله تعالى العالم زور العمال وأخرج ابن ماجه
من حديثه ما في نسخة في الله ليس زور والامراء في حديثه أيضا أخرجه ابن عدي وكره
في رواية أن بعض الخلق على الله عام سلطان (وهو ممنوع) (ما سمع به لم يفتي به) والله لا
يوجد في مثل عسدة له به عند الأمير وكذا سمع من أشبه بوج (به في دارهم به يحب الدين
فانهم موه على ديارهم) هذا أخرجه أبو حمزة في نسخة من طريق هشام بن عمار قال سمعت جعفر بن محمد
يقول سمعته قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قالوا يا رسول الله ما هذا فقال
حديث أبي هريرة أن أبا ريت العالم يحاط بالسلطان فاعلم أنه ليس وأخرج الشيخ عن يوسف بن سبط قال
قال لي بن النوري دارت لقري يلود بالسلطان فاعلم أنه ليس وأخرج الشيخ عن يوسف بن سبط قال
مراه وأياك أن تصدع فيقال لك نود معلقة تدفع عن معلوم قال هذه خدعة ابليس فتدفعها لقراء سلما
(حتى جرت) بنسب (أما حدثت فط على هذا سلطان الأوصاف سمع بعد خروج هري عليها للركن)
وهذا (مع ما أواجههم من العسرة) أي لكلام العاطف (والجماعة لهواهم) أي فكيف عن بلينهم
ويطبعهم في هواهم وكلام سمعون هذا قد تقدم في كتاب عسرة (وقال عسدة من سمعت) لا يوهي

٧ هيايصل الأصل

* (وما لا تار) * فقدول

حديثه أباكم ومو قف

العسرة رضى الله عنه

الأمراء يدخل أحدكم على

الأمير في صدقه كذبه

ويقول ما ليس فيه

دراسة ما لا يصح

السلطان قال لا نصيب

من ديارهم شيئا لا أصابو

من ديارهم من له

سفيان في جهنم راد لا يسكنه

الأقرء الزور والموك

وقال الأوزاعي ما من شيء

أنفع إلى الله من أن يعطى

عاملا وقال سمعون ما سمع

بأنهم موه على ديارهم

يوجد في مثل عسدة له

به عند الأمير وكذا سمع

يقال دريئة له لم يحب

الدين فانه موه على ديارهم

حتى جرت ذلك أملا

فقال هذا السلطان

الأوصاف سمع بعد

أخرج فاري عليها للركن

مع ما أواجههم من العسرة

والجماعة لهواهم

عبادة بن الصامت

حب ايقارغ انفاك الامر اعرافى وجبه (۱۳۸) الاعياعو باع دال اودر مس كتر سواد قوم دھوم مھم ۲ى مس كتر سواد د پلمه قال اس مسعود

رضی اللہ عنہ ان الرجل

بجملہ عربی مصنفین و مؤلفین

دیه فیخرج ولادیس اللفیل

لَهُ وَلَمْ يَلِمْ لَهُ شَيْئًا مِّنْ ذَلِكَ

^۱ یعنی ۱۴ جولائی دہلی میں کہیں

تأملوا في هذا ما وجدتم له فقال

الرجل انما علقه على شئ

اسی پر فقالہ عمر حبیب

دعوت به یوم و یوم و یوم

شوما وشرا وقال انه صين

قوله يا انا زادني الله بعدا

وكان من ذلك ما كان من

في من يقول ابني هذا

(يعني من هؤلاء السلاطين

وہاں وہ یہاں - ولایت الدین

يَا حَيُّونَ عَلَى الْمَوْتِ لَهُمْ أَصْرٌ

نحو ۱۱۱ - باب ۱

۱۸۴۵

باب اول در بیان احوال و اسباب و مشرب

استعداد کتب آج له فی

القدس عليه السلام

و انچه كه در اين باب گفته شده است

تعالیٰ و عظیمی اس عرقلہ میں
پہلے اس کے لئے جو کچھ ہے

افسوس شمع که با او

بسم الله الرحمن الرحيم

من کفارہ و عذاب من صحت

نبيه محمد صلى الله عليه وسلم

ولیس کدلاں اُخب فراتہ

١١. انقضى، قال الله

هناك لائحة للناس ولا

کتابت از کتاب علم ابی نصر

لَا يَأْتِيهِمْ فِيهِ الْيَأْسُ وَلَا الْغَمَامُ

وَمَهَلَاتِ مَعْلُومَاتِ بَدَوَاتِ

الم وذهبوا من بيت ماخلا

دین د مال تحریک و فصاحت و

[illegible]

در محله

جایی که آنکه بگوید و در عین حال حق را به خود می‌رساند و محسوس می‌شود غلبه ای، از انهم و سبب معذوریت است و این صلاحتی

حلالات فلا يصح بالدخول
من حيث انه دخول ولا بقوله
السلام عليكم ولكن ان
يعد أو ركع أو مثل فاعاقى
سلامه وخدمته كان مكرما
للفنالم بسبب ولايته التي هي
آلة ظلمه وانتواضع للظلم
معصية من توسع لحي
ليس بظالم لاجل غناه
لا يعني آخر اقتضى التواضع
بعض تلاذبه تكبره
تواضع لظلم ولا يصح الا
بجود للسلام فاما تقبل
البدء بالانحناء في الخدمة
فهو معصية الاعتدال الحرف
أولامام عادل وتعلم أولان
يستحق ذلك ما من ديني
من أبو عبيدة بن الجراح
رضي الله عنه يلمح رضي
الله عنه لما ان الله به
بشام فلم يسكر عليه وقد
ما مع مضاربات حتى
استمع عن رد جوابهم في
السلام والاعراض عنهم
استحقار الهم وعد ذلك من
مجانس القرابات فاما
السكوت عن رد الجواب
ففيه نظر لان ذلك واجب
ولا ينبغي ان يسهل ما سلم
فان تركه له حل جميع
ذلك واقتصر على السلام
فلا يجالس من الجالس على
بشامه ودا كان أعلى
والهم حرام فلا يجوز
الجلوس على فرشهم هذا
من حيث انه عمل * فاما
السكوت فهو انه جبري في

من حر برصه ... وان صلبه وجبها من الحر برصه عاده من اسلاطين فشتد فيه
الحرمة (من حرص كل ذلك فلا يصح) لداخل (بالدخول من حيث انه دخول ولا بقوله السلام
عليك) وعسك (وسكر) في دخوله (وركع) أي عن على هيئتها كنه هو ما لو من الاعاجم (و
مثل فاعاقى سلامه وخدمته) كنه عاده معك الفو كذا دافيل طرف سا طمن غير سلام وقيل
لارض وقيل ما شرب داني كل ذلك مع حرمة (كأن مكرما بظلم سبب ولايته التي هي آلة ظلمه
وان تواضع للظلم معصية من توسع لحي) وهو (ليس بظالم لاجل غناه) طمعه بها
عده (لا يعني آخر يقتضى توسع قصصه) وقدرى معه في ارفع أخرح لداي من حديث
كذلك ربه فغير تواضع لحي من أجل ما من فعل ذلك منهم فقد ذهب ذنبه وأخرج اسبق من
حديث وهب من مسه قال ترى لتوراة كركوه وأخرج اسبق في الشهاب من حديث الحسن
شرحه شمس الامش عن ابراهيم عن اس - عود من قوله قال من حصص لحي ووضع له - ما عظاما له
وطمه فبب منه ذهب الشارو أنه وسفر ديه من حديث شمس عظيم عن أبي وائل عن اس مسعود ربه
قد كرا حديث ربه - من دخول عني عني - ذهب ذنبه وأعلم يحكم على الثلب الثالث وهو
اقتاب له ذنبا اذا ليمان قوليا بالان وعمل بالاركان ومصدق بالقلب (فكذلك اذا تواضع للظلم ولا يصح)
عند الدخول عليه (رصد السلام فاما تقبل لاد) هرا ولسا (ولا يصح في الخدمة) كنه لرا كع
وتقبل بساط وحنية ثوب أو حديثي من الراس ووضعه على راسي ورع قدسوة من الراس (وهو
معصية الاعتدال خوف) منه على نفسه وعياله أو معة فان من ادلا من ذلك ذماما عاده ماد كره غير
ما ربه يس من شعر مسلمي (ولامام عد) ذرعيته (وعلم) مسمع عليه (ولن يستحق ذلك ما من
ديني) كشح من صالح شامي لسلام وسمه في بعد لم لو كال شابا وولده ذوالدنه ولم يبرأ لالاب
(وقيل نوعه) عامر من عدائه (من الخراج) من هلال من أهلب المهري القرشي أمين هذه الأمة واحد
العشرة عشرة من ثمان عشرة في طوبى عوس وهو اس كان وجس من سنة يدعمر رضي الله
عنه ما من أهلبه ما شام من سكره) وكان عمره ولاء شام وقد وقع الله عز وجل على يديه ليرموك
والجاجة ووسرع والرمدة وأخرج نوعه في طلبة من مرقى معمر حدثنا هشام عن عروة عن أبيه قال
لما قدم عرا لم تافاه لاس وعصه من الارض فقال عمر بن اسى قال من قال نوعه فداو الا لاس
ما نيب طل ثناء بل فاعتقه ثم دخل عبه بنة الحداث وقد مانع بعضا سلف حتى امتنع من رد جوابهم في
السلام والاعراض عنهم احصية رانهم وجعلوه من محاسن بقراب) كنه يشير بذلك الى حديث النوري
وعار في - اوار الصوفية لاي با كويه الشيرازي حدثنا - ذال واحد من كركه ذنبا أجد من محمد من
حدثنا حدثنا نوعه من الاسرى حدثنا من شحرف حدثنا عبد الله من حسي عن سليمان اشوري انه كان
يقول عزروا على الله انما يترك السلام عليهم (هنا السكوت عن رد السلام معية نظرا لان ذلك) أي رد
جواب السلام (واجب) لا يجالس (ولا يعني بسبب ما علم) وقد يقال ان ورع - بيان أدى الى ث
من من حله مع شهاب كغيره مما وفي من ظومة ابن العماد (فان ترك الدخول جميع ذلك واقتصر
على سلام ولا يجوز) الحال (من الجلوس على ساهم) كك علب امو لهم حرام ولا يجوز الجلوس
على فرشهم) هم - شراف من لال الحرم أدنى للذمة وذى منه من الحرام فيه شدة الحرام (هنا من
حيث انه عمل فاما السكوت فهو انه يرى في السهم من فرش الحرم) والذبح وباركش بالقصب
(وأننى العنة) وان ذهب كاشي ونحمره وان شئت ولا يربى وذوى الثرب (والحر والمباوس عليهم
وعى علمهم) وانهم من بين أيهم (هم حرام) باللات نو مريدى ذلك صبا حة وجوههم - ودفعة
ساهم كاهم في رأى ساهم مع كونه مكررا - غير بهم حرام (وكل من رأى مكررا وسكت عنه) ولم يعبره

يجازهم من فرش الحرم وذوى لصفه حر برصهم وعى علمهم وهو حرام ول من رأى منه وسكت عليه

فيما ثم فاز وهاعني (الحالة الاشارة) ان يعترفهم ولا يراهم ولا يرونه وهو الواجب دلا لامة الالفه فعبه ان يعتقد بعضهم على طبعهم ولا يجب
بقاءهم ولا ينفي عليهم ولا يستخرج عن احوالهم ولا يقرب الى المتعلق بهم ولا ينفى عن ما يعوب بسبب مفارقتهم وذلك اذا خطر بباله
امرهم وان غفل عنهم فهو الاحسن واذا خطر بباله نعمهم فليذكر ما فاته عام لاصح اعني (١٢٧) و بن المولى يوم واحد فاما امس

فلا يجدون لذته وانى وايامهم
في غدا لعل وجل وانما هو
اليوم وما عسى ان يكون
في اليوم وما فاته أو البرد اذا
قال اهل الاموال يا كليون
وناكل وشربون ونشرب
ويسترون ونس ولهم
فضول اموال يتظفرون
اليها وينظر معهم اليها
وعليهم حسابا وتجن منها
برأؤكل من اساطعها فظلم
ظلم ومعبية عاص فينبغي
ان يحفظ ذلك من درجته في
قلبه فهذا واجب عليه لان
من صلوا منه ما يكره نقص
ذلك من رتبته في القاب
لا محالة والمعصية يسبى ان
تكره فله اما ان يغفل
عما او يرضى بها ويكره
ولا علة له مع العلم ولا ربه
للرضا فلا بد من كراهة
فليكن حياطة كل حدث
عن حق الله كعبته على
حقه فان قلت ان كراهة
لا تدخل تحت الاختيار
فكيف يجب قلنا ليس كذلك
فان الحب يكره بضرورة
الطبع ما هو مكره عند
محبوبه وانما علة فان من
لا يكره معصية الله لا يجب
الله وانما لا يجب الله من
لا يعرفه والمعرفة فواجبة
والحبة لله واجبة واذا حبه
كره ما كرهه وحبا ما حبه

أعلى فاسد تركه أساسا (فيما ثم) بسبب (فروها عني) أي عه وعيها (الحالة ان يشك ان يعترف عنهم
ولا يراهم ولا يرونه) وهو حسن لحوال (وهو واحد لامة الالفه) وفي محامتهم فليس وطالت
ومعاص (فعليه ان يعتقد بعضهم على صحتهم) أي لاجل ملهم (ولا يجب قمعهم) في له بالامتثال
المادة الظلم لم يورد في الخبر السابق (ولا ينفي عليهم) في المحامس (ولا يستخرج عن حوالهم) من اساس
كيف فعلوا كيف تركوا (ولا يقرب الى متعلقهم) فانهم يدعونه الى محبة هلاكه (ولا ينفي) عن
على ما يهون) له من المحمد والدي (بسبب مفارقتهم وذلك اذا خطر بباله امرهم وان غفل عنهم فهو
الاحسن) فان لم يعرفه لم يتعد (واذا خطر بباله نعمهم) وما ملط بهم من روف الدنيا (فليذكر
ما فاته عام) من مالون (الاصح) رجه لله تعالى وكان قد عثرل من في قبته بدر الانس سنة ولا يحاط بهم
الاحاطة (اعني بين المولى يوم واحد فاما امس) لدى مصى (ولا يجدون لذته وانى وايامهم من عد)
الذي آتى (لعل وجل ولى هو اليوم وما عسى ان يكون في اليوم) والله - رعبهم قوته

ما مضى فاقول المومل غيب * ولك الساعة التي أنت فيها

(و) ليدكر (ما فاته أو البرد) وصي الله عليه (ادفال اهل لاموال يا كليون وأكل وشربون
ويسترون ونس ولهم فضول اموال يتظفرون اليها وينظر معهم اليها وعليهم حسابا وتجن منها
برأؤكل من اساطعها فظلم ظلم ومعبية عاص فينبغي ان يحفظ ذلك من درجته في
قلبه فهذا واجب عليه لان من صلوا منه ما يكره نقص ذلك من رتبته في القاب
لا محالة والمعصية يسبى ان تكره فله اما ان يغفل عما او يرضى بها ويكره ولا علة له مع العلم ولا ربه
للرضا فلا بد من كراهة فليكن حياطة كل حدث عن حق الله كعبته على حقه فان قلت ان كراهة
لا تدخل تحت الاختيار فكيف يجب قلنا ليس كذلك فان الحب يكره بضرورة الطبع ما هو مكره عند
محبوبه وانما علة فان من لا يكره معصية الله لا يجب الله وانما لا يجب الله من لا يعرفه والمعرفة فواجبة
والحبة لله واجبة واذا حبه كره ما كرهه وحبا ما حبه

(١٨) - (تحاف السادة المتقين) - (سادس) وسيتبين تحقيق ذلك في كل المحبة وانما علة فان قلت فقد كل علة بسبب يدخلون على السلاطين
فانقول نعم نعم الدخول بهم من دخل فليكن كذا حكى هشام بن عبد المنه فله حاله في مكة فادخلوا قال وفي برجل من الصحبة فقبل
يا مبرأؤكل من اساطعها فظلم ظلم ومعبية عاص فينبغي ان يحفظ ذلك من درجته في قلبي

فعل بجاشية بساطك فاني
أخذه من يدي
العزة كل يوم خمس مرات
ولا يعصى ولا يعصى
وما قولك لم تقل يدي
سمعت أمير المؤمنين على
ابن أبي طالب رضي الله
عنه قول لا يجوز لرجل أن
يقول لا أحد لا امرئ
من شهوة وولده من رج
وما قولك لم تسلم على
يامرة المؤمنين ليس كل
اليس راضي بامرئ
فكرهت أن أكذب وما
قولك لم تسكني بيت الله تعالى
سبحه وأباهه فقال
أداود بن يحيى ما يعني
وكي عداهه فقال ثبت بما
أبى أبوه وأباهه فقال
ما رأتني هي سمعت أمير
المؤمنين عليه رضي الله عنه
يقول إذا أردت أن تنظر
الرجل من أهل النار
فانظر إلى رجل جالس وحوله
قوم فقام فقال له هشام
عيسى فقال سمعت من أمير
المؤمنين على رضي الله عنه
يقول أن في جهنم جباب
كالقلال وقمار كالغبال
تلدع كل أمير لا يعدل في
وعيشه ثم قام وخرج وعن
سفيان الثوري رضي الله
عنه قال أدخلت على أبي
جعفر المنصور حتى قال لي

فعلى بحاشية بساطك فاني
أخجلهم من يدى رب
العزة كل يوم خمس مرات
ولا يعصى ولا يعصى
وما قولك لم تقبل يدى
صهت أمير المؤمنين على
ابن أبي طالب رضى الله
عنه قول لا يحل لرجل أن
يقول يا محمد لا امرئ
من شهوة وولده من رحم
وما دولته لم تسلم على
ياصرة المؤمنين ليس كل
الناس راضين بأمرتك
فكرهت أن أكذب و ما
قولك لم تكفى باب الله تعالى
سعى سباعه و أولاده فقال
ناباؤد يا محبي ما يعصى
وكي عاراه فقال ثبت بدا
أبي اله و ما ولا نحاس
مارأى على صهت أمير
المؤمنين عداوى الله عنه
يقول اذا أردت أن تنظر
الحرج من أهل النار
فانظر الى رجل جالس وحوله
قوم نيام فقال له ههنا
عصى فقال صهت من أمير
المؤمنين على رضى الله عنه
يقول ان في جهنم حبيب
كالقلال ومقارب كاليفال
تلدع كل أمير لا يعدل في
وعيته ثم قام وخرج وعن
سفیان الثوري رضى الله
عنه قال أدخلت على أبي
جعفر الماء ورجى فقال لي

فهكذا كانوا يدينون على السلاحين ذا ثمرين وكانوا يحاربون واحدهما في مقام ثمن (١٢٩) صمدية ورجل من بني عبد الله

اسم مروان فقال له تكلم فقال
ان الناس لا يفتخون في القياصة
من غصصها ومراواتها
ومعاينة الردي فيها الامن
أرضي الله بسخط نفسه
فيكي بعد الملك وقال لا جعلن
هذه كاهنات لا يصعب
ما عشت ولما استعمل عثمان
ابن عفان رضي الله عنه عبد
الله بن عامر أتاه أصحاب رسول
الله صلى الله عليه وسلم وأطاعوا
عنه أن يوذروا وكان له صديق
فعاث به فقال أنوذروا سمعت
رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقول ان الرجل اذا ولي ولاية
تعاقد الله عنه ودخل مالك
اسم دينار على أمير مصر
فقال أيها الأمير مرأتني
بعض الكتب اسمي وبه يقول الله تعالى
يقول من أحق من سلطان
ومن أحق من عساي ومن
أعز من أعزني ثم أراعي
اسم وذهب ابن عسما
بعض ما عساه كان لهم
ولبست الصوف وتركتها
عسما فقعق فقال له والي
المصره أنظرى ما الذي
يجسر لك عيسا ويحسب
عليك قال لا قال قلة الطمع
فيما نزل الاهتنام لما في
أيدينا وكلت عمر بن عبد
لغزير واقفا مع سليمان
من عدد ثلثة صمغ سليمان
صوف الرعد فخرج ووضع
صدوره على مقدمة الرجل فقال
له عمر هذا صوف رجلي فكيف

رأيت في حجر بفصيل در حلاء في حجر من عبيد فقالوا يا عبد الله لا شمت سالعا دعاء قال فتقدم
الى الاستار فخذها ثم قال برئت منكم ان دخلها أبو جعفر قال فقلت قبل ان يدخل مكة فانتخب ذلك فبيان ولم
يقبل شيئا (فهكذا كانوا يدينون على السلاحين اذا أكرهوا فكانوا يحاربون واحدهما في مقام ثمن) قدمته
عرو وحل من علم (وتعدى وضاء لسيرة (ودخل ابن أبي شجرة على عبد الله بن مروان) يكنى أبا الوليد
توبع له ثلث مائة ومصاب من حسن وسبي ومات سنة ثمانين (دعاه له تكلم فقتل ابن اساس لا يحوب يوم
القبضة من غصصها) جمع عصبة كعروة وغرف وهو ما بعضه الاساس من قبضة وعقبه على انثبته
(ومراواتها ومعاينة الردي فيها) أي الهلاك (لا من رضى الله) عرو وحل (سخط نفسه على عدد ثلثة
وقال لا جعلن هذه الكاهنات مثلا) أي مثله (نصب عيسى) أي من عيسى (ما عشت) أي ما دمت حيا كناية
عن شدة الملازمة فتقدروا في الخليلي في الارشاد من حديث عرو بن شعب عن أبيه عن جده عن أبيه عن
سخط المحرقين كده لله مؤيد محمود ومن رضى المحرقين سخط الله سخط الله عليه فحسين وروى في
في الحديث من حديث عائشة عن رضى ساس سخط الله وكلم الله الى الناس ومن سخط الناس وسخط الله كناه
ته (وما استعمل) أمير المؤمنين (عثمان بن عفان) رضى الله عنه (اسم عامر) ولد على نصرته (أما فخر
رسول الله صلى الله عليه وسلم) لم يسلط عليه (وأما عمر بن عبد الله) رضى الله عنه (وكان له صديق فعاث به
على ترك الحصى) فقال أنوذروا سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الرجل اذا ولي ولاية تعاقد الله
عنه (قال العراقي لم أسمع له على أصل اه قلت ولكن له من حديث أبي هريرة عن عبد الله بن مسعود وما
أردنا من السلطان ذو الانداد من الله بعد ما ورد في حديث عبد الله بن مسعود عن
مسرى ومن تغرب من دى سلطان دواعيا عداقه عنه باعوا على ذلك وقد تقدم (د) روى انه (دخل مالك
من دينار) أبو يحيى النضرى اعاد تقدم ترجمه مرارا (ع) أمير مصره فقال أيها الأمير مرأتني
في بعض الكتب اسمي وبه يقول الله تعالى (من أحق من سلطان ومن أحق من عساي) (و) روى
أعز من أعزني (وأما عيسى) (أي الراى اسوم) دخل اسوم عبره الراى لدى روى
عسما وجعل الرعية عبرة لعمى اتى تحت رعايته فقل (دفع ابن عسما) عسما حاق كسب الامم
واستاصف وقر كتب عسما فقعق (أي نصرت) لم يوردوها مواد دفعه فسترى عسما فقعق
الرعية (فقال) والي لمصره أنظرى ما الذي يجسر لك عيسا ويحسب عليك قال قلة الطمع (أي ابن
الطمع لب) (ونزل الاهتنام عيسى) عيسى من الاموال والاعراض (د) روى انه (كان عمر بن عبد
العزيز) رضى الله عنه (واقفا) معرفة (مع سليمان بن عبد الملك) وهو يومئذ خافه (دعاه) سليمان
(صوت رعد عرو وعوض صدره في مقدمة الرجل) من حوجه (فقال له عمر هذا صوف رجلي) فانه
يشير بالعبث (وكيف اذا سمعت صوت عده ثم تهرج الى اساس) وهم واصوف (فقال ما أكثر
لناس فقال عمر) هم (عسما أول أمير المؤمنين فقال) به (سليمان بن عبد الله) فكل الامم كذلك
لانه نزل لاسم رده (وحكى ان سبيت من عبد الملك) من مروان يكنى أبا يوب يوبع له بعد أخيه الوليد
سنة ست وتسعين (قدم المدينة وهو يريد مكة فإرسل الى أبي حارم) سلمة بن دينار الأعرج الأورلي ثم أراعى
نقطة عابد مات في خلافة المنصور (فدعاه) فثابه (ولما دخل عليه) فانه سليمان بن عبد الله بن مسعود (الموت)
وهذه بقعة قد أخرجها أبو يعقوب في الحلية قال حدثنا ابراهيم بن عبد الله حدثنا محمد بن اسحق بن عوف حدثنا
أبو يوسف محمد بن أحمد المذني حدثنا أبو كرام عثمان بن ابراهيم بن عثمان حدثنا عبد الله بن يحيى بن
كثير عن أبيه قال دخل سليمان بن عبد الله المدينة فاجتمع له من رجلي ثلثة عشرين من اصحابه قالوا
ثم أبو حازم فإرسل اليه فلما أتاه قال يا حارم ما هذا الحقب قال فأبى حارم رأيت في يا أمير المؤمنين قال

اذا سمعت صوت عدايه ثم نظر سليمان بن اساس فقال ما كرام من فدى عن حصر قسبا أمير المؤمنين فقال له سليمان ابتلا الله بهم
وحكى ان سليمان بن عبد الملك قدم المدينة وهو يريد مكة فإرسل الى أبي حارم فدعاه فلما دخل عليه قال سليمان يا حارم ما هذا الحقب موت

وقال لا يخرجكم منكم (١٤٠) دبر كنهه من العروس في الحروب فقال: أما حرم كنهه لغدوم على الله

قال يا أمير المؤمنين أما الحسن
فكالعائب يقدم على أهله
وأما الحسن فكل لا يق
يقدم على مولاه فبني سليمان
وقال لبنت شعري ما لي عند
الله قال أبو حازم اعرض
فمنك على كتاب الله تعالى
حيث قال لا يزال في بي
وابن الصغرى في عهده قال
سليمان فابن رجة الله قال
قريب من الحسين ثم قال
سليمان يا أبا حازم في عهده
الله أكرم قال أهل النهر
واشقوى قال في الأفعال
أفضل قال أداء الفرائض
مع اجتناب المحارم قال في
الكلام أجمع قال قول
الحق هند من يخاف وترجو
قال في المؤمنين أكس
قال رجل عمل طاعة الله
ودعا الناس إليها قال في
المؤمنين أخسر قال رجل
شك في هوى أخيه وهو
طامع فاع آخيه بدينه غيره
وقال سامان ما تقول فيما
تكن فيه قال أبو حازم في
لا بأس بها بصفة بغيره إلى
قال يا أمير المؤمنين ما أكل
عمر والناس ما ليس
وأخذوه هذا الملك عوة
من غير مشورة من المسلمين
ولارصدهم حتى قتلوا منهم
مقتله عظيمه وقد ارتحلوا
فلا شعث بمأقلا وما قبل
لهم فقال له رجل من
جلساته تسما قلت قال

أبو حارم إنني قد أخذ الميثاق على أئمة بني هاشم ولا يكفرونه وما وكيف سأأتى بصلح هذا الفاسد قال أنت تأخذه
من حله تنص في حقه فقال سامعان ومن يقدروا على ذلك فقال من يطلب الجنون يخاف من النار

و نرصى فقال سليمان
أوصى فقال أوصيك
وأوجز خطـم ريك وبره
أن برأت حيث نهك أو
يفقدك من حيث أمرك
و قال عمر بن عبد الله
حازم عفاي فقال انه يجمع
ثم اجعل الموت عند رأسك
ثم انظر الى ما تحب أن يكون
فبيك تلك الساعة ففدده
الآن وما نكره أن يكون
بيك تلك الساعة فدعه
الآن فلفعل تلك الساعة
قرية ونخل اعراى على
سليمان بن عبد الملك فقال
تكم يا عراى فقال يا أمير
المؤمنين مكامل كلام
فاخبره وانكره ما دور
ما تحب ان فانه فقال يا عراى
اما حدود ساعة الاحوال على
من لا يرجو نفعه ولا يامن
غشه فكيف يبن ثامن غشه
و نرحونعه فقال الاعرابي
يا أمير المؤمنين انه قد تكلمت
رسا أساو لا احتيا ولا عسوم
واشاعو دنياهم يدبهم
ورسالك عخطا رهم حافول
في الله تعالى ولم يحادوا الله
و لن حرب الا حرة سم الدنيا
فلا تنغم على ما تنمات
الله تعالى عليه فانهم لم يألوا
في الامانة تضيقا وفي الامنة
خسفا وعسفارت مسولة
عب احترحوا ولبسوا
عسوين عما اجترحت فلا
تصلح دنياهم فساد سرك
سبيك قال اجل يا أمير

(وقال سليمان) يا باعززم (دع) الله (لي فقال باعززم) نعم (اللهم ان كان سليمان وليك) ولقد الخليفة من اولائك (ويسره لخير الديار والاخرة) وان كان عدوك (ولقد الخليفة من أعدائك) (قد سمعته في ما تحب وترضى) قال سليمان فقال باعززم قد كُفِرَ وأطُبتْ لك كُتْ أهله فان لم تكن أهله فما احتل ان ترى عن قوس لهوتر (فقال) يا باعززم (وصي فقال) نعم صوف (أوصيتك وأوصي) أي اختصر (عنهم) ريتك وتره (دع) الخليفة تره الله وعظمه (ان بالك حيث نزلت) ويفقدك حيث أصرتك ثم قدمه (أوب) قال يا باعززم هذه ما تغديرها فتهاولك عدو مثلهما كثير فرى ما والسا رضاء لك فكيف رضاءها بنفسي في أعينك الله أن يكون سؤالك باي هر لا وردي عليك بل لا موسى من عراب عليه السلام مد ورداء من قال رب ابي لك أرتأتني من خير فقير سؤال موسى ربه ولم يسأل من من فطنت احوار يتسولم يعطى الرعايا فطنته فأتاهاهما وهو شعيب عليه السلام فحضره حجرة فله شعيب يبعي ان يكون قد جاعته قال لا احدهما ذهني ادعي لي فلانة عظمه وعنت وجهها ثم قالت ابي يدعوك فماتت بحريك آخر ما سمعت بك كره ذلك موسى عليه السلام وادان لا يتبعها ولم يكددا ان تنهالانه كان في أرض مسبعة وخوف عرج معها وكانت امرأة ذات عرج مكاتب الرماح نصيرب ثوبها فتعجب لموسى عليه السلام عرجها بعض مرة وبعرض أخرى فقال يا أمه فانه كوي حلق فدخل الى شعيب عليه السلام والعشاء معها قال كل قال موسى لا اهل شعيب لست حائنه قال لي وكس من اهل بيت لا يبيع شيئا من عرج الاخرة على الارض ذهبيا وأخشى ان يكون آخر ما سمعت بها قال شعيب لا شاب ولكنها عذبي وعادة آتت فرى الضيف والطعام قال طامس موسى عليه السلام فاكل فان هذه المائة دينار عوض مما حدثتك فابتنة والدم والحلم لخير في حال الاصدار أحسن منه وان كانت من مال المسلمين فلي بها شركة انما وانتمهم في والا فلا ساجه في مهابي اسرائيل لم يرالوا على الهدى واستقى حيث كان امرؤهم يا بوب الى علمائهم رغبة في علمهم فلما تشكسوا وتصوروا وسقطوا من عبي الله عرج وحل وأموا بالحب والاطاعة كان علمؤهم يا بوب الى امرائهم فشاركوهم في دينهم وشركواهم في دنسهم قال ان شهاب باع حارم اياي تمي اوبى تعرض فان ما ياك اعتقد ولكن هو ما نجمع قال سليمان يا ان شهاب تعرضه قال لم جاري منذ ثلاثين سنة فكله كلفه فقلت قال باعززم ان كنت تتعرج وحل فستبني ولو حشيت الله عرج وحل لا حشيتي قال ان شهاب يا باعززم تشمتي قال سليمان ما تشمت ولكن تشمت نفسك فماتت اب للعاري الحارحقا لحق القرابة فلما ذهب باعززم الى رحل من حله سليمان فمير ابو مسيب فحب ان يكون الناس كاهم من ابي حازم قال لا ه لمر اخلية وقد أخرجنا من عسا كرا بصا فخنصرا من طريق عبد الجبار بن عبد العزير بن أبي حازم عن أبيه عن جده (ودخل اعراي) من سكان بياديه (على سليمان ابن عبد الملك) المتقدم ذكره (فقال لكم يا اعراي فقال يا أمير المؤمنين ابي مكملتك بكلام) فيه علة (فاحتله) مني (واب كرهته فان وراءه ما تحب ان قلته فقال يا اعراي ان يعود بسعة الاحتمال على من لا يرجو نفسه ولا من عهده) أي فكيف بمن وحو نعه (قال الاعراي يا أمير المؤمنين انه قد كملتك) أي كملتك (رجال ساءوا لا حبا ولا نفعهم) أي خناروا لانهم ما هو سوء (وانتاعوا ديارهم بدينهم ورضالك بصعيرهم) فأنروا رضاءك على رضاء الله تعالى (حاول في الله تعالى ولم يحو الله بين) وهم (حرب لا خيرة لهم لا الدنيا ولا الآخرة) على ما تمسك الله عليه من أمور الرعية (فهم لم يولوا) أي لم يقصروا (في الامانة نصيبها وافي الامنة خسفا) أي دلا وهو ما (وعسا) أي حورا وطمنا (وأنت مسؤول عما أجرت حورا ولبسوا مسؤولين عما أخرجت) ولا نفع ديارهم عساك حركت فان أعظم الناس غيب من باع آخرته بدنيا غيره (أي فهو كالشمعة تحرق نفسها وتضيء على غيرها) (وقال سليمان ما لك يا اعراي قد سالت لسالك) هل سبقك (وهو قطع من سبقك) لولائه (قال أحل) أي نعم (يا أمير

هو الامانة لا فعلت وأخرج أبو الحسن بن هرقى كتاب فضل مالك عن عبد الله بن رافع وغيره قال قدم هارون
 ابن عبد الله بن قيس فوجه البرقي الى مالك وقال له احمل الى الكتاب الذي صفت حتى اجمعه منك فقال مالك
 لا امرى اقره معنى السلام وقال له ان تعلم راز ولا يرد رجوع البرقي الى هارون فقال له يا أمير المؤمنين
 سامع أهل العرق ابنك وجهه الى مالك في أمره فقلت اعلم به حتى يأتينك برسالة اليه فقال قل له يا أمير
 المؤمنين لا تكن أول من يصع العزم ويصنع الله وروى البخاري تاريخه عن ابن مسعود ان ابا عبد الله عازا
 بعث الى محمد بن اسمعيل يقول له احمل الى كتاب الجامع في التاريخ لا يجمع منك فقل لرسوله قل له بالآل
 اعلم ولا آتي أبواب السلاطين فان كانت له حاجة الى شيء فليخبرني في مسعدي وفي روي وقال نعم
 ابن الهيثم في حزنه أخيراً خفف من عزمه عن أي حجاج بكلاي عن الحسن ابنه من بعض القراء على بعض
 أبواب السلاطين قال فرحمته الله ورحمته نعمكم ورحمته ما لم تعلم تعملوه عن رفاكم لي نواهم اما انكم
 لو حاسنتم في سوتكم لكان خيرا لكم فهدوا في الله بن عيسى بنكم وقال الرضا في ماله أخيراً أبو بكر
 محمد بن الحسن بن علي بن عبد الرحمن بن حبيب الاصبغي عن عمه قال مر الحسن بن علي بن هارون
 وعاب به القراء فسلم ثم قال ما لكم جيلوما قد أحفبتم دياركم وحلقتم رؤسكم وقصرتكم فيكم وفانصت
 انكم اما والله لو رددتم ما عندكم لرعوا فبما عدكم والكمكم رعبتم فبما عدكم فرددوا فبما عدكم
 دعيتهم لقراء ففهمكم الله وأخرج ابن العطار عن الحسن ابنه قال ان سركم ان تسلموا وسلم لكم ذبيكم
 وكفوا يديكم عن دماء المسلمين وكفوا بطوسكم عن مؤمنهم وكفوا ألسنتكم عن أعراضهم ولا تخطوا
 أهل الدنيا ولا تاتوا بالبول ديسوا عليكم ديسكم وقال ابن مكيه الشيرازي في كتاب أخبار الصوفية حدثنا
 سلامة بن أحمد الشكري حدثنا محمد بن علي الكوفي حدثنا يعقوب بن اسحق حدثنا عبد الله بن محمد
 القرشي قاله كاتم سفیان الثوري بمكة فاه كتاب من عالم الكوفة ثلث طائفة ما قلن سوى
 ثلث طائفة هي سفیان فقال له بعض أصحابه يا أبا عبد الله لم يورثوا في السلاطين ضرب الى ما تريد وقال
 سلم بن داود لا اسأل الناس عن كذا فكيف سألهم لا اعلمها قال وحدثنا عبد الله بن محمد بن جعفر
 حدثنا ابن حبان حدثنا أحمد بن أبي الطواري قال كنت لاني سمعت ثلث طائفة من العلماء فحدثوا وقالوا
 عالميات في باب السلاطين في حدودهم ووالا لا تمدى حديثي نواب من قال قدم طاهر بن عبد الله بن
 طاهر من خراسان في حياة أبيه وبدا الخرج في دار الحق بن واكيم فوجه الحق الى ابي عبد الله فحضرهم
 ابراهيم طاهر وبقربهم فحضر أصحاب الحديث والفقهاء وأحضر بن الاعراب وبن نصر صاحب الاصبغي
 ووجه الى أبي عبد الله فقام في سلام في حضوره بن ابي عبد الله وقال نعم يقصد الحق من قوله
 ورسالته وكان عبد الله بن طاهر يحريه في الشهر ابي درهم فوجه به بن الحق ويطع لمرور عب
 وكتب الى عبد الله بن طاهر فكتب به عبد الله لقصدي أبو عبد الله في قوله وقد أصعبت الرزق من حبل
 فعله فاعلمه فانه ثم رده به بعد ذلك لما يستحقه وأخرج ابن عسك من طريق ابن وهب عن عبد
 الرحمن بن بريد قال حدثنا أبو حازم ابن سليمان بن هشام قدم المدينة فارسل ابن أبي حازم فدخل عليه قال
 صلت عليه ونامت كئي على عصا فقلت لا تتكلم فلت وما تكلم به يستلني حاجة فانه تكلم بها و
 جئت لحاجتك اني أرسائت اليها وما كل من برل اي آتية ولولا بقرى من ثمركم ما حشتمكم اي أوردت
 أهل الدنيا تسلاهل العلم حيث كانوا يقصون عن العلم لاهل الدنيا حوائجهم وآخريهم ولا يستعمل
 أهل الدنيا على أهل العلم من يعلم ثم حال الزمان فصار أهل العلم يعلل أهل الدنيا حيث كانوا
 ودخل السلاء على امرئيين فجعلا في أهل الدنيا لصيب الذي كانوا يذكرون به من العلم حين رأوا أهل
 العلم قد حازهم وضيع أهل نعم حديم ما قسم لهم فأتاهم أهل الدنيا وأخرج ابن أبي الدنيا والخزاعي
 وابن عساكر عن زعمه من صاحب قال كتب بعض بني أمية الى أبي حازم بعزم عليه ان يردع ابنه حو شحه

فكذلك به أما بعد فقد سمى كذلك نعره على أن أرفع حوائجي إليك وهيهات رجعت حوائجي إلى ولاي
 شأ أعطى مهابتك وما أمرك على منار صيت وخرج أبو نعير وان عسا كرم يوسف بن اسباط قال
 أنشرف شعير بن بعض الأمراء أرسل إلى في حرم قائم وعنده الأمير في الزهرى وغيرهما فقال له تسكلم
 يا حارم فقال أبو حارم أن خبر الأمراء من أحب العلماء وأن شر أعيان من أحب الأمراء وكانوا فيما
 مضى دابعت الأمراء إلى العلماء لم يتوعدوا إذا سألوهم لم يردوا ولهم وكان الأمراء يأتون العلماء في بيوتهم
 ويطلبونهم وكان في ذلك صلاح الأمراء وصلاح العلماء فلو رأى ذلك الناس من أساس قلوبهم لا طلب
 أعم حتى يكون مثل هؤلاء علماء وأعمى أتوا للأمراء قد توفهم فخصوا بهم فخرت الأعيان على الأمراء
 وحرثت الأمراء على العلماء وتخرج النبي في الزهد وأما كرم يوسف بن اسباط قال قال بعض الأمراء
 لا يحرر من دفع إلى ساحتك قال هيهات هيهات رجعتا إلى من لا تحترق دونه الحوائج فما أعطاني مهابت
 وما روي عيسى مهابت كان العلماء فيما مضى يظلمهم السلاطين وهم يقررون منه وأن العلماء اليوم
 صواب العلم حتى إذا جهرت بحدايره أتونه أبواب السلاطين والسلاطين يقررون منهم وهم يظلمونهم
 وأخرج ابن عساكر من طريق أبي قلابة عن عبد الله بن محمد الزهني حدثنا الأصمعي عن أبي إسحاق الرمادي عن أبيه
 قال كان فقهاء كلهم بالمدينة يأتون عمر بن عبد العزيز بخلاف من السبب فإن عمر كان يرضى أن يكون
 بهما سفر وأما كنت الرسول بهما وأخرج ابن عسار عن أبي ربيعة عن مفلح بن الأسود قال قال المأمون
 يحيى بن كتمان انتهى أن أرى أن من الحرف قال إذا اشتبهت بأمر المؤمنين فإلى الليل ولا يكون هنا
 ما لم تكن كادق يحيى بن أبي قال نشر من هذا قال هذا من تحب عليك طاعته قال وأى شيء تريد أن أحب
 لقائك قال طاعتك ومكرها قال نعمهم المأمون فقال يحيى أركب فرا على رجلك قيم الصلاة العشاء
 الأخيرة فدخل يصلين هذا الإمام بحسن القراءة فأتى أئمة الأمور وحده به فبعضه فبعضه في
 بفقير عمل الرجل يحسنه ويقول قول في هذه المسئلة خلاف هذا دعيت لما ورسولنا كنز خلافة قال
 تهدي بك كائن تذهب إلى أهلك فتقول خطبات أمير المؤمنين فقال والله ما أمير المؤمنين إلى لا ينبغي
 من أهلك أن يعلموا إلى قد حدثت فقال المأمون الحمد لله الذي جعل في رعي من يستحي أن يحسني ثم
 حدثته شكر ولرجل الحق من إبراهيم الخليل وأخرج ابن عسار عن أبي ربيعة عن سليمان قال ما زال العم
 عمر براحتي جل إلى ثواب الملوكة فخذوا عليه جرافع الله لخلافة من يلوهم ومعهم العمل به وقال
 ابن الجراح في المدخل يسقى للعلم من شعبي عليه أن لا تردد لأحد من أئمة الدنيا لأن العالم ينبغي أن يكون
 الناس على ما به لا عكس الحال أن يكون هو على ما بهم ولا جهة في كونه يخاف من عدو ويساود ما شبههما
 من يحسني به يشوش عايبه ويرجو أحدا منهم في دفع شيء مما يحسنه ويرجو أن يكون ذلك ما
 انقضاء حوائج الناس من جانب مصلحة أو دفع مضرة عنهم فهذا ليس فيه عذر إنما الأول فإله إذا كان
 ما شرف نفس لم يبارك له ويساودا كالمساكين كره ذلك أعظم من الشرف له من قد يساودا عليه
 من تردد إليه على معوية عقوبة عايبه مجله وأما إلى فهو يركب أمر المحذور فيحقق الأجل محذور
 محذور فوقف في المستقل وقد يكون وقد لا يكون وهو مطلوب في الوقت لعدم إرادة كمال ذلك العمل
 المذموم شرعا بل لآله على نصاء حوائجه وحوائج الناس من أعيانهم لا إقناع عن أبواب هؤلاء
 والتعويل على الله سبحانه ولا رجوع إليه فانه سبحانه هو المقاصي للعوايق والدافع للمخاوف والموسع
 لقلوب الخلق والتعويل على ما على ما شاء كعبه شاء قال تعالى خذوا بحبيبه صلى الله عليه وسلم لو افقت
 ما في الأرض جميعا ما أعت بين قلوبهم ولكن الله ألف بينهم ودكر سبحانه هدي في معرض الامتنان على
 نبيه صلى الله عليه وسلم وأما إذا كان مشغولا صلى الله عليه وسلم سبحانه في تعويل على ربه سبحانه
 والكسوف أليه دور مخلوقاته فانه سبحانه بهاء له هذه المعاملة المتقدمة التي عامل بها نبيه صلى الله عليه وسلم

[illegible]

(عزم) أي صدوقية (ان برداء اليه) أي الى مالكة (وايس هذا كما اذا بقعه ببل) هدية واكرام (هو)
 العاقل لا يصلح له ان يصدق عليه مالكة (يدل تسليمه) وفي نسخة اعتناؤه (على انه لا يعرف ما سكره فان
 كان ممن يشكك عليه) مثله فلا يجوز ان يقبل منه المال عالم يعرف ذلك ثم كيف (يجوز له ان) يسرى
 ويحتمل ان يكون ملكه قد حصل له اسراء (صحح) في ذمته فان اليد دولة على الملك فهو الامس بيه
 (بل) قول (لو وجد قطة وطهر ان صاحبها جدي) مثلاً (احتمل ان يكون له شراعى الدمى أو غيره)
 كان ورثه من أبيه أو وهبه له أحد (وحب رد عليه) ولم يحرقه (هو) لا يجوز سرقته منهم ما لهم
 ولا من أدع عنه ولا يجوز انكاره ويعتبره ويجب الحد على سارق ما لهم (يكونه أحد من حرز المال
 الا في صورته هي) اذا ادعى السارق انه ليس ما كانهم فعند ذلك ينفق الحد (بالدعوى مسئلة)
 أخرى (المعاملة معهم حرام) فلا يماثلهم ولا يعمل من يعملهم (لان) كثر ما هم حرم ما أخذ عوص
 فهو حرام فان أدى الن من موضع يملكه يسقى الدمار فيما بينهم بهداه علمهم به صوابه كبيع
 لا يباع منهم وهو نعمهم يكرهه بذلك حرام) ويبيعهم أغرة على المعصية والآلهة عليها معصية
 (كبيع العبد من الجسد) الذي يفسره جواز هذه الاحلاف به (وأيما الخلاف في البع) هو البع
 هذا السبع (ويعمل) ويقتد تقدم في كتاب البيوع (وبمكن ذلك) يمكن ربايتها بساكنة وشبهة
 مكرهة وهذا فيما يعصى (الله تعالى) في عيبه من الاموال وفي معصية بيع الرمس) واستباح (مهم)
 لا سيما في وقت ركوبهم من قتال المسلمين (و) في وقت (حماة) مؤتمهم فان ذلك اذ بهم عرسه
 وسلاحه (وهي محلاة) شرعا (وأما) مع الدمار والدمهم وما يتجرى من شراء مما لا يعصى به في عيبه بل
 يتوصل به) اليه (فهو مكره لمسايقه من اعتنهم على علم لا هم يستعيبون على طاعتهم بالاموال
 والدواب وسائر الاسباب) عالما (وهذا كراهية حاربه في الاهداء اليهم) مدركة (وفي العمل بهم)
 محانا (من غير آخر حتى في تعليمهم وتعلمهم ولادهم) وعلمهم (لكنه والرسل والحساب)
 والرواية (وما تعلمه لقراآن فلا يكره الامس حيث أحد الاخره فان ذلك) أي أحدها (حرام الامس
 وجه نعم حله) فلا يشبه (ولو انصب وكيلهم يشترى لهم في الاسواق من غير جعل و) (آخر)
 فهو مكره ومن حيث الاعالة لهم فقط (وان اشترى لهم بمبيعهم يقصدون به المعصية كاعتزام الوسم
 واللباس للمرس والاس) فبما نف وشمر مرت (ولفسر للركوب الى الغنم) والفحور (واقبل)
 والتهب (فذلك حرام لهما مع فصد المعصية بالبيع حصل القهر ومهم من يظهر) فصدها (واخرى)
 ان يكون يحكم لحال وحكم دلالتها عليه حصلت الكراهية) وتردع القهر (مسئلة) أخرى (لا سوي
 التي سواها بمال الحرام تحرم اخذها بها ولا يجوز سكرها) فان كانت الارض معصوبة بالحرمه أشد
 (وان سكرها تاجر أو كسب) فيها في معاملته (بما يق شرعى لم يحرم كسبه و) سكن (كان عاصيه
 سكرها) فيها (ولان المس ان يشترى ما هم) ولكن يودعها أو يسوقها أو ياولى لشراء مهم) وتزل

عليه وسلم يقال للشرطي
دع موطنك وادخل النار
قال صلى الله عليه وسلم من
أشراط الساعة رجال
معهم سياط كأذن البقر
وهذا حكمهم ومن عرف
بذلك منهم فقد عرف ومن
لم يعرف فعلمته القباء
وطول الثوب وسائر
الاهل مشهوره من
رؤى عن النبي عليه
السلام ولا يكون ذلك من
سوء الفطن لانه الذي جنى
على نفسه اذ قربا بينهم
ومساواة الرى نقل على
مساواة نقل ولا يحسن
الاحسان ولا يشبهه
اداسق نعم اداسق قد
يلبس فيتشبه بهن الصلاح
فاما الصالح فليس له ان
يشبه باهل الفساد لان
ذلك كثير لسوادهم وانما
قول قوله تعالى ان الذين
توفاهم الملائكة على
انفسهم في يوم من المدين
كثير كبرون عند المشركون
الحطه وقد روى ان
تعالى اوحى الى يوسف
نوبانى مؤمن من مؤمن
او عسى ان من جبارهم
وسيب انهم من شرارهم
فقد ما بان الاخبار انهم
لا يعصون لعصى وكانوا
يؤاكلونهم و يشربونهم
ومداينهم ان بعض اعلى
والعصبه عليهم واجب

و يقدر عوم اعظم وعوم اشعدي (مقتا) د عفاهم ثم يحققا (تجيبات
برداهم احدا) وبعدا (ومن عاملهم احترافا قد قال صلى الله عليه وسلم
سوءك واحسن النور) شرط على بسط الجمع اعوان السلطان لانهم جعلوا لانفسهم علامات يعرفون
بها للاعداء الواحد شرطه كعقدة وعرف واد نسب الى هذا اصل شرطي بالسكون اوالى واحد قال
اعرى روه ثوبه من حديثه نيس بعد صعب اه فلت وعندالحا كم من حديث اى هريرة قال
ان حال يوم القيامة اطرحوا سياطكم وادخلواهم وعند الله الى من حديث عبدالرحمن بن سمره قال
للعقود يوم بقاءه قطع سوءك وادخل النار (وقال صلى الله عليه وسلم من اشراط الساعة حال معهم سياط
كأذن البقر) قال العراقي رواه تجدوا لحاكم وهذا صحيح الا من حديث اى مائة يكون في هذه
الامة في آحوالهم وحال معهم سياط كأنها ذباب النقر الحديث واسلم من حديث اى هريرة ثوب
الطيات المدة نرى قوماي يذهب مثل ذباب النقر في رواه له من اهل العالم زهنا بعد
يوم معهم سياط كأذن ذباب نقر اه فلت وغام حديث اى امامه بعدون في خطا اقه وروى عن
عصبه وروى كذلك احدثا حديث اى هريرة بعد قوله كأذن ذباب نقر يصرون بها النساء ونساء
كأذن ذباب عرابا يلات ما لا تروهن كأصمعه تحت اسنانه لا يتحلى حذرة ولا يحسد ربحه وان
ربحه وروى من مسيرة كذا وكذا وكذلك روه تجد (وهذا حكمهم ومن عرف بذلك فقد عرف ومن لم
يعرف فعلمته القباء) وكان عوان اسلمة لمسونه (وهو اشار بوسر ايهت اشهورة) لهم على
اختلاف الارض لا ملكة (ش روى عن النبي عليه السلام) بعه وجوار ومصادقه ومعه (ولا يكون
ذلك من سوء الفطن) ملاح لمسم (لانه ادى حتى على عصبه اذ ربههم) وتشكل لشكهم (ومساواة
الرى) اى اى هريرة (لعل على مساواة نقل) فى لاعاب (ولا تخاف) اى يتكافى من عصبه الطون
(لا تخاف ولا تشبهه ما عدى الا على) واهر عوان لاهن (نعم اداسق قد يشبهه باهل
الصلاح) وبعلم ما بان ربههم ويسهر على عصبه شعارهم (واما الصالح فليس له ان يشبه باهل الفساد)
في رهم (لان ذلك كثير لسوادهم) وهو مودوم (وفا روى له على انهم توفاهم ملائكة على
انفسهم في يوم من المدين كثر كبروا كبر ورجعه الكهنة بالحق) معهم من كبر سواد يوم فهو مودوم
و داودهم لاهن عاف ع بر مودوع وقد جعل الله عدايه الارض واسعة ولا معنى لخالطهم (وروى
ابن عباس رضى الله عنهما الى يوسف بن يوسف اصدق في موسى عليهم السلام بنى بعد موسى
عنده السلام (اى عهده من قومك او من علمائهم خباياهم وسبب انفس شرارهم فقل) يوشع (ما بال
لا خير) يارب (وقال انهم لم يعصوا عصى وكانوا كاهنهم و يشربونهم) اى يحاطونهم في
لا كل واشرب (وبهذا يبين بعض الظلمة والعصبية عليهم واجب وروى من مسعود رضى الله
عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى لعن علماء بني اسرائيل داخا بطوا العالمين في معاشهم)
قال اعرفى روى ابراهيم بن محمد بن اسامه من حديث ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم ان وفت دوا اسرائيل في المعاصي فنهزم علماءهم فلم يشعروا حال سوادهم في سجسهم ودا كاهنهم
وشارونهم قصر باهه فلا بعضهم بعض ولعصبهم على لسان داود عيسى ابن مريم لعن لزمى وقال
حسن غريب ه فلت رواه تجد كذلك ولقنهم بعد قوله عيسى ابن مريم ذلك عاصوا وكانوا يعتدون
لاوالدى نسي بده حتى باطروهم على الحق (مسألة) اخرى (المراد بالحق ماها الظلمه) فى طرق
كقضاطر) على لانهم (والمراد بالحق) الصفة (ولم تجد) لقامه لصلوات (وسقايات) شرب الماء
والوصوة (سعى ان يتحاط فيها بفسادها فخطرة كحور العيون وعيب العاجه) بصروية

وروى ابن مسعود عن ابي صلى الله عليه وسلم ان الله لعن علماء بني اسرائيل داخا بطوا العالمين في معاشهم (مسألة) * (ولورع
الماضع اى بهاها الظلمة) عاصروا ما عاب وما جدد وسقايات سعى ان يتحاط فيها بفسادها فخطرة كحور العيون وعيب العاجه

والورع الاحقر ما أمكن وب واحد عنه معدلة كد لورع وانما يجوز ما لعبوروا وجد معدلة في الم يعرف انما الاعيان
 ما كان حكمها ان ترد للعبور وهذا خبر ما اذا عرف ان لا يجوزوا غير ذلك من در معلومة أو مقبرة أو مسجد معين هذا لا يحل
 العبور عليه أصلا الا ضرورة يحل بها مثل ذلك من مال غير ثم يجب عليه الاستئذان من المالك الذي يعرفه وأما المسجد فان سبي
 أرض معوية أو تحت معصوف من مسجد آخر ومن معنى فلا يجوز دخوله أصلا (١٥٢) ولا للجمعة ان لو دفع الامام وجه

فليصل هو خطاف الامام
 واقف سرح لمجدد
 الصلوة في الأرض المعصوفة
 فقط بغير وسعته في
 حق الامانة فذلك يجوز
 للمعتدي لا فائدة من صلي
 في الارض المعصوفة وان
 عصى صاحبها بالوقوف
 في نصب وركعتان
 من مال لا يعرف ما كان
 فالورع بعد ذلك الى مسجد
 آخر ان وجد هناك لم يجد
 غيره فلا يترك الجمعة
 واجامعة لانه يحل
 يكون من مال الذي
 ولوعى بعد ذلك كماله
 مال من مال وهو صاحب
 ومعهما كتاب في المسجد
 الكبير منه ساعدان طلم
 فلا بد من وصل في فيه مع
 تساع المسجد عسى في
 الورع ويل لا حد من حدل
 ما تحتل في ترك الخروج
 في الصلاة جماعة ولكن
 ما سكر فقال عفى ب
 احسن وبرا هيم ابي
 ما هان يغتصم بالحج وانا
 حاف بفتي أيت واما
 الحبيب والخصم فلا
 يجمع من الدخول لانه غير

(والورع الاحقر ما أمكن وب واحد عنه معدلة كد لورع) من سرحا في رجه
 بقية في فاه كتاب لا يبرأ جسر يعرض بعد الذي ما عذاته من ضاهر (و ما يجوز ما لعبوروا وجد
 معدلة لانه لم يعرف ان لا يبار ما كان حكمها ان ترد للعبور وهذا خبر ما اذا عرف ان لا يجوزوا
 وهو العلو ب ما جوح (و لم يرد من در معلومة أو مقبرة أو مسجد معين هذا لا يحل
 العبور به أصلا الا ضرورة يحل بها مثل ذلك من مال غير ثم يجب عليه الاستئذان من المالك الذي يعرفه)
 لا راحة ما در ل (وأما المسجد فان سبي في أرض معصوفة أو) سبي (تحت معصوف من مسجد آخر
 مال من مبي) وكذا عذاب و سوارى (فلا يجوز دخوله أصلا ولا للجمعة) في سبيل (بل لو دفع الامام
 فيه فليصل هو) مقدما (حلف الامام وليفقد سرح المسجد) ولو وقع عن المعصوف (فان الصلاة في
 الارض المعصوفة تسقطا من من وعقد في حق لا فائدة من الدخول للمعتدي لا فائدة من صلي في أرض
 المعصوفة وان عصى صاحبها بالوقوف في المعصوف كان) سبي (من مال لا يعرف ما كان فالورع بعد ذلك
 عنه) الى مسجد آخر وجد (فربا بعدا) فان لم يجد غيره فلا يترك الجمعة واجامعة لانه يحل
 يكون من مال الذي سب ولو على بعد) في ولو كان هذا لا تحتل بعيد (وب من يكن مال من مبي فهو لمصاح
 اسباب) أي حكمه حكمها (ومهما كان في المسجد الكبير ساء ساء من مام) ممرور وغير ممرور
 (ولا عذر في صلي ومع تساع المسجد) أي لا ينقل عذره في المحل منه (عنى في لورع ذيل لا حد من
 حدل) رجه الله تعالى (ما عفى) واقف بقول قال يركب رور في لاي عذاته في سبي تحتل في
 ترك الخروج في الصلاة ولكن ما سكر) وهو اوسع لدى سبي في المعصوفة من من روي وقد سب
 هكذا جماعة من المحدثين وغيرهم منهم على سبيل من موسى الكاظم يعرف هو واسم الحسن العسكري
 (قتل عيسى بن الحسن) بصري (ابراهيم) أي ما كان يصوم (حج) بوجه رقي (و ما عفى ب
 في أيت) لعنا لقول وأما تحت سبي هذا لايه يعني خافه (وأما عفى ب
 ما عفى وقال بعض الفقهاء هو ما في سيرة (والخصم بصل لا يمنع من الدخول لانه غير مستمع
 في الصلاة وانما هو ربة) للمسجد (والأولى لا يضر به) ولا ينقض سجدة (وأما البوارى) جمع نور
 وهو الحصر (ان ترشوها) به وكذا غيرهما من العرض (فان كانا مال من معصوف لم يحرم الخوض عليهما)
 الا بعد الاضطرار (ولا فائدة من رصدها مع عنة) للمسليم (حرف فتراشه) و الجلوس عليهما (ولكن
 الورع بعد ذلك عليهما) الى غيرها (فانما تحتل شها) فاما سقانه حكمها ماد كره (أما) وليس من لورع
 الوصوة (شرب منها الا اذا) صغر في الشر من مهابات سبي عسى الهلاك من العشاء ولا سقانه
 الاقمة في شرب منها أو (كان يحسن قوت الصلاة في شرب منها) وكذلك ما حذر في مكة حريمها لانه
 تعالى وهي اتي ماها بطلت من أموالهم (فاما الزناط والمدراس فان كانت الرعدة معصوفة أو لا حرج
 أو الحرج أو الحطب (معقولا من موضع معين يمكن رد في مسخفه ولا رخصة في الدخول فيها) شرعا
 (فان ليس بذلك وقد أوردت لجهة من الخبر فالورع احتياط وكن لا يبرم اعنى بدخوله وهذا

(٢٠ - (تحاف السادة النقيس) سانس) مسدوع في الصلاة وانما هو رسي لا يضر به وأما البوارى اني
 مرشوها فان كانا مال من معصوف لم يحرم الخوض عليهما ولا بعد ذلك أوردت لجهة عنة حار فتراشه وسكن الورع بعد ذلك عليهما فانما تحتل
 شها وأما السقانه حكمها ماد كره ما دلت من من الورع الوصوة واشرب منها والدخول لهما الا اذا كان يحسن قوت الصلاة في شربها
 وكذا ما صبح طر بى مكة وأما الزناط والمدراس فان كانت الرعدة معصوفة أو لا حرجة ولا من موضع معين يمكن الرد في
 مسخفه ولا رخصة للدخول فيه وان سب المالك قد رصده من الخبر فالورع احتياط ولكن لا يلزم الفسق بدخوله وهذا

الابنية من ارض صدف من خدم السلاطين فالامر فيها ان يدلس لهم صرف الاموال متاعه الى اصاح ولان الحرام تغلب على اموالهم
اذ ليس لهم اخذ مال اصالح واعمالهم وذلك لاولا وثانيا لامر (مسئلة) الارض المعصومة اذا جعلت شارع عام يحرم ان يعطى فيه
التمتعة وان لم يكن له مالك معن حار والورع لعدول ان تمكن فان كان الشارع معصوما وقوفه سائما حار معن ووجاز الجلس تحت
السياط على وجه لا يحتاج فيه الى اسقف كما يفرض لشارع لشعن هذا انتفع ما يقع في دفع حر الشمس او لظفر وغيره فهو حرام لان
اسقف لا يراد بالذات وهكذا (١٥٤) حكم من يدخل سجودا او رصدا مسجدا مسجدا وحقوقه لغصبه بغيره ان يتكفى لا يكون

منفعة بالخطاب وسقف
لا ان كان له فائدة في
الطمان والسقف حار او
ورد او ستر عن مصر وغيره
فذلك حرام لانه يتناع
بالحرم اذ لم يحرم الجلس
على الغصب سائما من
المصاحفة بل لا يتناع
والارض ترد للاستقرار
علم او السقف الاستقلال
به فلا فرق بينهما

(باب السابع في مسائل
متفرقة بكثر من مسائل
الابنية ودرست عنها في
الاستوى) (مسئلة) *
سئل عن حاد اصوية
يخرج الى اوفد يجمع
طعما او قدرا ويشترى به
طعما فن الذي يعمل له ان
ياكل منه وهل يخص
بالصويفية ام لا فقلت
اما الصويفية فلا شبهة في
حقهم اذا اكلوه واما
غيرهم فهل هم اذا اكلوه
برضا الخادم ولكن لا يجوز
عن شبهة ما حصل فلان
ما يعطى حاد اصوية
انما يعطى بسبب الصويفية
ولكن هو ما يعطى لانه ودية

الابنية من ارض صدف من خدم السلاطين (وتمت) فالامر فيها ان يدلس لهم صرف الاموال متاعه (انتي
يعن) فاعلم ان في الاصاح وعما هو للسلاطين (ولان حرم الغصب عن اموالهم دينس لهم فخدم مال اصالح
دعما وورد ذلك للولاء وثانيا لامر) كالامير (مسئلة) حري (الارض المعصومة اذا جعلت شارع عام)
سلكه الى س (لم يحرم الجلس تحت السياط) وفي سجده وجوز الجلس تحت السياط (على وجه
لا يحتاج فيه الى اسقف كما يفرض لشارع لشعن هذا انتفع ما يقع في دفع حر الشمس او لظفر وغيره فهو حرام لان
اسقف لا يراد بالذات وهكذا حكم من يدخل مسجدا مسجدا وحقوقه لغصبه بغيره ان يتكفى لا يكون
منفعة بالخطاب وسقف لا ان كان له فائدة في الطمان والسقف حار او ورد او ستر عن مصر وغيره
فذلك حرام لانه يتناع بالحرم اذ لم يحرم الجلس على الغصب سائما من المصاحفة بل لا يتناع والارض
ترد للاستقرار علم او السقف الاستقلال به فلا فرق بينهما) (باب السابع)

(في ذكر مسائل متفرقة بها من هذا الكتاب) (ويكثر من مسائل الجاهلية وقد سنن عنها في سنن
روى عنه ودينس ان (مسئلة) سئل عن حاد اصوية يخرج الى اوفد يجمع طعما لهم (و) يجمع
(قدرا) من غير (ديتروية) (مسئلة) سئل عن حاد اصوية يخرج الى اوفد يجمع طعما لهم (و) يجمع
طعما او قدرا ويشترى به طعما فن الذي يعمل له ان ياكل منه وهل يخص بالصويفية ام لا فقلت
اما الصويفية فلا شبهة في حقهم اذا اكلوه واما غيرهم فهل هم اذا اكلوه برضا الخادم
ولكن لا يجوز عن شبهة ما حصل فلان ما يعطى حاد اصوية انما يعطى بسبب الصويفية
ولكن هو ما يعطى لانه ودية) (باب السابع في مسائل متفرقة بكثر من مسائل الابنية ودرست عنها في
الاستوى) (مسئلة) * سئل عن حاد اصوية يخرج الى اوفد يجمع طعما لهم (و) يجمع
طعما او قدرا ويشترى به طعما فن الذي يعمل له ان ياكل منه وهل يخص بالصويفية ام لا فقلت
اما الصويفية فلا شبهة في حقهم اذا اكلوه واما غيرهم فهل هم اذا اكلوه برضا الخادم
ولكن لا يجوز عن شبهة ما حصل فلان ما يعطى حاد اصوية انما يعطى بسبب الصويفية
ولكن هو ما يعطى لانه ودية) (باب السابع في مسائل متفرقة بكثر من مسائل الابنية ودرست عنها في
الاستوى) (مسئلة) * سئل عن حاد اصوية يخرج الى اوفد يجمع طعما لهم (و) يجمع
طعما او قدرا ويشترى به طعما فن الذي يعمل له ان ياكل منه وهل يخص بالصويفية ام لا فقلت
اما الصويفية فلا شبهة في حقهم اذا اكلوه واما غيرهم فهل هم اذا اكلوه برضا الخادم
ولكن لا يجوز عن شبهة ما حصل فلان ما يعطى حاد اصوية انما يعطى بسبب الصويفية
ولكن هو ما يعطى لانه ودية)

فهو كالرجل المعجل يعطى سبب عمله لانه مذكور فيهم وما يحدده يقع ما كاله لا ليعمل وله ان عام غير المعجل
يعمل ان يقال لم يخرج عن مثله على ولا يتساقط الخادم على لغيره وانصرف به لاد ذلك مصير الى انما طاعة لا تكفي وهو ضعيف
ثم لا صائر اليه في الصدقات والهدايا بعد ان يقال ان له في الصويفية الخاد من ليس هم وقت سؤاله في الحاقه فلا خلاف ان له ان
يطلبه من تقدم بعددهم ونوماوا كلهم او خدمهم لا يجب صرف نصيبه الى ذم ولا يمكن ان يقال انه وقع طعة التصوف ولا يتبع له
استحقاق لان ازاله ان كان في الجهة لا لوجه سائما الا حاد على التصوف فان الله حدين فيه لا يجوز ان يدخل

ويسمى من يولد الى يوم القيامة وانما يتصرف في بولاه واجامه لا يحوز به نصيبا من خيرة ولا وجه لان فيه هو ملكه واما
هو يعلم عوده بوجه شرط التصوف والمروءة فان منهم من يمتنع عنه عن ان يظهر بوجه (100) في معرض التكفل بهم حتى يقطع

رفقه كيانه يطلع عن ماله

عياه (مسئلة) سئل

عن مال وصي به للصوفية

في الذي يحوز ان يصرف

بسه فقط تصوف سر

ماض لا يطلع عليه ولا

يكن صفا الحكم حقيقة

من امور طاهرة يعزل

عليها هل يعرف في المثل

اسم الصوفي واما ابا

الكلبي ان كل من هو في

الدين في حاشية للصوفية

ليكن نزوله فيها واختلاطه

بهم منكر عند عدم قهوه

داخل في غمارهم وانما يصيب

بالحاشية من حسن صواب

الصالح وسفر رزي

اصوبه وان لا يكون

مثلا لا يحرفه وان يكون

مطلبا لهم بطريق المساكنة

في الحاشية ثم بعض هذه

الصواب مما لا يجوزها

ردل لاسم ونصها يحرم

بالبعض فافسح في منع هذا

الاستحقاق لاد اصوي

بالجمله عبارة عن رجل من

اهل التصالح صفة شخصية

فان يدى يظهر من صفة ون

كأن على به لا يستحق

ما أوصى به للصوفية ولست

بغيره الصغار وأما

الحرف والاشتغال بالكتب

بمع هذا الاستحقاق

فالدقات واعمال واساخر

فيه من يولد (مهم) الى يوم القيامة ويصرف فيه الولاية (الامور) والخدم لا يحوز به نصيبا من خيرة ولا وجه لان فيه هو ملكه (مسئلة) سئل
عن الخلة ووجه الولاية يقال هو ملكه (ويصرف فيه) وفي نسخة يعطى (الصوفية
ولا يشترط) التصوف (المروءة) فان منهم من يمتنع عنه من ان يظهر به في معرض التكفل بهم حتى
يقتضيه رفته كيانه يطلع عن ماله (مسئلة) سئل عن مال وصي به للصوفية في الذي يحوز ان يصرف
بسه فقط تصوف سر ما ماض لا يطلع عليه ولا يمكن صفا الحكم حقيقة من امور طاهرة يعزل
عليها هل يعرف في المثل اسم الصوفي واما ابا الكلبي ان كل من هو في الدين في حاشية للصوفية
ليكن نزوله فيها واختلاطه بهم منكر عند عدم قهوه داخل في غمارهم وانما يصيب بالحاشية من حسن صواب
الصالح وسفر رزي اصوبه وان لا يكون مثلا لا يحرفه وان يكون مطلبا لهم بطريق المساكنة
في الحاشية ثم بعض هذه الصواب مما لا يجوزها ردل لاسم ونصها يحرم بالبعض فافسح في منع هذا
الاستحقاق لاد اصوي بالجمله عبارة عن رجل من اهل التصالح صفة شخصية فان يدى يظهر من صفة ون
كأن على به لا يستحق ما أوصى به للصوفية ولست بغيره الصغار وأما الحرف والاشتغال بالكتب
بمع هذا الاستحقاق فالدقات واعمال واساخر والخدم لا يحوز به نصيبا من خيرة ولا وجه لان فيه هو ملكه (مسئلة) سئل
عن الخلة ووجه الولاية يقال هو ملكه (ويصرف فيه) وفي نسخة يعطى (الصوفية ولا يشترط) التصوف (المروءة) فان منهم من يمتنع عنه من ان يظهر به في معرض التكفل بهم حتى
يقتضيه رفته كيانه يطلع عن ماله (مسئلة) سئل عن مال وصي به للصوفية في الذي يحوز ان يصرف بسه فقط تصوف سر ما ماض لا يطلع عليه ولا يمكن صفا الحكم حقيقة من امور طاهرة يعزل
عليها هل يعرف في المثل اسم الصوفي واما ابا الكلبي ان كل من هو في الدين في حاشية للصوفية ليكن نزوله فيها واختلاطه بهم منكر عند عدم قهوه داخل في غمارهم وانما يصيب بالحاشية من حسن صواب
الصالح وسفر رزي اصوبه وان لا يكون مثلا لا يحرفه وان يكون مطلبا لهم بطريق المساكنة في الحاشية ثم بعض هذه الصواب مما لا يجوزها ردل لاسم ونصها يحرم بالبعض فافسح في منع هذا
الاستحقاق لاد اصوي بالجمله عبارة عن رجل من اهل التصالح صفة شخصية فان يدى يظهر من صفة ون كأن على به لا يستحق ما أوصى به للصوفية ولست بغيره الصغار وأما الحرف والاشتغال بالكتب
بمع هذا الاستحقاق فالدقات واعمال واساخر

والصالح في حاشية واداره والاخبار الذي يحرم من حاشية لا يصح ان يوصى به للصوفية ولا يحرمه بالري والمحاكمة فاما
لوراة والمحاكمة وما يقرب منها مما يليق بالصوفية ثم جهات انما ضاهى في حاشية ولا على جهة كتب وحرفه وذلك لا يمنع الاستحقاق
وكان ذلك يحرم بما كتمه اياهم مع بقية نعمان واما القدرة على الحرف من غير مباشر لا تمنع واما الوعد والندم ولا

یعنی چه بتعرف دور حدت بقیه مختص من البرء و ما کتوبه لا غیر دلالت بر اینست که حقوقی و شرعی و صوفی و عاقل و صوفی عالم
ترند پس و ثانیاً بقضای بقیل صوفی و حدت بقیه صوفی و بحر و صوفی عالم و ما لفقیر به دلالت بر اینست که مفرغ به سبب الرجس و ایام و قاعده
و لایتم و رومعه مخصوصه و ان کان له مال لا یبقی ذریع بحر حرم بقیل حق و کما اذا کان له مال فاصغر عن و نحو مال کا و مال نک
له تخرج و هذه امور لادلیل لها (۵۶) لا عدد و ما یصح به هم و ما یستهم به و تخرج من لای یصح به هم و صوفی داره

أوفى مسجد عن زعيم
ومطلق بأحد الافهم فهو
شريك في سهمهم وكان رتبة
الحكمة بحسبها اللازمة
لري فان لم يكن على
زعم ووجه فبعبه
صفت فلا يستحق الا اذا
كان من حكمهم في الربط
فبعبه عاينه حكمهم
باعتبارها فلو لم يورى
وبكل واحد منهم
عن لا تحروا عاينه
ايس عن زعيم هذا حكمه
فان كان خارجا لم يوصفيا
وان كان من حكمهم
ووجه من قبله صانم
بعد أن يصحب بالتبعية
عليه حكمهم واما من
الزعم من يسمع من
مشاكلهم فلا يشترط ذلك في
لا يستحق واما لا يصر مع
وجود الشرائط المذكورة
واما المناهل المترددين
لرباط والمسكن فلا يخرج
بذلك عن جملتهم (مسألة)
ما وقف على رباط الصوفا
وحكاه فالمراد به وضع
مما أوصى لهم به لان معنى
الوقت الصرف الى اعتبارهم
وعبر الصوفي أن كل

معهم مصداقهم على ما ذهبهم مرة أو مرتين فابعد ما ذهبهم على الاستماع حتى صار لا يرد عليهم في العالم اشتراك (وهم)
والقول الثاني كل مذهب في دعوتهم من ذلك لوقع وكذب ذلك من معاد مع ينسبهم وما وصي به للصوفية لا يجوز أن يصرف إلى قول
الصوفية بخلاف لوقع وكذب من انحصر ومن العمل والحدوث والبقاء وهو يقوله من انهم عرص في احتماله ولو لم يكن لهم إلا كل مذهب
فان الواقف لا يقف الا معقود به ما حربه عاد ان الصوفية جبر على العرف ولكن ليس هذا دعوى البداء ولا يجوز ان ينسب صوفيان
يسكن معهم على الدوام بل كل واحد مذهب ادليس لهم غير بشره الوفاء تركه غير جسد واما ما ذهبهم فابعد ما ذهبهم على

وفيه أمور متقابلة لا ينبغي
تطرحها في الدنيا وادبها
ومشاهرة وساطع في احتراز
في مواد ح لا شدة
اشترطه في كتابها ١٥٤ في
أواب الشبهات (مراه)
شعاع من الرسة
والهدية مع ان كل واحد
مهم به عن اربعة ولا
يحبون غرض وقد حوت
أحدهما دون الاخرى
وقلت بأل المال لا يذله قط
الاعرض ولكن الغرض
أما آجل كالثواب وأما
آجل والعاجل أمامال وأما
فعل وإعانة على مقصود
معين وأما تقرب إلى قلب
المهدي إليه بطالب محبته أما
للحكمة في نفسه وأما لوصول
المحبته إلى غرض وراءه
فالأقسام الحاصلة من هذه
١- (الاول) ما عرصة
الثواب في الآخرة وذلك
أما أن يكون
المصرف إليه محتاجا أو
عالميا أو منتسبا
دينيا أو صالحا في
متدنيا فاعلم الاستحذاه
يعطاه لحاجته لا يحصل له

أحد من أولئك من حيث هو معلم انه بعضه شرف اسمه لاجل له بسم الله كاذب في دعوى اسمه وما اعطى به
بكوساني نعم كايه قد اعطى فان كان خجل اليه كذا في العلم حتى يعمد لانه لتقرب ولم يكن كاذب لانه كان
له انما خجله ان كان فاعطى في السام فبقاؤه علمه اعطى ما اعطاه وما يكسب السامح بحيث لو انك شئت ما عده
سنة انما الخجل هو الذي يحب خلق في الخلق وانه ودرعوب وكوساني شرف من لا يعرف انه وكيلهم حتى
من ان يكون ذلك كذا بالدين فان ذلك محذور حتى لا تكلم والسبب والفقر في ان يحب الاتحاد بالدين

أحد من أولئك منحة من علم الله بفضله شرف نفسه لا فعل له بغيره أنه كاذب في دعوى نفسه وما يعطى به ولا يحل له أن يأخذ إلا أن
يكو في نعمه كما قد أعطى من كان قبله إليه كما لا في العلم حتى نعمه من الله تعالى لتقريبه إلى كماله من نعمه وما يعطى إليه من لاجل لا يحل
له أن يأخذ من كان فاعق في الناس فبقاؤه على ما أعطاه وما يكسب المال بحيث لو لم يكن له ما يملكه من نعم الله عليه ما كان له
من الله الجبل هو الذي يحب خلقه من خلقه وكنهه وودعوا بكونه في شرفه من لا يعرف أنه وكنهه من الله حتى لا يتسبحوا في مديح خبيثة
من أن يكون ذلك كماله من ذلك بخلافه حتى لا يكافهم والسبب في الفقر فيسعي أن يحبب الآخذ بالدين ما كان

(رقم ۱۵۸) مابین سرحدی محال عرصہ میں کھیتی باڑی کی اجازت دینے کی دعا ہے۔ یہ سرحد، جنوبی علاقہ حکمہ اور
کلید علاقہ میں جنوبی علاقہ (۱۵۸) کے درمیان سرحد کے علاقہ میں (۱۵۸) کے درمیان سرحد کے علاقہ میں (۱۵۸) کے درمیان

(ثاني ما يقع فيه في احوال عرض مع من كالشريك في بيع في معنى ضمه الى طاعة) اي يعطيه طاعة
(فهذه هدية شرعية ثواب) وهي التي لا يفسد فيها من تخلف يقتضي قرينة حاله انه يطمع في ثواب وذلك صحيح
دوم (ولا يحكي حكمها) كما تقدم في احوال عرض في كونه من حرام من حرام ولا مائة. قول من
قال لا تمنع هدية في ثواب (وانما يحل عند الوفاء بالثواب الموعود به وعند وجود شرطه بعد)
قال النبي صلى الله عليه وسلم فان قلت المهر فذكر يكون فقير في قصد مدته عوض من جهة المهدى ليه ولا يقصد غير
ذلك قلت هذا بيع شرح في صورة الهدية فان كانها باع او داهيا فلا بد ان يكون هدية
واوجبنا الثواب في هدية باعتبار صورته لا باعتبار معناها ونحن كلامنا في الهدية صورة ومعنى
فاما اذا حددنا حقيقة ما بعد ذلك ونسبها بصورة ككسبية بصورة عينية او ناسبا باعلى
انه قد يقال ان العبرة برأسماله فليس للمهدى البعير بوجه وبطاعه لا على سبيل المعارضة فلا يخرج عن قصد
الهدية فسمى هدية حقيقة وهذا هو المعروف عند من وافقه وقد انكره لا يرى ما يعرض ليس معسولا
معلوم ان هذا شرط الهدية بالصدق على الهدى او على غيره في دفعه الى معنى هدية الذي
قدمه وليس مقصوده شيئا غير ما هو عليه من الرأى فذلك لا يحرم هدية الهدية ككسبية او القسم
(الثالث ان يكون المراد اعادة فغن معنى كالمحتاج الى السلطان في دفعه الى السلطان وحاشته) في
اتباعه (ومن كان مكانه) وقد ذكره (فهذه هدية بشرط ثواب يعرفه قرينة الحال) بالقبضية طمعه
في ثواب (سواء في ذلك العمل الذي هو الثواب) الموعود به (فان كان حراما كالبيع في ذرار حرام او
طلم نسب وغيره حرم لاحد) حيث (وان كان) ذلك يعمل (وحيث) كدفعه من متعين في كل من يتدر
عليه) وفي بعض الاحوال على كل من يقدر من رايه (وهذه هدية معبرة عن حرمها) وهذه هي الرشوة التي
لا يملكها غيرهما) وهي كسر الرأى وصفاها وحماها رشي كسر الرأى وصفاها وحماها رشي كسر الرأى
معنى اتوصل ولا تمتد دونه الى احد الاعمال الذي يقصد به اتوصل الى المهدى اليه وسببنا في الكلام عليها
مع ذكر الانحرار لوردة في غير غيرها (وباب كذب) ذلك العمل (مساعدة واحما ولا حراما وكاب فيه
قرب) ومثله (تحتلوا عرف حذر الاستخار عليه) فهاهنا حذر حلال مهمال في معرض وهو حذر مخبر
الحال كقولها (وصل هذه القضية الى يد السلطان ولا تدبر) فلا (وكاب بحيث يحتاج الى تعب) وتعمل
شقة (وعمل متقوم) وقال افرح في الابواب يعني في عرض كذا (ويعني في كذا) وفي نسخة كذا
(واذا تفرق في عرض كذا) في كل ذلك جعل كذا ياتخذ هذه الوكيل بالخصومة بين يدي القاضي
ليس يحرم اد كان لا يسحب به في حرام) وفي نسخة لا يتعين به (وان كان مقصوده يحصل كرامة لا تعب
فيها) وفي نسخة لا تعب (ولكن ثبت ان كرامة من ذي الجاه وتلك الصفة من ذي الجاه مبدية) في قضاء
الحاجة (كقوله لا توب لا تعلق بونه باب السلطان او كوضعه قصته بين يدي السلطان فقام به عند حرام
تحده لانه عوض عن حرام ولم يثبت في الشرع حوازل ذلك بل ثبت ما يدل على التمسك به في الهدايا
المعونة) وفي فصل اقال النبي صلى الله عليه وسلم فان كنت من ايس من اواب اذا هدى به ليتحدث له في امره
عند ذي السلطان قلت اد كانت تلك الحاجة حائرة ولم يكن المتحدث مرصدا لابلع مثلها بحيث يجب عليه
فان كان حديثه فيها حراما يكون محتاج الى عمل كثير حرام ولا ولا حوازل ولا حارة او جعله واما
مع ذلك ان شرعهم يرد بالماوضة في هدية (وباب كذب) فلو صدقه العقلاء وقد انكره هذا من الرشوة
والهدية (وذا كان لا يجوز) أخذ (العرض عن السقط) حق (الشفعة والرد والعيب ودخول

الى سلطان يهدي في
 وكيل السلطان وخاصة
 ومن له مكاتب عنده هذه
 هدية بشرط ثواب يعرف
 بتقريره الحال فيه طرف
 ذلك عمل الذي هو جواب
 فان كان حراما كالسبي في
 تجبيز اذرا حرام أو علم
 انسان أو غيره حرم الاخذ
 ون كان واجبا كدفع ظلم
 متعين على كل من يقدر
 عليه أو شهادة متعينة
 فحرم عايد ما ياحده وهي
 الرشوة التي لا بد في
 تحريمها وان كان حراما
 لا واجبه ولا حراما وكان
 أم بحث لو عسرى طر
 الاستعجار عليه ما ياحده
 حلالا من حوافي الفرض
 وهو طر مجرى الجمالة
 كقوله أوصل هذه القصة
 الى يد علان أو يد سلطان
 ولك دسار وكان بحث

بحسب احتياج الى تعديله في مفهوم
أوله اقل اقترح عني ذلك
ان يعنى في عرض كذا
أولهم من كذا ونقري
تعبير عرضة الى كلام
طوبى وسدائه جعل كما
باتخذ الوكيل بالخصوص
بين يدي القاصي وليس
يحرام اذا كان لايسعى في
حرام وان كان متصوفا
بحصل بكلمة لاتعقب فيها

ولكن تلك الكامنة من دى الجاه أو توتد بفعله من دى الجاه تعبد كعونه للسواب لا تعلق دوره يات بسبب
أو كوصفه فصفه من دى السلطان فقط هذا حرام لانه عوض من الجاه ولم يشترط شرع جوار ذلك بل تمت ما يدل على انفسى عنه كما به أى
في هذا الما المولود وأذا كان لا يجوز العوض عن اعادة طاسفقه والرد الى العيب ودخول

اذما كان التوصل اليه بالولاية لا يحق وآية لا تنفي المحبة لانه لو ولى في الحال غيره لم يبال اي ذلك الغير
فهذا ما تفقوا على ان الكراهة فيه شديدة جدا وفي كونه حراما والمعنى في معارضة هذه نري الهدية
لعضة وبين الرشوة والمدولة في مقابلة محض في عرض معين وقد تعارضت المشايخ في قياسه وعصفت
لا حيار والآخر قد هما تعين الملبس اليه) وعارة السك في فصل القدر وان كان موهولا ولم قصد حكا
منه وما بعد استعماله فله عيبا يستحق في معناه ويسأل بغيره خبرا فهذا محل التردد يحتل ان
يقال انه هدية لكونه منسوبا عرضا محض ويحتل ان يقال هو رشوة لكونه هديا اليه في معنة الحكم
فاستدل العراقي بحديث اس الثبينة على احرى وكقول هذا وان كان اقتداء اسماء اعيب من غير قصد
خاص خرج من قسم الهدية ودخل في قسم الرشوة بالحديث والذي فوه ان هذا قسم متوسط بين هدية
والرشوة صوره حكمه ان يحرم بشكوك ويوصف في مثل حكمه ما سواه من الهدى بان يؤخذ
وتملكه المهدى له وحكم الرشوة لا يؤخذ بل يرد الى صاحبها وانما صار حكم القسم المتوسط هكذا
بالحديث وسماه بالهدية بالنسبة الى ضرورة حار لا يخلو لعارض المعاني عنه وعدم تعلق قصده بعوض خاص
وبالنسبة الى معناه وبالمعنى له ثابت عن المسلمين جعلت للمسلمين بان كانوا بايعا غلاما وصبوا وان
كان عامل صدقة جعلت في صدقات الذي هو ثابت عن الصحابة فان كان الهدى لغيره كما
ثبت ان كان ماله أو صاحبه ومن يهدى وذا فقال الامور وما شئت ذلك بهدوه له وعن الجمله كل من قول
ولا به ينسب عليه ذلك فعل فيه أو محب وان لم يتبع كذا كان ثابت في وطنة يحرم على من مهمات
أخذ على من مما يحب أو يحرم من ملت كان مما لا يحب ولا يحرم من محو وال تعور لاحد عليه
فت هذا في حق المتولى عر بره محبة عليه رعا المصالح في شهرت مقصود في نبي وجب ومتى ظهر
خلادها حرم ومتى تشكل وحفاسا من يوسع في فعل القاصي ويحرم من يوسع في أمور المسلمين مما يحرم
بني له وتركه على حال التثني وان فرض ذلك فحرم لاحد عنه بصلاته ثابت عن الله تعالى في ذلك
الفعل فكما لا يحد على حله لا يحد على قوله وأبى من ما تصرف فيه بقاصي غير الاحكام من التوبة
ويحرم ولا يجوز له ان يأخذ من خذ على اب يوليه بانه دعاء أو مشورة ومع أو مال بينهم وكذلك
لا يجوز له ان يحد شيئا على ما يتعاطا من موقوف وأمر وص والتمسح وان لم يكن هذه شيئا أحكاما
عني نهالت تصيد الماهية ثمانية لائمة تصرفات مستدقة لم يكن لاحد عليها منع كالحكم
لانه ثابت عن الله تعالى كما هو ثابت في حكمه (ومدونات الاخبار على تشييد الانساق ذلك قال)
رسول الله (صلى الله عليه وسلم) ياتي على الناس زمان يستحل فيه السحت بالهرية واقل بالموعظة يقتل
ليري يوعظه بعامة فان العراقي لم يوصله على أصل (وشل من مسعود) رضى الله عنه (عن اسحت
فقال) هو ان يقضي الرجل الحاجة فيهدى هدية قال المصنف (واعلم) رضى الله عنه (أرد
قضاء الحاجة بكلمة لا تعب فيها وتخرجها لا على قصد أحرة ولا يجوز له ان يأخذ بعد ذلك شيئا في معرض
معرض) أو آرد به حكما سهل فان كل هدي ايسر ذلك يكون تحت (وتشفع مسروق شفاعة) هو
مسروق من الاجدع انهم ادى اسكوني أو عائشة تسعة عشر رضى الله عنها وهو من أصل الصحابة
مسعود وقد صلى خلف في كروقي عرو على ورديس رضى الله عنه رضى الله عنهم (مسعود) ليه تشفع
له حار به مردها وقال لو علمت ما في قلب المساكين في حاجتنا لأأتاكم فيما بقي من رطل طابوس) من
كيسان اليدى رضى الله تعالى (عن هذا بالسلطان) ما حكمها (فقال تحت) لان عائشة اعيت رسول
م الاجل الحكم بالباطل أو توقع عن الحكم بخروج حب هذا هو اسحت الذي قال الله تعالى فيه
من عوب لا يكذب كقول السحت قال الحسن تلك الحكم يسمى الكذب من يكذب في دعواه عندهم
ويأتينهم رشوة في تخذونهم ويأكلونها معوا كذبه وكذا رشوته واسحت حرام خاص ايسر كل

اذما كان التوصل اليه بالولاية لا يحق وآية لا تنفي المحبة لانه لو ولى في الحال غيره لم يبال اي ذلك الغير
فهذا ما تفقوا على ان الكراهة فيه شديدة جدا وفي كونه حراما والمعنى في معارضة هذه نري الهدية
لعضة وبين الرشوة والمدولة في مقابلة محض في عرض معين وقد تعارضت المشايخ في قياسه وعصفت
لا حيار والآخر قد هما تعين الملبس اليه) وعارة السك في فصل القدر وان كان موهولا ولم قصد حكا
منه وما بعد استعماله فله عيبا يستحق في معناه ويسأل بغيره خبرا فهذا محل التردد يحتل ان
يقال انه هدية لكونه منسوبا عرضا محض ويحتل ان يقال هو رشوة لكونه هديا اليه في معنة الحكم
فاستدل العراقي بحديث اس الثبينة على احرى وكقول هذا وان كان اقتداء اسماء اعيب من غير قصد
خاص خرج من قسم الهدية ودخل في قسم الرشوة بالحديث والذي فوه ان هذا قسم متوسط بين هدية
والرشوة صوره حكمه ان يحرم بشكوك ويوصف في مثل حكمه ما سواه من الهدى بان يؤخذ
وتملكه المهدى له وحكم الرشوة لا يؤخذ بل يرد الى صاحبها وانما صار حكم القسم المتوسط هكذا
بالحديث وسماه بالهدية بالنسبة الى ضرورة حار لا يخلو لعارض المعاني عنه وعدم تعلق قصده بعوض خاص
وبالنسبة الى معناه وبالمعنى له ثابت عن المسلمين جعلت للمسلمين بان كانوا بايعا غلاما وصبوا وان
كان عامل صدقة جعلت في صدقات الذي هو ثابت عن الصحابة فان كان الهدى لغيره كما
ثبت ان كان ماله أو صاحبه ومن يهدى وذا فقال الامور وما شئت ذلك بهدوه له وعن الجمله كل من قول
ولا به ينسب عليه ذلك فعل فيه أو محب وان لم يتبع كذا كان ثابت في وطنة يحرم على من مهمات
أخذ على من مما يحب أو يحرم من ملت كان مما لا يحب ولا يحرم من محو وال تعور لاحد عليه
فت هذا في حق المتولى عر بره محبة عليه رعا المصالح في شهرت مقصود في نبي وجب ومتى ظهر
خلادها حرم ومتى تشكل وحفاسا من يوسع في فعل القاصي ويحرم من يوسع في أمور المسلمين مما يحرم
بني له وتركه على حال التثني وان فرض ذلك فحرم لاحد عنه بصلاته ثابت عن الله تعالى في ذلك
الفعل فكما لا يحد على حله لا يحد على قوله وأبى من ما تصرف فيه بقاصي غير الاحكام من التوبة
ويحرم ولا يجوز له ان يأخذ من خذ على اب يوليه بانه دعاء أو مشورة ومع أو مال بينهم وكذلك
لا يجوز له ان يحد شيئا على ما يتعاطا من موقوف وأمر وص والتمسح وان لم يكن هذه شيئا أحكاما
عني نهالت تصيد الماهية ثمانية لائمة تصرفات مستدقة لم يكن لاحد عليها منع كالحكم
لانه ثابت عن الله تعالى كما هو ثابت في حكمه (ومدونات الاخبار على تشييد الانساق ذلك قال)
رسول الله (صلى الله عليه وسلم) ياتي على الناس زمان يستحل فيه السحت بالهرية واقل بالموعظة يقتل
ليري يوعظه بعامة فان العراقي لم يوصله على أصل (وشل من مسعود) رضى الله عنه (عن اسحت
فقال) هو ان يقضي الرجل الحاجة فيهدى هدية قال المصنف (واعلم) رضى الله عنه (أرد
قضاء الحاجة بكلمة لا تعب فيها وتخرجها لا على قصد أحرة ولا يجوز له ان يأخذ بعد ذلك شيئا في معرض
معرض) أو آرد به حكما سهل فان كل هدي ايسر ذلك يكون تحت (وتشفع مسروق شفاعة) هو
مسروق من الاجدع انهم ادى اسكوني أو عائشة تسعة عشر رضى الله عنها وهو من أصل الصحابة
مسعود وقد صلى خلف في كروقي عرو على ورديس رضى الله عنه رضى الله عنهم (مسعود) ليه تشفع
له حار به مردها وقال لو علمت ما في قلب المساكين في حاجتنا لأأتاكم فيما بقي من رطل طابوس) من
كيسان اليدى رضى الله تعالى (عن هذا بالسلطان) ما حكمها (فقال تحت) لان عائشة اعيت رسول
م الاجل الحكم بالباطل أو توقع عن الحكم بخروج حب هذا هو اسحت الذي قال الله تعالى فيه
من عوب لا يكذب كقول السحت قال الحسن تلك الحكم يسمى الكذب من يكذب في دعواه عندهم
ويأتينهم رشوة في تخذونهم ويأكلونها معوا كذبه وكذا رشوته واسحت حرام خاص ايسر كل

حرم بفعله - يحب من حرم التدبير الذي يذهب لروعة ولا يقدم عليه الا من به شره عظيم وجوع شديد
ورشوة اخاكم من هذا القيس لذلك سماه الله تعالى - حجة - وصرا الى هذا - حتى ماوس هرايا المولوك
- حجتا - (وخذ عمر) من الخطاب (رضي الله عنه) نصف (ريح مال) فراض الذي اخذ ولداه) عبد الله
وعبد الله (من مال بيت مال) من اجراق آخر حجة الشافعي في خلافه يعرفني واهله ان الله
وعبد الله بن عمر من الخطاب فبقيا ما موصى بالنصرة في مصر - ما من غزوة فيها وندف لقامت بها وابتنعا
به متاعا وقدما لمديستور بحذبه فاراد عمر فخذ رأس مال ولز - كما - (وهل) بهما (انما أعطاهما
1 كانكم - بي) في حديث انما من ولادي (دعهم انهما أعطيا لاجل حاله الولاية) فقالوا لولا ان كان صاهبه
عليه فلا يكون له حمله فقل عبد الرحمن بن عوف يا امير المؤمنين لو جعلته قرصا فقلود جعلته وأخذ
مهمما بما احدث ثم رد الى بيت مال وهذا أحد الأقوال الثلاثة للاصحاب وهو انه يرجع بيت المال
ويضم الى مال الذي استعمل في موصوفه - فانه رأى الامام ان يعطيه حاردا كان يجوز ان يخص
عنه ما يرى ان يشاظره حار كانه له عمر في هذه القصة - قول ابن ابي عمير في العمل استدلالا بحديث
من لا ينفك حديث من يفرج عنه - يقول - ان كان من زعمه حذبه لبيت المال والاقرب عليه
(وأذهب امرأته في عبدة) عامر بن عبد الله (من المخرج) رضي الله عنه - كان زوجها مالا على اشياء
من عمل عمر بن الخطاب رضي الله عنه (انما ياتون منك الروم) أي راحة الدنيا (خالق) أي طيبا
فاروره (مكافئها) أي رملت في مكافئهم (مخوهر) مني (فحده عمر فده) وعطاه من خلوها
وردها في بيت المال (ويدي في السبب الكبير) الامام محمد بن الحسن عمر - خمس الاثني عشر حسبي
ما سبه هذبت امرأته عمر أي امرأته من الروم فذهب اليها امرأته - فذهبها عمر من ذلك مثل هذبت
وحصل ما بقي في بيت المال فحكمه عبد الرحمن بن عوف فقال له عمر قل انما جعلت فلتهدا اليها حتى يفر
انتم في ايها من هذا واستدل بهذه على امير العسكري لو هدي في ذلك العذر وعوضه فان كان مثله
وذلك - مودة بتدبيرها وهو سلمه وان كان استوفه من ذلك في حجة هديته وفضل في الجماعة المسلم
الذين معه وكذلك الحكم في بقائه الذي ربح وخاف (وهل سار) بن عبد الله (وأبو هريرة) رضي
الله عنهما (هذا المولود) وعمره قد انه موقوف عليهما ودرى مرفوعا من حديث جابر
أخرجه الطبراني في الاوحد - ويوسف بن القشاش والرفعي في تاريخ - فربما هذا بالامراء عاينوا واسداه
صاحب وأخرجه - بن حريز في تفسيرنا هذا لاهل الامراء عاينوا ودرى في نفس حديث في هريرة مرفوعا
أخرجه الطبراني في الاوحد - صاحب ضعيف بهذا هذا بالامراء عاينوا وأخرجه يوسف بن القشاش في كتاب
الفرق بين بقضاء اعدائه والخاصة من ضرب القشاش وسهيل كاجد في عمارة - بن عطي أو غيرهما
بما ضعيف قاله السبكي وانه يعني من بين القشاش وسهيل كاجد في عمارة - بن عطي أو غيرهما
وانه عم وفي انساب عن اس عباس وحده وعبد الله بن سعد بن أبي حنيفة الساعدي
فما حديث اس عباس فخرجه الطبراني في الاوحد - فخط هذا بالامراء عاينوا واسداه ضعيف قاله اس عمر
وأما حديث حديثه فأخرجه أبو يعلى في مسنده - فخط هذا بالامراء حرام كلها وأما حديث عبد الله بن
سعد فخرجه اس عباس كرا فخط هذا بالامراء عاينوا وسعد بن عوف وأما حديث أي سعيد فخرجه الطبراني
في الاوحد - ويوسف بن القشاش في الكتاب المذكور من طريق أبي اس عن أي عباس عن أبي بصرة عنه وسنده
أبضا ضعيف لا تقوم به حجة قاله السبكي وأما حديث أي حبيب فقد أخرجه أحمد والبربر وسعد
ويعني في الاوحد - والبيهقي ويوسف بن القشاش قال البربر حدثنا محمد بن عبد الرحيم حدثنا ابراهيم بن
مهدي حدثنا - جميل بن عباس عن يحيى بن سعيد عن عروة بن الزبير عن أبي حنيفة الساعدي قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا بالامراء عاينوا فخطوا ورواه - جميل بن عباس بن جعفر ورواه - جميل بن عباس

وأخذ عمر رضي الله عنه
رج مال القراض الذي
أخذ ولداه من بيت
المال وقال انما أعطيتنا
لمكانكم اني ادعهم انهم
أعطيا لاجل حاله الولاية
وذهب امرأته في عبدة
البحر - راح الى صوف ملكة
الروم فخلوها فمكافئها
يعوهر فاشد عمر رضي
الله عنه فباعها وأعطاهما من
خلوقها وورثاقيه الى بيت
المال - وقال سار ورو
هريرة رضي الله عنهما
هذا بالامراء عاينوا

دياقي قلوب غدا. ثم وهد في هذا الحس في بيت أبيه ومه في بيت أبيه الذي له أم لا والذي نفسي بيده لا يأتي
 وثي الاحامه يوم القيامه بحمله على رقبته كان عسر له رداء أو يقره لها خوار أو شاة يهر ثم رفع يديه
 حتى رأى ساخرته أبيه لأهل بيت ثلاثه هذا الحديث من حق علمه وثوب البخاري عليه في موضع آخر
 ما سمعته الإمام عليه وجهه فها حاسنت في بيت سن وملتد. ثلث هديت ان كنت صادقا وجهه
 دواقه لا يشهد أحدكم مهاتبا بغيره قبله الا شاء الله بحمله يوم اقيامته وكلا البيتين في البخاري
 في كتاب الاحكام وذكره مرة ثلثة في كتاب الهبة كما قدمت الاشارة اليه (وإذا نمت هذه التسهيلات
 فالقاضي والوالي ينبغي ان يقدر نفسه في بيت أبيه وأمه من كتاب يعطى بعد العمل وهو في بيت أمه يجوز له
 ان يأخذ في ولايته) أو العمل (وما علم انه اعيا بطله لولايته في أمه أخذ) فان بقي لست في قصص
 لمقال قال محمد لا يقر من لقصي بهدية ممن لم يكن له ماله بأهد ولا من كانت له عادة ماد مثله
 خصوصية قال لم يكن له خصوصية حرة اب يقين والاعتدال لا قبل وقد علم الاصحاب فيما إذا كان له
 عادة قبل الفداء حوار القول قال ابن اربعة وهذا يصري على ان لم يكن ما تقدم من الاله داهية في
 حال رتبته للقاء وعلم على ان خصوصية عن نفسه بل كان ذلك بقوله أمودة قال سئل هل
 وإذا فرض ذلك في بيت أبيه استحق ان يخرج للولاية من دول هدية من علي بن الحسن ان هديته
 لذلك يكون حكمها حكم الهدية للقاضي وحسب قلنا حوار القول للقاضي اذا كانت عاقبة تقديرة
 فالاولى ان لا يقبل ويهد على نفسه ما يقبل الهدى بمعدلة (وما شكل عيسى اهداء صدقاته انهم هل
 كانوا يردونه لو كان معروفا ولا هو شبهة طبعية) قال الشافعي رحمه الله تعالى وما هدى له دور وجهه
 ومودة كان بها به قبل الولاية به تركت اني ولا بأس بيقول وعلى هذا جرى امر ابيوب كابي الطيب
 واليه يحيى بن اسماعيل وهو الامام لا يولي في هذه الحالة ان يبيد الهدى هل لم يمه فليصع ذلك في
 بيت المال وفي لسان ابن عباس قال لا يجوز قبول الهدى من وجهه في الخواص به قد عرفت له
 خصوصية فيكون قد تسبب بالهدية للعمال لا ترويه كلام هذا يقال انه لا يجوز للعاكم قبول الهدية
 ممن هو من أهل ولايته مطلقا واليه أشار الموردي في مسعودي واشهر الاول وكذا اذا كانت الهدية
 بعد لولاية قدر ما كانت قبل لولاية وما لها من كانت كثر وأوقع من كان يهاديه بالطعام وصار
 يهاديه بالثياب قال في الخواص واليكافي والتسهيلات بحرموها وقال الرازي انها تصير كهديته من لم يهد
 منه لهديته وقال الموردي انها يهادى كانت عاقبة ان يهدى الى الامام من الولاية تقدر معلوما هدى
 له بعد لولاية كثر منه لا تحرم القول اذا كان من حسن الاقل وفي زفر عوض هداكم لهديته
 للقاضي ممن له عادة ما هديه به قبل لولاية وحاصل القول فيما نفا في حال الخصومة حرام ثلاثا كسر قلب
 خصمه وفي غير حال الحزمه ان راد على عادته فكذلك وان لم يرد حازر لا يولي تركها فاسن ليست له عادة
 فالله في امر ابيوب واليعوي والرازي الخمر لا يهدى وجازة الموردي مصر حصة بتعريبه واقتصر
 الامام والرازي على الكراهة وعلى هذا فالاحسن ان يثبت اويته مما في بيت المال ليدفع عنه محدود
 المن وهذا على المشهور في بيت الهدى في هذه الحالة وعن القفال سكاية وجهه انه لا يملكها ومن هذا
 يؤخذ ان لقول حرام عدها يقال لا يحل له وقد حكى به من عن الموردي والمسعودي والكلام
 في قبولها ممن هو من أهل ولايته ما مضى من ابيس من أهل ولايته ولا خصوصية وكاتبه عادة بالهدية
 له قال الامام فهو قريب والمتحمله لا تمنع وقال يولو يد ابياسي في المتن قال ابن عباس لا يقبل القاضي
 هدية من أحد الا من قريب ولا من صديق وان كانا ماضيا في الامن والولد والولد واشباههم من خاصه
 بقره رده بصوت ومن الخلة والعمه وعت لاج وقال ابن أبي زيد بقره في كتاب اسوار له ويكره
 قبولها للقاضي ممن كان يهديه فسن يولي ومن قريب أو صديق أو عبيد ولو كانا ماضيا في الامن

وإذا نمت هذه التسهيلات
 والقاضي والوالي ينبغي
 يقدر نفسه في بيت أبيه
 وأمه مما كان يعطى بعد
 العمل وهو في بيت أمه يجوز
 له ان يأخذ في ولايته وما
 علم انه اعيا بطله لولايته
 فإمام أحده وما سئل
 عاين في هذا صدقهم
 هل كانوا يعطونه أو كان
 معروفا ولا هو شبهة طبعية
 ثم كتب الحلال والحرام
 بحمد الله ومنه وحسن
 توبيقه والله أعلم

صديق الملا عبد الله بن أبي الاسود وشبهه من حاشية القرابة التي مجتمع من حاشية انقري ما هو شخص
من اليهودية قال مطرف بن النضر بن الحارث بن مالك ومن قبله من قبل السدة وقد اُطلق لقول في هذا
ويحتمل ذلك بالاختصار المتعلقة بهذا باب مما لم يذكره انصف ثم شبهه بذكر فصول ومثل يكون
بذلك كالتجيم لهذا كتاب دعوى اثبات الوهاب فانقول تقدمه للمصنف ذكر لرشوة وقد وردت
في ذمها، فخرنا من ذلك ما رواه أبو داود في السنن فقال حدثنا أحمد بن يوسف حدثنا اس بن دثناس عن آخر
اس بن عبد الرحمن عن أبي سلمة عن عبد الله بن عمرو قال عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في الرائي والمرئسي
وقال اس ما حقه في الدين حدثنا عن محمد بن حاتم عن كيعم بن حاتم عن أي دثناس عن حاله آخر بن عبد
الرحمن بن سلمة عن عبد الله بن عمرو قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث الله علي الرائي والمرئسي
أخرجه أبو داود واس ما حقه كالأهمل في كتاب الألفاظ وأما حديثهم من رجال الصحيح إلا الحارث حال
في أي دثناس وهو في له لا ربه وليس فيه دح وقال يعرف مسنده حدثنا أبو عبد الله بن عمرو بن سكين
حدثنا يعقوب بن سفيان عن حماد بن عمار عن محمد بن عمار بن عبد الرحمن بن عوف عن أبي
سلمة بن عبد الرحمن بن أبيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في الرائي والمرئسي في البار والابرار
وهذا الحديث لا أعلم يروى عن عبد الرحمن بن عوف إلا من هذا الوجه وهذا الإسناد قد قال به عمر
اس بن سلمة عن أبيه عن أي هريرة وقال اس بن دثناس عن الحارث بن عبد الرحمن عن أبي سلمة عن عبد الله
اس بن عمرو أنه كلام ابن جرير وأحمد في مسنده فقال حدثنا عفا بن حدثنا فوهاه حدثنا عمر بن أي
سلمة عن أبيه عن أي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث الله الرائي والمرئسي في الحكم
ورواه الخطاكم في مسنده من حديث عبد الله بن عمرو وقال صحيح الإسناد ورواه الترمذي عن
محمد بن المنصور بن عمار العقدي حدثنا اس بن دثناس عن حاله الحارث بن عبد الرحمن عن أبي سلمة عن
عبد الله بن عمرو قال عن رسول الله صلى الله عليه وسلم الرائي والمرئسي وقال هذا حديث حسن صحيح ورواه
الترمذي أيضا من حديث عمر بن أي سلمة عن أي هريرة قال عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في الرائي
والمرئسي في الحكم قال في الباب عن عبد الله بن عمرو وعنه واس بن سلمة حدثني أي هريرة
حديث حسن وروى عن أبي سلمة عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم ولا يصح وسمعت عبد الله بن
عبد الرحمن يقول حديث أبي سلمة عن عبد الله بن عمرو عن النبي صلى الله عليه وسلم وأحسن شيء في هذا
الكتاب وأخرج أبو سعيد النقاش في كتابه عن أبي نقاشة أن عاذلة والحاضرة من طريق مسلم بن قتيبة
حدثنا اس بن دثناس عن الحارث بن عبد الرحمن عن أبي سلمة عن عبد الله بن عمرو عن النبي صلى الله عليه
وسلم أنه لعن الرائي والمرئسي والمفترى الذي يسو بينهم أو من يبق ليث عن أبي الخطاب عن ثمر بن
عن ثوبان قال لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم الرائي والمرئسي والذي يعمل بينهم أو من يبق نقاش أيضا
عن عائشة وأم سلمة وأبي سلمة عن أبيه ومن ذلك ما ورد في هذا الأمر قال الترمذي ما هذا الأمر
حدثنا أبو بكر بن حدثنا أبو اسامة عن داود بن يزيد الأحمدي عن ابنة عن قيس بن أي حازم عن
معاد بن جبل قال لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الذين ليسوا من الرائي والمرئسي قال تروى
ثم بحثت أهلك لأصيب شيئا غير أني فيه علل ومن جعل يات بجمع يوم القيامة لهذا دعوتك فامض لعمرك
قال الترمذي وفي الباب عن عدي بن عميرة وبريدة والستوردي شاذ وأبي حنيفة واس بن عمرو حديث معاد
حديث حسن غير أنه لا يعرفه إلا من هذا الوجه من حديث أبي اسامة عن داود الأودي أنه روى
الترمذي ما حقه وقال أبو داود في أسنن ما هذا الأمر حدثنا مسدد بن حاتم عن اسمعيل بن أي
حازم حديث فليس حديثي عن عميرة الأسكدي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما بيننا وبينكم
على مسلك ما على عمل فكنتم الله منكم على ما وفقه فهو على ما وفقه يوم القيامة فقام رجل من الأنصار أسود

كأنى بطرايه فقال يا رسول الله قبل عى عيت قال وما ذاك قال سمعت تقول كذا وكذا قال وأنا أقول
ذلك من استعمله على عمل طيأت بقله وكثيره مما روى من أخذ وما سعى عنه انتهى أبو داود ود
أحاجه وقال أبو داود يصاحدين بدين آخر أبي مالك حدثني أبو عاصم عن عبد الوارث بن سعيد عن
حسن بن سعيد عن عبد الله بن ربيعة عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم من استعمله على عمل فترتبه رزقا
مأخذاً بعد ذلك فهو غلول وهذا السناد صحيح وقال أبو داود يصاحدين بموسى بن مروان الرقي حدثنا المعاني
حدثنا الأوزاعي عن الحرث بن يزيد عن جعفر بن يعقوب عن المستورد بن شد قال سمعت النبي صلى الله
عليه وسلم يقول إن كان عامل فديكتسب وحفظ لم يكن له حدم فليكتسب ما حفظ لم يكن له مسكن
فليكتسب مسكن قال أبو بكر أخبرنا أن النبي صلى الله عليه وسلم قال من اتخذ غير ذلك فهو عاقل وسارق قال
المدري حواهني قبل هذا بقول علي وجهين أحدهما أنه عما يباح اكتساب الخدم والمساكين من أعماله التي
هي أحرمة وليس له أن يرتفع بشئ من هذا الوجه إلا حوايل للعامل السكينة والخدمة فإن لم يكن له مسكن
وحدم استؤجر له من يخدمه فيكسبه مهمة مثله وكثير له مسكن يسكنه مدة مقامة في عمله والله أعلم
وهذه فصول ومسائل لها تعلق بالباب

(فصل آخر) في الرقبة حرم بالامتنان وكذا دهنها إن كان على من يحكم بغيره لخلق أو ينفق عن الحكم
بالحق وأما ما كان على من يحكم بالحق ولا يحرم السبل بغيره لخلق أو ينفق عن الحكم بالحق
وإنما الصانع وعلى الأول يحمل الأمر الرأسي وهذا تفصيل في قولنا يقول ما بال الرقبة بل المذموم قبل
الحكم سواء كان محرم أو ساعط وقال أبو داود في الرقبة وأما النصوص فمن الرأسي والمرئى له حكم
وكأنه مباحون كان وكبلاهما محرم لأنه وكيل عن لا يتخذ وهو محرم عليه قال ابن تيمية ثم ما حرمه
منها على الحكم بالحق بل إذا كان لها كمر روى من بيت المال قال لم يكن له رزق وكان ممن يجوز أن يفرص
له فقال للمتحاكم كبير لا يحكم به كالحاكم بل جعله للحاكم عن الشئ في حاكم وهو يد كور في تعديق
القاضي أنى ما يب أن جعل له ذلك وعليه حوى الحرص في القدر قال ابن الصانع يجوز مثل ذلك لأنه
لم يد كونه مطلق من أحدهما واعتبر الذي يعنى في حوا ذلك أن يكون مشغولاً في مهنة حيث يقدره
ما روى عن اكتساب المادة كقوله في الحواي ما إذا لم ينفقه ما لم ينفقه بما يستفده وأما القلة المتكسبات التي
لا تنفع من الاكتساب ولا يجوز أن يرتفع من الخصوم ثم اعتبر في الحواي في حالة الحوازمع ماذا كرماء ثمانية
تمروا بحدها أن يعزم به الخصم من أصلها كمن لم يعمل له لا بعد الحكم بل يحرم أن يرتفعها الثاني أن
يكون على الطائفة المطالبون الثابت أن يكون عن دن لا ما هم به من أن لم يحرك الزارع أن لا يخدمه من عاقلان
وحد لم يحرك الخامس أن يحرك لأمام عن دفع رفقته قد لم يحرك السادس أن يكون ما يرتفعه من الخصوم
غير مصرهم فإن مصرهم وتروى عليهم لم يحرك السابع أن لا يستر يد على قدر حاجته فإن زاد لم يحرك الثامن
أن يكون قدر المأخوذ مشهوراً بقدره في جميع الخصوم وإن تفاصلا في المطالبات فإن حصل بينهم لم يحرك
الآن يتفاضلوا في الزمان يجوز قال في هذا معرفة على المسلمين ولئن سافروا الصرورات فواجب على الإمام
وكافة المسلمين أن يزال مع الأماكن أمانات يتطوع بينهم ما يقضاه من هوائهم وأما ما يقام لهذا ما يستعبده
فلو اجتمع أهل البلد مع أعيان بيت المال على أن جعلوا للقاضي رزقاً من أموالهم جاز وكان أولى من أن
يأخذ من أعيان الخصوم وأطلق في كتاب القسمة يقول ما لا يجوز للقاضي أن يأخذ شيئاً من الرعية
إذا لم يكن له رزق من بيت المال

(فصل آخر) في القصاص في كتاب كتب القاصي قال مالك والأوزاعي وأبو بلي والزهري وأبو حنيفة
دأب أن يأخذ لقاصي أجرة وروى عن عثمان لا يسقى لقاصي المسلمين أن يأخذ على انقصاء أجرة ولا
صاحب معهم ومعناه من غير بيت المال أو يكون على احتياؤه لأنه مدد روى عن عمر بن الخطاب رضي

لله عنه كالبرزق ثم يجد كل شهر مائة درهم وحنة أخرى القاصي عامل من عمال مسلمين وقد جعل
الله للعاملين على الصدقة في كتابه سهم وهذا كله إذا كان من مال الله عز وجل منهم وأحرار السلفان
والشافعي رحمه الله تعالى في كتاب الصدقات ولو هدى إلى الساعي وجن من أهل عمله فاختد دينه وشره
فيها حلت له ما لم يشبهه عليها فليجعلها في صدقات لا يحل له عندئذ غير ذلك وإن أعطاه رب المال
غرام خشفه ما أن يهدي إليه على طريق الهدايا لا على طريق الرزق على عمله من الشافعي هاتين كتاب
بقاصي ولا يقبل من أحد خصم هدية حتى بعد حصولها وحكي بحمد الحسن في كتابه عن أبي
حبيبة أنه قال لا ينبغي للقاصي أن يقبل هدية من ذلك موقع النعمة وبما عجز به ساس وحكي لحصاف
عنه أنه كره قبولها من من لم تسقط عنه الدية

(فصل) ينبغي للقاصي على مذهب الشافعي أن يشيب على الهدية ما لم يشب عليها ولم يرد صاحبها
أشواب فيها فوالأب أحدهما ما هاتين في كتاب القاصي من حواشي قول بهدية إذا بعد اختاره بالآخر
ما قال في كتاب الصدقات في هدايا العمال من أهل عمله أن لم يشب عليها هدايا حرام

(فصل) وإذا أخذ القاصي رشوة على قضائه فقهه أنه مردود وإن قضى بحق والرشوة مردودة وكذلك
كل قضاء يقضي بغيره ثواب قال من القاصي أنه صاعد بقائه وأعطى عليه رشوة ولا يئنه ما أخذه وقضاؤه
مردود وإذا أعطى رشوة على عمل فاض لا يتولى مكافئ وكذلك وإن أعياه عن عمله دون ولا يئنه سببه
فعرل الأول برشوته واستغنى هو مكانه لغير رشوة نظري في الأمر قال كان عدلا له عدا الرشوة على عمله
حرام وأمره على قضائه أن لا يكون من عمله قد رد رشوة من عداه وقضاؤه المستحب ما حل لأن
يكون المستحب أي قد باب فبذل الولاية بصرح فصاره (مسألة) إذا كانت الهدايا لأهل البيت
المال فربما يقول من هي بيده أنالي حتى في بيت المال فأنه هاتين ما حلها من الألبان للإمام
الناظر في المصالح وأموال بيت المال فإن رأى أهل البيت ومن معها بالصرح في من هو أحق بماله
بيان أموال بيت المال كغيره في هذه المادة خصوصية فتعني تحتم الاتيان بها إلى الإمام من جهة أبي هدى
البسة حتى أنه لا يخص ما سئل به من بيت بيت الإمام من ماله فلها وادفعها إلى بيت المال لم يبق له
عرض خاص به فتقول النعمة عنه ولا يصبر في معنى الرشوة بخلاف ما إذا أخذها على النعمة حينئذ
من كتمه وإميل قوى لما حصل له بخصوصية منع من جهة مسئلة العلم الذي من عليه تعلم العلم وروح
فرض كما به ولم ينبغي هل يجوز قوله الأخر وأنه يهدي عليه فالجواب قد اختلف العلماء فيه ولأولى
التزعمه ولا يظهر تخافه في آخره بما قضى من القاصي دية وصفان أحدهما الوجوب وإن شأني كونه
بأنواع الله تعالى والله لم ييسر فيه لا لأول فقنا

(فصل) أحسن أحوال الفقيه أن يشتغل بالعلم ثم تعالى ولا يأخذ عليه شيئا ويكتسب بخبرة أو ربحه
وصاعدا أن قدر على ذلك ولم يطلعه عن العلم من عماله ذلك عن العلم ولم يكن له ما يقوم به تيسره رزق حلال
من يوقه الله عز وجل لا شيء فذلك فصل من الله تعالى وتناول من الجواب بوقوفه للعلم قريب داهم
شروعه هو هي فتدبر أن يفتقر إلى حل مال صاحب وغير ذلك فادع صاحب دية حبيدة ويستكسب
لا ينبغي كل حال تشبه الأخرى أهم دعيا قص من هذا الوجه ولكن لا تجري فيها اختلاف في أخذ
الأخرى العلم لا تشبهت حراجه بغيره وقد تكلم أهل العصر في كونها حرة وجعلها وكله خطا
والأبواب صدقة بصفة فإحدى يأخذها لصادقة بنت الصفة ودخولها في لوفف بذلك من نعم تعلم
وعلمه بغيره خالصا أخذ ذلك لانتصافه بتلك الصفة فذلك أحسن وأب لا يقص ذلك من ثوب نعمه وتعليمه
شأنه وأب تعلم وعلم لينال ذلك لم يحصل له ثواب الآن بغيره قصده بعد ذلك وسؤل معلوم بعد انتصافه
بالاستغنى وبالصفة المحقة لا يشبه أجرة ولا جعلا ولا رزقا وتساوله فله ليتعلم ويعم كتناول لروى لدى

تجعله الامام من بيت المال على ذلك خلال وخصايل المدرس كالارزاق وتخذها كأخذ الرزق على العلم فان نظر الطالب والمدرس في حل اشغالها بها ولم يشغل الا لاجلها فلا حرج وان كان يشتغل فيه لكن مكنت نفسه بسببها ولولاها لم يشتغل بضرورة كسبه فله حرج ولكه دون القسم ثالث وهو ان يعرض عن ملاصقتها بالكمية ويكون اشغالها به تعديا عما يجب لو طاعت ولم تكن لم تعاين احوال عدوان حصلت فتخذها كالتجمل فهذا ارفع الدرجات وعليه يحمل حال السلف الذين كانت بهم لارزاق من بيت المال وفي الحال التي والثالث لا ياتي بخلاف في أحد الاجرة على العلم وفي الحد الاول قد بقي باعتبار قصده ومع ذلك ليس من الرسوة في شيء لان الرسوة صاحبها يتوصل بها الى عرض نفسه وهذه صاحبها يتوصل بها الى عرض للتعلم والمعلم وشبهه تعالى وهو بشر العلم ولا معنى للرسوة هذه أصلا بخلاف التي يعطى بها مالا ليعلم مسئلة هذه هي التي ظهر اختلاف علماء فيها يعود العرض بها الى اسدول فان اشركت هذان لقسمان لا احد على ما هو واحد والعلماء اختلاف فيسبب وبين المرتبتان تحتهم من والاختلاف في الثانية تظهر منه في الاولى وإنما الارزاق بجميع وجوده فلا خلاف فيه لاما تشر باليه بالنسبة الى عرض الاستخذاء

(فصل) في السير الكبير للامام محمد بن الحسن صاحب أبي حنيفة رحمه الله تعالى تحريره خمس لائحة السير تحسب مانعة واذا نعت ملك العدو الى أمير الحدة هدية فلا بأس أن يقبلها ويصرفها للمساكين لا بأس في صلى الله عليه وسلم كان قبل هذه الهدية المشركين في الاستدعاء ثم ما صهر منهم ما ورة الخدي طاب اعوص أي قبول الهدية منهم بعد ذلك وقال امالا قبل وسانسركين وهذا تنسب للامير وثاني قول ذلك صاحب طمع في سلامهم وهو مندوب الى تدهم وان لم يطمع في اسلامهم فيه أن يعبرها مدنية عليهم برد الهدية فان قالها كذب ذلك في المسلمين لانه ما هدى اليه لعيه بل لمفقتة بالمسلمين وكان هذا عزلة المال انصاب بقوة المسلمين وهذا بخلاف ما كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم من الهدية فان قوته ومنفعة لم يكن بالمسلمين على ما قال الله تعالى والله يصمكت من ساس هذا كانت الهدية له خاصة ثم الذي حل للمشرك على الاهداء اليه خوفا منه وطلبه الرقيقه واهل مملكته وذكركم من ذلك حكاية بقرية بهمة وليس هل العسكر وكذلك كانت الهدية اي فائده من قواد المسلمين عن عدة ومنفعة لان الرضا سنة من والرخصة في التلطف معه بالهدية ابرق به واهل مملكته انما كان باعتبار مدعته وذلك من تحت رايته وتجميع اهل العسكر وان كان اهدى الى بعض الارزاق وانما حل من عرض الجيش فذلك له خاصة لان الهدية ان من لم تكن عن وجهه الخوف منه أو طلب الرقيقه وان كان كذلك الخوف باعتبار قوته في نفسه لا يقع له فيكون ذلك سائما له خاصة وعلى هذا قلوا من اهدى الى المعتز ووعده شيئا فان ذلك سالم له خاصة لان الذي حل المهدي عن الاهراء اليه والتقر ببعث فيه خاصة بخلاف الهدية التي الى الحكام فان ذلك رخصة لان المعنى الذي حل المهدي عن استقر باليه ولا يشترط تقليد الامام اياه والامام في ذلك ياتى عن المسلمين والاصل في ذلك قوله صلى الله عليه وسلم هذا يا لامرأه يقول يعني اذا حسبوا ذلك لا ينسبهم بذلك عزلة المعقول منهم واعبوا لاسم حاصل ان يؤخذ من المعتمد من ان ذلك عزلة معينة وتخصيص لامير بذلك دلالة على أن مثله في حق الواحد من عرض الناس لا يكون عزلا وفي الحرب بيت هذا حل في بيت به ومعوقه اسارة ليما قلنا اه

(فصل) في قول هذا يا انسركين الحرب بيني وبينه أربعة أقوال أحدها انه كان معروعا فمضى معه انه انى به على التحير ثالث ان المعنى مستمر الرابع يقول ان كانوا أهل كتاب ولا قول الخطيب والثاني قول الخطيب قال السبي وهو المختار والثالث مضمي قول في عيدا انقسام من سلامه قال في كتاب الاموال ان اشدت عند ما انه لم يقبل هدية مشرك من أهل الحرب بذلك فوارن الاختار والاربع اختيار اس حرم وفي

عنه بقوى (شدة عذابه) أي في شدة وشأه في عباد الله كفي حرسه (ورجل منه
 أمهني بالمسجد) أشار في قول الأرمه فيه ما شئ لمعنى المسجد كالمقدس (د حرحمه حتى يعود إليه)
 كفي به عن التردد إليه في جميع أوقات الصلاة فيلزم المسجد ولا يخرج منه إلا وهو يتنظر حتى يصلها
 فيه فهو يلزم للمسجد قلعه ورحله حرمه فحسب طيس نردوا والجنوس فيه (ورجلان نجارا) أي
 أحب كل منهما صاحبه (في شدة) أي في طامس صلاته وألا حله عرض ديوى (جمع على ذلك) أي على
 الحب لا كور بلوم ما (وعرفا عليه) أي سمر عن صفة ما حتى فرق بينهما المومنين بقطع محاسنهما
 ما عرض ديوى وأرد بحفظ طيبه في عبيته وخصو روعده من وجدان الحسنة لا تتم إلا
 بهما (ورجل ذكرته) سانه أوله حاله كونه (حاليا) عن الناس أو عن الانتساب بأسوي الله
 دس كفي ما (فصحت عنه) أي السوء عن عيبه فهو زكري المبرر داس في من خشية الله
 وكاذبه كوف عن خوف وشوق وعن محبة الله عز وجل (ورجل دعت) أي مائة (امرأة) إلى بردها
 أولا كاح في الفاعل عن حقها ما من عن العاه ما كسبها (دنت حسب) أي ضل أو مال وروية
 بعد عن دس حسب (ورجل) أي من دس حسب (فقل) لست به را حرا لهاو تحسن نفسه زاحرا لنفسه ولا
 ما من دس حسب (أي أحاف به) رب العالمين وخص ذلك الحب والالان الرعة فيها سدا لصبر مع
 صبر عند (ورجل صدق صدقة) أي توفع لالان كاه بس مهرها كيقدم (فانها) أي كهيها
 عن الناس (حتى لا تهر) ياروع نحو مرض حتى لا يرجونه وبالنصب نحو سرت حتى لا تغيب الشمس
 (نجماله) أي من سماله (ما تقي عنه) أو كره مبالغة في الانخفاء بحيث لو كان في العالم وحلا ما علموا
 فهو من تهرات قال العرفي مقي عنه من حديث أي هر برود تقدم اه فالت تقدم لكلام
 في كتاب الر كاه مصللا وفردا ما إلى المومنين لم يمدى عن تهر برود وعن أي سعيد ورواه
 أحمد والشبان والنسائي عن تهر برود ورواه مسلم عنه ما عاوى بروى سبعة في ظل العرش يوم لا ظل
 الاطلة ورجل ذكر الله ففاضت عبه ورجل يحب عبد الله في الجنة الا الله ورجل فله معلق بالمسجد من شدة
 حبه الله ورجل على ان يعرفه بعد ذلك يحبهها عن شماله وامامه مقبلا في رعيته ورجل عرفت عليه
 مره ذار مذهب ورجل دبر كها لال الله عز وجل ورجل كافي سري مع قوم فلقوا بعدو
 فاكثروا في آراءهم حتى صاروا أو شتموه فكادوا داس بتعويبه عن الحسن مرسلان
 عسا كره في تهر برود سبعة بلهم انه تحت ظل عرشه يوم لا ظل الاطلة ورجل دس معالي
 ما من دس ورجل دس امرأه دس مصف فقال أي شاف الله ورجل الاب يحيا في الله ورجل تص
 عيب عن محرمه شة وعن حسرت في سبل الله وعن بكت من خشية الله وهكذا واد البهقي في الاحكام
 عن تهر برود في الكلام ع هذا الخلد تقدم في كتاب الر كاه (وقال صلى الله عليه وسلم ما ر
 ورجل روح الا في شهوة المومنين في فائه لا بد من خلقه من وصفه من صفات لان الجنة)
 قال العراقي واداس عدي من حديث انس بن مالك قوله شوقا إلى روعه في الله والتمدي واس ما من
 حديث أي هر برود من عادم ريشا أو زار أحاف الله ناداه مناد من السماء طيب وطاب ممثالك وتبوأت من
 الجنة مولا قال الترمذي عرس اه فبك وكذلك اس حرر أيضا (وقال صلى الله عليه وسلم ان رجلا
 ررنا) له (في الله فارصد الله ما كافي قال بن تهر برود قال زيدان أو ررنا في فائه الله فقال) ترويه
 (سعدك عمده) ديويه (فقال لال لقرانه بينك وبينه من لال قال معمله بذلك ثم قال لال له)
 أي "بدي حلت اب تزوره" قال أحبه في الله تعالى فقال الله ورسلي إليك بحبك الله بحبك بانه
 دعد ولسان الجنة) قال العراقي ورواه مسلم عن تهر برود اه ولفظها ان رجلا زار أحاف الله تعالى في
 قرية أخرى فارصد الله تعالى على منزله ما كافي قال بن تهر برود قال رددت على هذه قرية قال هل بينك

بأ في عبادة الله ورجل
 منه حتى يعود إليه ورجل
 نجارا في الله اجتماع في ذلك
 وتفرقا عيبه ورجل ذكر
 الله خالدا ففاضت عيبه
 ورجل دعت امرأته
 حسب وجمال فقال في
 شاف شاف ورجل
 تهر برود ففاضت عبه
 له من سماله ما تقي عنه
 وقال ما تقي عنه وسامه
 ررنا في كتاب الر كاه
 ررنا في كتاب الر كاه
 دس معالي
 دس مصف فقال
 تهر برود سبعة بلهم
 أي شاف الله ورجل
 تهر برود في الكلام
 ع هذا الخلد تقدم
 في كتاب الر كاه
 (وقال صلى الله عليه وسلم ما ر
 ورجل روح الا في شهوة
 المومنين في فائه لا بد
 من خلقه من وصفه من
 صفات لان الجنة)
 قال العراقي واداس عدي
 من حديث انس بن مالك
 قوله شوقا إلى روعه في
 الله والتمدي واس ما من
 حديث أي هر برود من
 عادم ريشا أو زار أحاف
 الله ناداه مناد من
 السماء طيب وطاب
 ممثالك وتبوأت من
 الجنة مولا قال
 الترمذي عرس اه فبك
 وكذلك اس حرر أيضا
 (وقال صلى الله عليه وسلم
 ان رجلا ررنا) له
 (في الله فارصد الله ما
 كافي قال بن تهر برود
 قال زيدان أو ررنا في
 فائه الله فقال) ترويه
 (سعدك عمده) ديويه
 (فقال لال لقرانه بينك
 وبينه من لال قال
 معمله بذلك ثم قال
 لال له) أي "بدي حلت
 اب تزوره" قال أحبه في
 الله تعالى فقال الله
 ورسلي إليك بحبك الله
 بحبك بانه دعد ولسان
 الجنة) قال العراقي
 ورواه مسلم عن تهر
 برود اه ولفظها ان
 رجلا زار أحاف الله
 تعالى في قرية أخرى
 فارصد الله تعالى على
 منزله ما كافي قال بن
 تهر برود قال رددت
 على هذه قرية قال هل
 بينك

حركته وسكانه (فان كل شيء له في حق من دور حياته) وله من وجوده واحد (وكله محبوب) ، أن
كل محبوب لديه (والله ذميع الاستحسان) أي ذا استحسن شأئله (ولا يستحسن شئ له غيره)
المعروفة (والموافقة بينه وبينه) (وله سبب في الاعتدال الاعتدال والاعتدال) (وهو مع جميع وحشي الخسلة
التي خلق عليها الانسان) (وذلك المستحسن اما أن يكون هو الصورة العذرة أي حسن الخلقه)
وحدها تتم المرحمة والعدل والرحمة طهرها بها (وما أن يكون في الصورة - هذه هي كمال
لعقل وحسن الخلق) وهي هيته في نفس رتبة صدرها لافعال من غير حياح أي كبر وروية من
كانت الهيثة بحيث تصدر عنها لافعال جليلة عقلا وشريعة بوليه جميع هيثة خفايا حسنا (ويشبع حسن
لاخلاص حسن الافعال لا محالة) كنهه تسع في لافعال من لافعال وليس الخلق عبارة عن الافعال
فرب شخص خلقه استعاض ولا بدل اما فقد ما أن يسبح وزمما يكون خلقه الجبل وهو يبدل ليعتد نحو
حياء ورية (ويشبع كمال العقل عزيرة غير وكل ذلك مستحسن عند الله) عن وصية بقص
(والعقل المستقيم) غير أن يشرع (وكل مستحسن يستلذه ويحبون في تنافس بقوب) انصه
مع بعض (مستحسن من هذا) (وهو قد تستحق المودة من شخص من غير ملاحظة صورة)
في تظاهر ولا (حسن في خلق) تظاهر (ولا لا خلق) معجوز (وكل مستحسن يستلذه يوجب لافعة
والموافقة فان شبيه الشيء مستحسنه) (وهو) (تظهر على اللسان في القول شبيه الشيء) مستحسب
ليه (وهو) في مقام صريح ما من مستحسن وهو في الخبر ما أشد في بعضهم
رأيتا على طبع كل شخص * وذلك الخلف ملقب عليه
فقلت تعجبوا من صمد ربي * شبيه الشيء مستحسنه

وليس هو من كلام النبي صلى الله عليه وسلم كما زعمناه من غير معناه صحيح بقوله الارواح حود حود
س- في روى النبي من حديث من انتم كالموكل - ارباب المال وهو ضعيف وخرج
الدينوري في تاسع المجالسة من طريقين في عربة الانسار عن النبي قال انتم كالموكل
تجمع الانكحال مع هذا الخلف (والمسألة الباطنة شبيهة) (وإذا كان غير (ولها) سار دوقه ليس
في قوة النشر لا اطلاع على ما وقع عليه وسلم حيث قال لا روح) وهي التي تقوم من الاحياء
(حود حود) أي حود مجمعة واولاها حدة (ويعارف) أي توافق في الصفة وتوافق في الافعال
(مما تلتف) أي ما فيه وانما حروا تاعدا (وماتا كز) أي من شدة (خلف) أي من
ولمسه فاما لا حروا تافار ما لا تلتف الا في الاختلاف القلوب والارواح انشربه التي هي الحواس
المأهولة بمحولة أي صرائف متبعة وشوا كل مشابهة في كل ما تشا كل ما في عالم الامر تعارف في عالم
خلق وكل ما كان في غير ذلك في عالم الامر كز في عالم الخلق فالمراد ما عارف ما يشبه مما من التماس
والتشابه وما لا كرم ما يشبه من انساب والسير وذلك بحسب الطبع التي خلق عليها من جبروت وحر وحر
شكرا مستحب الى شكاه قال العراقي رواه مسلم من حديث أبي هريرة وانما تعارف تعيق من حديث
عائشة رواه مسلم في الادب من نسخة وكذا أحمد بن حنبل في طريق عبد الله بن عمر بن الخطاب
المرور روى عن سهل عن أبيه ومن حديث جعفر بن رفات عن يزيد الاصم كلاهما عن أبي هريرة مرفوعة
وهو عند البخاري في الادب المفرد من طريق سليمان بن بلال عن سهل بن عبد الله الخلق من نسخة تعيقها
عن الليث وعنه في أنبوب كلاهما عن يحيى بن سعيد عن عمرة عن عائشة سمعت رسول الله صلى الله عليه
وسم ودكره ورواه في الادب المفرد له وبعضهم في معنى هذا الحديث

ان القلوب لا جنات مختلفة * قول الرسول في ذابيه يختلف
فان تعارف منها هو مؤلف * ومانا كرمها فهو مختلف

الحاء حتى يجلس اليه وهذا يدل على أن شبه الشيء بحبيب اليه بطبعه وبكامله هو لا يشعر به ترك ما فيه من

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

(نقسم الثاني) ان يحب له المال من ذاته غير ذاته فيكون وسيلة الى محبوب غيره والوسيلة الى المحمود محبوب وما يحب لغيره كان ذلك العبد هو المحبوب بالحقيقة ويمكن ان يبقى الى المحبوب محبوب ولذلك احب الناس الذهب وفضلوا عرس بهما ولا يسعهم ولا يلبس ولكنهما وسيلة الى المحبوب فان من يحب كيتب الذهب وافضة من حيث به وسيلة الى اقصدوا ويتوصل به الى سل حاة أو مال أو علم كيتب الذهب الزحل سلطانا لا يتطاعه عالة أو حاهو تحب خواصه تحبهم حاله عند موتهم أمرة في نفسه فاشترى سل ايها ان كان مقتدر رابعا ثمة على الدنيا لم يكن يحبه من حله الحب في الله وان لم يكن مقتدر رال الله على الدنيا وسكنه ليس بقصدية لا الدنيا (١٨٥) كتب التلمذ لاستاذة فهو يصاخر ح

عن الحب لله فانه انما يحبه لخصل منه نعم بنفسه ومحوره لعدم هاد كان لا يتصدق بهم لا تقرب الى الله بل يحال به الجاه ومان وبقول عفة الخلق ومحوره الجاه وبقول ولعم وسيله ابيه والاستاد وسيله الى علم داس في ثنى من ذلك حسنة اذ لا يحتر كل ذلك من لا يؤمن بالله تعالى أصلا ثم يقسم هذا نصف الى مذموم ومباح فان كان يقصد به لتوصل الى مة صدم مذموم ومنه مهر الانسراب وحيرة أمoral التماي ونظم الرعاة بولاية القضاء أو غيره كان الخطب مذموم ما وان كان يقصد به التوصل الى مباح فهو مباح وانما كتبت الوسيلة الحكم والصفة من المقصد المتوصل اليه فانها تابعة غير هامة بنفسها (انقسم الثالث) ان يحبه لآلهه بل لغيره وذلك عير ليس راجعا الى حظوة في الدنيا بل رجع الى حظوة في الآخرة فهذا أيضا ظاهر

حب لله تعالى والمذموم ما تعلق به عرض مذموم ومباح مما يتفق به ذلك (انقسم ثاني) تحبه لئلا من ذاته غير ذاته ويكون وسيله الى محبوب غيره والوسيلة الى المحبوب محبوب) كنه الى المذموم مذموم (وما يحب لغيره كان ذلك عير هو المحبوب بالحقيقة ولكن العير يبقى الى المحبوب محبوب) يكون ذلك موصلا الى المحبوب (ولذلك تحب الناس الذهب وانفسه ولا عرس بهما اذ لا يعطى حب) أي لا يباين (ولا يلبس ولكنهم وسيله الى المحبوب) فانها عير له خواتم الله في رصة في أي حاة صيت حاة (من الناس من يحب) لغيره (كيتب الذهب وافضة من حيث به وسيلة الى اقصدوا) المحبوب (د يتوصل به الى سل حاة أو مال أو علم) وعير ذلك (كيتب الزحل سلطانا لآلهه عالة أو حاهو) كما (يتحب خواصه) وانظر ان ابيه تحبهم حاله عند موتهم أمرة (وتسوية) في مله والوصول به ان كان مقصودا ثمة) تحصل (عل الدنيا لم يكن من حلة الحب في الله) عروحل (د لم يكن مقصودا الهامة على الدنيا ولكن ليس بقصدية الا الدنيا كتب التلمذ لاستاذة فهو يصاخر ح عن حاة الله تعالى) فانه انما يحبه لخصل منه نعم بنفسه ومحوره العلم فاذا كان لا يقصد له لا تقرب الى الله تعالى (من لئلا من المال والجاه وبقول عير الخلق محوره الجاه) وسال (واشترى ولعم وسيله ابيه والاستاد وسيله الى علم) كنهو حال أكثر أهل هذا زمان بل وقوله كثير (فدس في ثنى من دسحب الله) عروحل (اذ يتصور وكل ذلك من لا يؤمن بالله) تعالى (أصلا ثم يقسم هذا نصف الى مذموم ومباح فان كان يقصد به لتوصل الى مة صدم مذموم ومنه مهر الانسراب وحيرة أمoral التماي ونظم الرعاة بولاية القضاء أو غيره كان الخطب مذموم ما وان كان يقصد به التوصل الى مباح فهو مباح وانما كتبت الوسيلة الحكم والصفة من المقصد المتوصل اليه فانها تابعة غير هامة بنفسها (انقسم الثالث) ان يحبه لآلهه بل لغيره وذلك عير ليس راجعا الى حظوة في الدنيا بل رجع الى حظوة في الآخرة فهذا أيضا ظاهر

(٢٤ - (انما سادة متقرب) - سادس) لا عروس وهذا ذلك ان يحب استاذة وشبهه لآله يتوصل الى تحصيل العلم وتحسين العمل ومقصوده من العلم والعمل للورثي الآخرة فهذا من حلة الحب في الله وكذلك من يحب لآلهه يتلقب منه العلم ويبالو سلطانة التعمير وبقية ان ذر حقا عظيمة في ملكوت السماء فقال عيسى صلى الله عليه وسلم من عير وعير وذلك يدعي عظيم في ملكوت السماء ولا يتم التعظيم لا عير فهو اذا آهي تحصيل هذا الكمال فان آلهه اذ عير صوره مرعة طرته الذي هو سبب ترقيه الى رتبة التعظيم في ملكوت السماء فهو محب في الله بل الذي يصدق بآلهه فهو يجمع انصاف ويحرم يوم الاطعمة للذبيحة عريسة تقرأ الى الله فاحب طباطا حسن صفة في الطام فهو من حلة الحب في الله يؤكد الوحيين يتولى له اقبال صدقة الى

وقت کتب حب ۴۵ من سلف

تريد عليه ويقول من ذلك
 امرأة صالحة ليتخص بها
 عن وسواس الشيطان
 ويحب من هاديه أو ولد
 من الله ولعل الخبيث يحوله وأحب
 زوجته لأنها آتت من هذه
 المقاصد الدينية وهو يحب
 في الله ولذا لا يردن الاختيار
 بغيره ولا جبر والتواب على
 الاتفاق على العيال حتى
 الملائكة يسمعون الرجل في
 في امرأته بل يقول كل
 من استنفر تكلم الله وحده
 رساله وحده قائم في الدار
 الآخرة فادع حب غيره
 كان محبا في الله لانه لا يتصور
 ان يحب شيئا الا لما يشته
 ما هو محبوب عنده وهو
 رضا الله عز وجل بل يزيد
 على هذا وأقول ذا اجمع
 في حبه بمحبته بمحبة الله
 ومحبته الله باو اجمع في شخص
 واحد بمحبته سبحانه حتى
 يصلح لانه يتوسل به الى الله
 ولي له بها أحد له صلاحه
 للامر من دهر من المحسن في
 الله التي يحب استاده الذي
 يعلم الدين ونكته بمحبات
 الدنيا بالمواساة في المال
 فاحبه من حيث انه في طبعه
 طلب الراحة في الدنيا
 والسعادة في الآخرة وهو

وسيلة اليهما فهو محبوب في الله
الله عنهم وسلامه فيه يجمع بين
الهم لا تشمتني عدوى ولا
يقص ولا تفعل الله صلوات

[illegible]

حذرا هما أقرب من الأخرى
 فكيف ينصرف ورؤيتك
 الإنسان خنود نفسه
 عدا ولا يحبها لبوم وإنما
 يحبها عدا إلا أن يعد يصير
 سالا راحة والحالة الزاهنة
 لا بد أن تكون مظلومة
 أيضا إلا أن الحظوظ العاجلة
 منقسمة إلى ما يضاعف حظوظ
 لا حرة مع مهاوي
 التي أحسن زعمها الانتباه
 والأولياء وأمرها بالاعتزاز
 منها وإلى ما يضاعف وهي
 التي لم يمتنعوا منها كالكساح
 الصبح وكل الحلال وغير
 ذلك مما يضاعف حظوظ
 الآخرة حتى أنه جعل
 يكرهه ولا يحبسه أعطى أن
 يكرهه وعقله لا يعلمه ككره
 رسول من طعام لديه ذلك
 من الملوك يعلم أنه لو أقدم
 عليه لقطعت يده أو خربت
 رقبته لأنه في أن الطعام
 لا يدب يصير تحبب لا يشتهه
 طعمه ولا يستنده ولو كان
 فذلك محال ولكن عن
 معسى أنه برحه عقله عن
 الاقدام عليه وتحصل فيه
 كراهة الصبر والمتعلق به
 والمقصود من هذا أنه لو أحب
 استاده لأنه لو أسبه ويعلمه أو
 تلميذه لأنه يتعلم منه ويخدمه
 وأحدهما حظ عاجل
 ولا آخر أحسن مكانى

[illegible]

و روضة شهابی فی الله و مکن شریک و حدوده و آب و کوه و بیابان و عالم مثلاً و تعذر علیه تخصیصه منه لنقص حجه و سببه و اقل الی
نقص نسبت تحقیقه و هو الله تعالی و له علی ذلك الامتداد ثواب خیر فی الله و من یستکبر یستدعیان لانساب الخجله غرض ترتب الخجله

وقوتها وكذلك حب الله سبحانه وتعالى إذا قوي وغلب على القلب استولى عليه حتى انتهى إلى حد الاستنار فيشعدي إلى كل موجود سواء كان
كل موجود سواء أقر قدرته ومن أحب الله أنا أحب صغته ونخطو حجة أهله (١٨٩) وذلك كما سبى الله عليه وسلم حاجين

اليد ما كورة الأمر مع بها
عبدوا كرمها وقول الله
قريب بعد من يوحى
الله تعالى بربه كبرياء صدق
الرحمة في مواعيده وما يتوقع
في الآخرة من عباده وبارئ
بأساليب من أساليب وصف
بعبادته وبارئ بآية لا من
آخرة في صروب عباده
وإعلاها وما يتوقع في
في كتاب العبدية من روح
الخصيات أن شاء الله تعالى
وكية أما التي حب الله فهاذا
قوى تعدي إلى كل من
به صروب من التعلق حتى
يتعدى إلى ما هو في نفسه
مؤمن مكرره ولا يمكن صروب
الحب يضعف الاحساس
بالألم ودفح من المحروب
ووصله ما بالآلام بفهم
أدراك الألم وذلك كالفرح
بضربة من المحبوب أو قرصة
فيها نوع معاتبة فان قوة المحبة
تتبرحها بغير أدراك الألم
حب وود انتهت به
يقوم أي شأنا لا يفرق
بين الأدلاء والدمعة فان
أكل من الله ولا شرح إلا
عاصره وصاحبه حتى قال بعضهم
لا يريد أن يبال معصية الله
بمعصية لله وقال سمع
ولس لي في سواه أحد
فيكم مما سأت فاحذروني
وسأني تتحقق ذلك في كتاب
الحبة والمقت واداب حب الله
ذاقوى بمرحب كل من يقوم

والوحد (وقوتها) وعلمته (وكذلك حب الله) تعني (د قوى وغلب على القلب) واستقامته (وستولى
عليه) وملكه بالسياسة (حتى انتهى إلى حد الاستنار) واستنار الاستنار (يشعدي إلى كل موجود سواء)
فعبه لاجله وجبه (هاب كل موجود سواء) ثم من آمار قدرته (وتعليه مسجحة وحادية) ومن أحب الله
أحب خطه وصغته وجميع فعلاته ولذلك كان صلى الله عليه وسلم إذا دخل بيته ما كوره من سواكه
وهو من أول كل فاكهة ما غسل لأجراح والجمع سوا كبر والبيا كورات (مسحها عببه وكرمها
وقال له من بعد من) قال لعز في رواه اعظم في بعض من حد من أسعد من وراء أود وذي
أمر اسبل وانسحق في الدعوات من حديث أبي هريرة دون قوله وكرمها قال به غير محفوظ وحديث
أبي هريرة عند بقية أصحاب السنن فون مسح عبته بها وما بعده وقال لتمردي حسن يجمع (وحب الله
نارة يكون صدق الرياء في مواعيده وما يتوقع في الآخرة من عباده وبارئ) يكون (لما سبى من عباده)
أي سبق (وصوف نعمته) بآهارة وإدانة (وبارة) يكون (لأنه لا أمر آخر وهو ذن صروب
المحبة وإعلاها وما يتوقع في ذلك في كتاب المحبة بآهارة في وتبعها تفق حب الله في هذا قوي
تعدي إلى كل متعلق به صرما) أي نوما (من اتعلق حتى يشعدي إلى ما هو في نفسه مؤمن) أي مودع
(مكرره ولكن مرة حب بضعف) ويوهن (الاحساس بالآلم) ولا يحسنه أصلا (ولفرح بضعف
المحروب وفصده به بالآلام) والابتعاج (بغير) وبطل (أدراك الألم كمرح نصر به من المحبوب)
ببده أو عصا (أو قرصة) في عصوم عصاته (من نوع معاتبة هاب قوة المحبة تتبرحها بغير أدراك
لألم فيه) من تالها صر به أو القرصة وهذا من صدق ذلك وهو أن بونه صروب الحب وان كان خطيئته
لم يكن عند صدق ذلك وعلمه حتى أن الأخلاق لم صلب أمر وأمره من دعاء أساس بحجارة ثم يقل شأنا وروسته
أخفته وكانت من المتعبدات بآهارة محبة صغيرة طلاء أمهته هل تخرجت وقامته بالآلام قل آه
من تال غيرة فقال لها هؤلاء لا يملون ما في وشت عارضة محبة وانصر من الحب يوجع ومن هذا المثل
على لسان العامة وردة الحب يوجع أي دلو رماه لورده (وعدت محبة لله تعالى قوم أي بالو
لا يرى بين الأدلاء والدمعة فبالأكل من لده) أي من عبده (ولا فرح إلا بما فيه رضاء) وعلمه بكم
ما مر عن الشيخ الأكبر قدس سره في شرح حديث بعثت لأجمع مكاره الأجل وعبر ذلك مما مر من ذكر
الاعتدال في كتاب أسرار الصلوة والصوم والذكر والجمع (حتى قال بعضهم لا يريد أن يبال معصية الله
بمعصية الله) وقد سقطت هذه الجملة من بعض النسخ (وقال شقيق) اعلمني رجاءه تعدي
(وليس لي في سواه خط) فكيفما شئت فخذروني

أورده في تفسيره في قول الرسالة في ترجمة سمون الحب أنه أشد هذا البيت فأحده الأسد من معاتبة
وكان يدور على أدكاتب ويقول للصابان ادعوا لعمكم الكذاب (وحيث في ذلك في كتاب المحبة بآهارة
تعالى والمقصود أن حب الله تعالى إذا قوي) واستقامته ما يقب (تترجى كل من يقوم بحق سمادة لله) تعالى
(في عزم أو عمل) وترحب كل من فيه صفة مربية عند الله) تعالى (من خلق حسن وتذيب أدب الشرع)
من أدام ولو هي (وما من مؤمن يحب إلا آخرة بحسب الله) تعالى (الأد خبر عن حال رحيل أحدهما
عالم عابد) أي قد جمع مع العبادة العلم (والأخر جاهل فاسق) أي قد جمع مع الجهول الفسق (لا وخذ
في نفسه ميلا إلى انعام العباد ثم يضعف ذلك الميل ويقوى بحسب ضعف عباده وقوته وبحسب صغته
وقوته وهذا الميل حاصل وإن كماله شئ عنه) في تحمل عبده (بحسب يعلم أنه لا يصيبه مهمات غير ولا شر

بحسب عبادة الله في عزم وعمل وترحب كل من فيه صفة مربية عند الله من خلق حسن أو ذنب ذاب بشرع وما من مؤمن يحب إلا آخرة
وبحسب به إلا إذا أخبر عن حال رحيل أحدهما عالم عابد والأخر جاهل فاسق لا وخذ في نفسه ميلا إلى انعام العباد ثم يضعف ذلك الميل ويقوى
بحسب ضعف أبيه وقوته وبحسب ضعف جبهته وقوته وهذا الميل حاصل وإن كماله شئ عنه بحسب يعلم أنه لا يصيبه مهمات غير ولا شر

في يد الأفي لا حرة ذلك من هو حقيق منونة من عبر حدة عا بحدة لا أنه بحدة ولا به مصرى عده لله تعالى ولا به بحدة الله
تعالى ولا به مشعول بعبادة الله تعالى إلا أنه اذا ضعف لم يظهر اراء ولا يصوره نواصولا حرة دورى حل على الموالاة والمصرة واللب
بالمعنى والاسباب وتة (١٩٠) من فيه بحسب نقد وفي حبانته عر وحل ولو كان لحسب مقتور على حدة بالمعنى

المحبوب في الحال أو في الآخرة فذلك ليس هو حب في الله تعالى وبنه تعالى من غير حبه (فانه لما
 محبه لان الله سبحانه يحب ولا يه من صبي عبد الله تعالى ولا يه يحب به تعالى ولا يه مشغول بعبد الله عز
 وجل) فهذه الاوصاف كلها مما تشي الخبده (الا انه اذا ضعف) ذلك الحب (لم ينهر ثمره ولا ينهر
 له ثوب وخذ وداغوى من على لمولاه) وللمالاة (والبصرة وبسب) أي لا دفع عنه (بالفلس والمال
 والاسباب وبسب وباساس وبه يحكم به وتهم في حب الله تعالى) بحسب القوة وضعف (ولو كان الحب
 مقصورا على حبه) من المصروف في الحال) عا دلا (أو) في (مال) آخلا (ما
 يصور حب موشى) أي المي من موشوا الى رحمة الله تعالى (من اعلاء) انما هي (والعناد) المتالحين (ومن
 المحبته) لكرام (و شاعى) الاعلام (من لا يه من لا يه من مفر من صلات الله عليهم) وسلامه (أجعين
 وحب) يعهم مكر وحب في طلب كل مسم متدين) لا محله (و ليس ذلك في عينه) وفي اسمه بعد موشى خرى
 به ماله (عند طعن أعدائهم) من دوى البدع ماحلة (في واحد منهم) فبعضهم بهم ورد على طعنهم
 (و عرحه) عند شدة غلهم ود كرمهمهم) ينشرح صدره لذلك (وكل ذلك بحبه) تعالى (لانهم
 خواص عبد الله) وخصائمه وخصاروه (ومن حب ما كما أو شخصا جبالا حب خواصه وخدمه)
 و شاعى (و حب من أحد) فبعض يحب حب (لا يه شخص احب ملة له بحسب سبب نفس وقد
 بهاب) الحب (تحت لا يه نفس حقا الا يه شو حبه المحبوب و عه من قول من قال

من أحبه إلا أنه يفتن الحبيب
بألفاظه وعباده عسى
أزبد وصاله ويزيد شعري * فأركم ربيك يريد
وكان يوصيكم بما قال سعدنا * (في شرح أدبناكم ثم
وكم يدل من هاهنا)

[illegible][illegible]

اي اتي كرم وقال يا اكرم هذا جبريل يقرئ السلام من الله ويقول راسي ارفعني في قبري شهد ثم سجد فاجده كرم كرم رضى الله عنه
 وقال علي رضي الله عنه في رضى ابا عبد الله رضى الله عنه * فصل من هذا ان كل من أحب عبداً أو عبداً في علم أو في عبادة
 أو في غيره مما أحب به في الله ورسوله فبعض الآخر والاول بقدر قوة حبه فهذا شرح الحديث في الله ورسوله وهذا يتصل به في الله أيضاً
 ولكن ربه سبحانه (بارك الله في اسمه) * ثم كل من يحب في الله لا بد أن يفيض في الله (١٩١) فانك ان أحببت انساناً لانه مع
 الله ومحبوب عند الله

عصاه فلا بد أن تفعله لانه
 عاصي الله ومحفوظ عند الله
 ومن أحب بسبب الحاجة ضرورة
 ببعض لصدقه وهذا ان
 من الامان لا يفيض أحدهما
 عن الآخر وهو مفارقة
 الحب والبغض في العادات
 ولكن كل واحد من الحب
 والبغض داعي في القلب
 وانما يفرق بينهما
 وهو معروف في العلم
 المحيى والمحب في العلم
 والمباغضة وفي المخالفة
 والموافقة فإذا ظهر في الفعل
 سمي موالاة ومعاداة وذلك
 قال الله عز وجل في
 وليا وهل عادي في عدوا
 كما قلناه وهذا واضح في حق
 من من يهوى لك لا طاعة له
 تقدر على أن تحبه ومحبور
 بالادب والغيرة والغيرة
 بالمشقة تقدر على أن تحبه
 وانما المشكل اذا كانت
 الطاعات بالمعاصي فانك
 تقول كيف أجمع بين
 البغض والمحبة وهذا
 متناقض وكذلك تنافض
 ثمرتها من الموافقة والمخالفة
 والموالاة والمعاداة في قول
 ذلك غير متناقض في حق

في كرم رضى الله عنه وقال يا اكرم هذا جبريل يقرئ السلام من الله (يقرئ رضى الله عنه)
 في قوله هذا ثم سجد فاجده كرم رضى الله عنه (وقال علي رضي الله عنه) * فصل من هذا ان كل من أحب عبداً أو عبداً في علم أو في عبادة
 أو في غيره مما أحب به في الله ورسوله فبعض الآخر والاول بقدر قوة حبه فهذا شرح الحديث في الله ورسوله وهذا يتصل به في الله أيضاً
 ولكن ربه سبحانه (بارك الله في اسمه) * ثم كل من يحب في الله لا بد أن يفيض في الله (١٩١) فانك ان أحببت انساناً لانه مع
 الله ومحبوب عند الله
 عاصاه فلا بد أن تفعله لانه
 عاصي الله ومحفوظ عند الله
 ومن أحب بسبب الحاجة ضرورة
 ببعض لصدقه وهذا ان
 من الامان لا يفيض أحدهما
 عن الآخر وهو مفارقة
 الحب والبغض في العادات
 ولكن كل واحد من الحب
 والبغض داعي في القلب
 وانما يفرق بينهما
 وهو معروف في العلم
 المحيى والمحب في العلم
 والمباغضة وفي المخالفة
 والموافقة فإذا ظهر في الفعل
 سمي موالاة ومعاداة وذلك
 قال الله عز وجل في
 وليا وهل عادي في عدوا
 كما قلناه وهذا واضح في حق
 من من يهوى لك لا طاعة له
 تقدر على أن تحبه ومحبور
 بالادب والغيرة والغيرة
 بالمشقة تقدر على أن تحبه
 وانما المشكل اذا كانت
 الطاعات بالمعاصي فانك
 تقول كيف أجمع بين
 البغض والمحبة وهذا
 متناقض وكذلك تنافض
 ثمرتها من الموافقة والمخالفة
 والموالاة والمعاداة في قول
 ذلك غير متناقض في حق
 قال العراقي رواه ابن حبان وعقيلي في كتاب الشفاء من البغض في الميراث هو كرم (فصل من هذا)
 المفضل في حب (ان كل من أحب عبداً أو عبداً في علم أو في عبادة أو في غيره مما أحب به في الله ورسوله فبعض الآخر والاول بقدر قوة حبه فهذا شرح الحديث في الله ورسوله وهذا يتصل به في الله أيضاً
 ولكن ربه سبحانه (بارك الله في اسمه) * ثم كل من يحب في الله لا بد أن يفيض في الله (١٩١) فانك ان أحببت انساناً لانه مع
 الله ومحبوب عند الله
 عاصاه فلا بد أن تفعله لانه
 عاصي الله ومحفوظ عند الله
 ومن أحب بسبب الحاجة ضرورة
 ببعض لصدقه وهذا ان
 من الامان لا يفيض أحدهما
 عن الآخر وهو مفارقة
 الحب والبغض في العادات
 ولكن كل واحد من الحب
 والبغض داعي في القلب
 وانما يفرق بينهما
 وهو معروف في العلم
 المحيى والمحب في العلم
 والمباغضة وفي المخالفة
 والموافقة فإذا ظهر في الفعل
 سمي موالاة ومعاداة وذلك
 قال الله عز وجل في
 وليا وهل عادي في عدوا
 كما قلناه وهذا واضح في حق
 من من يهوى لك لا طاعة له
 تقدر على أن تحبه ومحبور
 بالادب والغيرة والغيرة
 بالمشقة تقدر على أن تحبه
 وانما المشكل اذا كانت
 الطاعات بالمعاصي فانك
 تقول كيف أجمع بين
 البغض والمحبة وهذا
 متناقض وكذلك تنافض
 ثمرتها من الموافقة والمخالفة
 والموالاة والمعاداة في قول
 ذلك غير متناقض في حق
 قال العراقي رواه ابن حبان وعقيلي في كتاب الشفاء من البغض في الميراث هو كرم (فصل من هذا)
 المفضل في حب (ان كل من أحب عبداً أو عبداً في علم أو في عبادة أو في غيره مما أحب به في الله ورسوله فبعض الآخر والاول بقدر قوة حبه فهذا شرح الحديث في الله ورسوله وهذا يتصل به في الله أيضاً
 ولكن ربه سبحانه (بارك الله في اسمه) * ثم كل من يحب في الله لا بد أن يفيض في الله (١٩١) فانك ان أحببت انساناً لانه مع
 الله ومحبوب عند الله
 عاصاه فلا بد أن تفعله لانه
 عاصي الله ومحفوظ عند الله
 ومن أحب بسبب الحاجة ضرورة
 ببعض لصدقه وهذا ان
 من الامان لا يفيض أحدهما
 عن الآخر وهو مفارقة
 الحب والبغض في العادات
 ولكن كل واحد من الحب
 والبغض داعي في القلب
 وانما يفرق بينهما
 وهو معروف في العلم
 المحيى والمحب في العلم
 والمباغضة وفي المخالفة
 والموافقة فإذا ظهر في الفعل
 سمي موالاة ومعاداة وذلك
 قال الله عز وجل في
 وليا وهل عادي في عدوا
 كما قلناه وهذا واضح في حق
 من من يهوى لك لا طاعة له
 تقدر على أن تحبه ومحبور
 بالادب والغيرة والغيرة
 بالمشقة تقدر على أن تحبه
 وانما المشكل اذا كانت
 الطاعات بالمعاصي فانك
 تقول كيف أجمع بين
 البغض والمحبة وهذا
 متناقض وكذلك تنافض
 ثمرتها من الموافقة والمخالفة
 والموالاة والمعاداة في قول
 ذلك غير متناقض في حق

الله تعالى كالأينافض في الخطوط البشرية فانه مهم اجمع في شخص واحد يحصل لك بعضه ويكره بعضه فالتحمة من واحد وتبغضه
 من واحد من له روحه حسه أو ولد كمن يخدمه ويكرهه فاسم به تحب من وجهه وبعضه من واحد يكون معه على حاله في حاله اذ لو
 فرض له ثلاثة أولاد أحدهم ذكر والاخر ولدان والاخر سدا وأرد كمن عاق فانه يصادف نفسه معهم على ثلاثة أحول له اذ لو
 تحسب تلوون خصالههم فكذلك ينبغي أن يكون حالك بالاصافة الى من عاب عليه فيعور ومن عاب عليه

السعي في تشويشه وأما الإغالة فلو تركتها اظهار العصب عليه في حقه فلا بأس وليس يجب (١٩٣) تركها اذ ربما يكون التشويش في

تلفظ ما عاتبه واطهار الشقة عليه ليعقد مودته ويقبل تعفله فهذا احسن وان لم يظهر ذلك ولكن رأيت أن تعينه على غرضه قضاء لحق اسلامه فذلك ليس عموماً بل هو الاحسن ان كانت معصيته بالجهالة على حقل أو حق من يتناقض بك وفيه زل قوله تعالى ولا ياتل ووالفصل منكم والسعة الى قوله ألا تحبون أن يعفوا الله لكم ذلكم مسطح بن اثانة في واقعة الافك خلف أبو بكر أن يقطع عن معرفته وقد كان يواخيه بالسال فزالت الآية مع عظم معصية مسطح وآية معصية تزيده على التعرض لحرم رسول الله صلى الله عليه وسلم واطالة السب في مثل عائشة رضي الله عنها الآن الصديق رضي الله عنه كان كالخبي عليه في ذلك الواقعة والغزو عن طم والاحسان الى من أساء من أخلاف الصديقين وانما يحسن الاحسان الى من صلت ما من طم عيرك وعصى تبه لا يحسن الاحسان اليه لان في الاحسان الى الظالم اسافة الى المظالم وحق المظالم أولى بالمراعاة وتقوية قلبه بالأعراض عن الظالم أحب اليه من تقوية قلب الظالم فاما ما كتبت أنت المظالم

السعي في تشويشه وأما الإغالة فلو تركتها اظهار العصب عليه في حقه فلا بأس (في ذلك) (ليس يجب) تركها اذ ربما يكون تشويشه في عاتبه واطهار الشقة عليه ليعقد مودته ويقبل تعفله فهذا احسن وان لم يظهر ذلك ولكن رأيت أن تعينه على غرضه قضاء لحق اسلامه فذلك ليس عموماً بل هو الاحسن ان كانت معصيته بالجهالة على حقل أو حق من يتناقض بك وفيه زل قوله تعالى ولا ياتل ووالفصل منكم والسعة الى قوله ألا تحبون أن يعفوا الله لكم ذلكم مسطح بن اثانة في واقعة الافك خلف أبو بكر أن يقطع عن معرفته وقد كان يواخيه بالسال فزالت الآية مع عظم معصية مسطح وآية معصية تزيده على التعرض لحرم رسول الله صلى الله عليه وسلم واطالة السب في مثل عائشة رضي الله عنها الآن الصديق رضي الله عنه كان كالخبي عليه في ذلك الواقعة والغزو عن طم والاحسان الى من أساء من أخلاف الصديقين وانما يحسن الاحسان الى من صلت ما من طم عيرك وعصى تبه لا يحسن الاحسان اليه لان في الاحسان الى الظالم اسافة الى المظالم وحق المظالم أولى بالمراعاة وتقوية قلبه بالأعراض عن الظالم أحب اليه من تقوية قلب الظالم فاما ما كتبت أنت المظالم

شديد من الذي لا يفر بحره ولا يتركه ولا يتركه من كفر غير متعدي المسلمين اعتقدوا كفره ولا يلتصقون الى حبه ولا يدعي اسمه الاسلام واعتقاد الحق * ما لم تدع الذي يدعو الى استدعائه برعم اسماء يدعو اليه الحق فشر متعديا لا يختص في طهارته ومعاداته ولا يفتقعه عنه وتفتقيره وشيخ (٩٦) عنه استدعوتهم باسمه أشدوا في حلقه فلا بأس وردحوا له وان علمت الاعراض عنه ولا سكوب عن حوائه

شديد من (أمر الذي لا يفر بحره ولا يتركه ولا يتركه من كفر غير متعدي المسلمين اعتقدوا كفره ولا يلتصقون الى حبه ولا يدعي اسمه الاسلام واعتقاد الحق * ما لم تدع الذي يدعو الى استدعائه برعم اسماء يدعو اليه الحق فشر متعديا لا يختص في طهارته ومعاداته ولا يفتقعه عنه وتفتقيره وشيخ (٩٦) عنه استدعوتهم باسمه أشدوا في حلقه فلا بأس وردحوا له وان علمت الاعراض عنه ولا سكوب عن حوائه) (أمر الذي لا يفر بحره ولا يتركه ولا يتركه من كفر غير متعدي المسلمين اعتقدوا كفره ولا يلتصقون الى حبه ولا يدعي اسمه الاسلام واعتقاد الحق * ما لم تدع الذي يدعو الى استدعائه برعم اسماء يدعو اليه الحق فشر متعديا لا يختص في طهارته ومعاداته ولا يفتقعه عنه وتفتقيره وشيخ (٩٦) عنه استدعوتهم باسمه أشدوا في حلقه فلا بأس وردحوا له وان علمت الاعراض عنه ولا سكوب عن حوائه) (أمر الذي لا يفر بحره ولا يتركه ولا يتركه من كفر غير متعدي المسلمين اعتقدوا كفره ولا يلتصقون الى حبه ولا يدعي اسمه الاسلام واعتقاد الحق * ما لم تدع الذي يدعو الى استدعائه برعم اسماء يدعو اليه الحق فشر متعديا لا يختص في طهارته ومعاداته ولا يفتقعه عنه وتفتقيره وشيخ (٩٦) عنه استدعوتهم باسمه أشدوا في حلقه فلا بأس وردحوا له وان علمت الاعراض عنه ولا سكوب عن حوائه)

أمر الذي لا يفر بحره ولا يتركه ولا يتركه من كفر غير متعدي المسلمين اعتقدوا كفره ولا يلتصقون الى حبه ولا يدعي اسمه الاسلام واعتقاد الحق * ما لم تدع الذي يدعو الى استدعائه برعم اسماء يدعو اليه الحق فشر متعديا لا يختص في طهارته ومعاداته ولا يفتقعه عنه وتفتقيره وشيخ (٩٦) عنه استدعوتهم باسمه أشدوا في حلقه فلا بأس وردحوا له وان علمت الاعراض عنه ولا سكوب عن حوائه) (أمر الذي لا يفر بحره ولا يتركه ولا يتركه من كفر غير متعدي المسلمين اعتقدوا كفره ولا يلتصقون الى حبه ولا يدعي اسمه الاسلام واعتقاد الحق * ما لم تدع الذي يدعو الى استدعائه برعم اسماء يدعو اليه الحق فشر متعديا لا يختص في طهارته ومعاداته ولا يفتقعه عنه وتفتقيره وشيخ (٩٦) عنه استدعوتهم باسمه أشدوا في حلقه فلا بأس وردحوا له وان علمت الاعراض عنه ولا سكوب عن حوائه)

عنه ولا سكوب عن حوائه
تقع في نفسه بدعته ويؤثر
في رجزه فترك الجواب أولى
لأن جواب الاستسلام وت
كان واحدا وسقط نادى
عرض فيه مصححة حتى يسقط
بكون الإنسان في الجملة و
في مصاحبه وعرض
الرجاء من هذه الاعراض
وان كان في ملائكة الجواب
أولى نظيرا للناس نفسه
وتفتقير ادعته في عليهم
وكذلك الاول كف
لاحتساب الله والاعماله
لاسمي بها بل العرف هل
عليه السلام من انهر
صاحب بدعة ملائكة
أمنوا وأنا ومن هاهنا
صاحب بدعة آمنه الله يوم
الفرع لا كرم من لاله
وكرم أوليائه بشرقة
استحق بما نزل الله على
محمد صلى الله عليه وسلم
(الثالث) المبتدع العاصي
الذي لا يقدر على الدعوة
ولا يخاف الانتدابه فأمره
أعور فالأولى بالبقاء
بالتقليد والاهانة بسل
يتلطف به في النصع فان
قلوب العوام سريعة التقلب
فان لم يفتح النصع وكان في

الاعراض عنه تتبع بدعته في لا عرض و برعم من ذلك لا يؤثره لوجود طبعه و روح
تقد في قلبه فالاعراض أولى من البدعة دالم يباح في نفعها شاعت بين خلق وعم مساوها وأما ما دعى بطله وعمله لا باعته لا يتصور
أما ان يكون بحيث يتأذى به غيره كالعلم والعصا وسهدة الروا وجنوا نصريه بين الناس والمشي بالمعجزة وأمثالها أو كان مما لا يقتصر
عليه ويؤذي غيره وذلك ينقسم الى ما يدعو غيره الى الفساد كصاحب

بابه في الامور - وفيه طبعه الاول هذه الامور تكون - فمعه من كبر وعجب واداء ما هو العلو والادلال بالصلاح وقد يكون فيه من مداهمة و - (٩٨) للوصول الى بعض الخوف من تأثير وحشته وعمره في ماء أو مال بطن جرب أو غيره

بديريه لا مريه (بابه من الالهوه ومقتضى طبعه الاول هذه) وحاشه (ادعوا يكون
شخصه وعقله من) باعث (كبر وعجب والاداء ما هو العلو) عليه (والادلال بالصلاح) أي
صلاح نفسه (وقد يكون دفعه) ولبه (من) باعث (مذاهبة وسفاهة) فبالوصول الى عرص
من الاعراض لذبوبه (وخوف من تأثير وحشته وعمره في مال أو ماء) سواء (عدم ذلك) بطن جرب
ويعمد وكل ذلك تردد على اشارات الشيطان) ورموره وتحيلانه (ويعمد على اعمال لا حرة وكل
واعمد في اعمال الدين يتقدم مع نفسه والتفتيش) (من هذه الدقائق) حشيه (ومريه
هـ له لاجور) الحشيه (واعاد هو استغنى به) فبب بده (وقد يصيب الحق في حشاهه) سواءه
يتوفى (وقد تحظى) على الاصاب (وقد يقدم على اتباع هواه) عما هو (وهو عمه ومقدم وهو
تحكم بعروض طمانه عامل به وسالك طريق لا حرة) وهو معروض (وسباني بيان هذه الدقائق
في كتاب بعروض من رابع المبدأ) ان شاء الله تعالى (ويدل على محبة الامر في الحق بقاصر الذي
عوبس بعدد من الله) تعالى (ما روى ان غار جرحه من مرات من يدى رسول الله صلى الله عليه
وسلم وهو يود) ان شرب (فقالوا خدم بعضه عنه الله ما كرم ما شرب فقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم لا تكن عوا للشيطان على خيل) قال بعروض رواه احمد بن حنبل في حديثه في هر روه
قلت عنه لا يكون عوا للشيطان على خيلكم رواه من طريق محمد بن ابراهيم بن عيسى عن ابي سلمة عن ابي
هريرة عن جرح بن محمد الحارثي في مسند من طريق جرحه من حديث ابي الحسن بن ابراهيم بن ابي يوسف
ومحمد بن ابي الجهم بن محمد بن ميسر بن معدي كلهم عن ابي حنيفة عن يحيى بن عبد الله الجاني عن ابي
رحم بن حنبل عن ابي مسعود بن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة
ذلك مات عليه البسة هل يلقوه به فاقطعوه فلما اطلق به ايقطع بالاربع وحاسى صلى الله عليه
وسلم كان اسف عليه الرماد يقال بعض جلسائه والله يا رسول الله لكان ما قد اشتد عليه قال
وما عني ان لا يندع عن نكولو عوا للشيطان على خيلكم اخذت وسباني في كرهه وق
الاسلم مفسلا (أولس) آخر (هذه المعنى) قال ذلك تأذبا (وكان هذا اشارة الى ان الرق اول من
اعمدوا شاعرا)

باب الصفات المشروطة في اختيار صفة

(علم انه لا يصلح للصحة كل اسباب فالصلى الله عليه وسلم مرء على دين حيله فليطرح حدكم من حال)
قال بعروض رواه ابو داود وترمذي وحسنه البخاري من حديث ابي هريرة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة
استوك ذلك رواه النيسابوري وابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة
فروا عن ابي هريرة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة
اس عمر والحق عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة
في صفته من لا يرى لك من الخير مثل الذي ترى رواه اس عدي في كماله وسدده ضعف وهو في شعب
للحق لمفط من حال الام واحد متشدد في هذا المعنى قال الشاعر

عن امره لا تسأل ونصر مريه * وكل قري من ما قارب يقتدى

(فلا بد ان يميز يحصل رغب في محبة سبها ونشرط ثبوت الخصال بحسب افوائد المخلوطة من الصحة
دمعى الشرط ما لا يسهل الوصول الى المقصود) ويكون كانه علامة عليه (والاصابة الى المقصود وقطاع
اسرود) وتبين العلامات (وتبين من الصحة فوائدها في تبيينه امالا في تبيينه فكالاتفاد بالمال

والشيطان ويبعد عن امارات
أهل الآخرة فكل راغب
في اعمال الله يستند مع
نفسه في التفتيش عن هذه
الدقائق ومراقبة هذه
الاحوال وتبين هذه الدقائق
فبها وقد يصيب الحق في
حشاهه وقد تحظى وقد
قدم على اتباع هواه وهو
عالم به وقد تقدم وهو يحكم
بعروض طمانه عامل به
وسالك طريق الآخرة
وسباني بيان هذه الدقائق
في كتاب بعروض من رابع
المبدأ كان رسول الله صلى
الله عليه وسلم في حق
الذي هو بين العبد وبين
الله ما روى ان غار جرحه
من مرات من يدى رسول الله
صلى الله عليه وسلم مرات
وهو يود فقال واحد من
الصحاب لعنه الله ما كرم
ما شرب فقال صلى الله
عليه وسلم لا تكن عوا
للسيطان على خيلكم رواه
ابن حنبل في حديثه في هر
اشارة الى ان الرق اول من
اعمدوا شاعرا (بيان
الصفات المشروطة فمن
يختار صفة) * علم انه
لا يصلح للصحة كل اسباب
فالصلى الله عليه وسلم مرء
على دين حيله فليطرح حدكم
من حال

اب جميع يحصل وصفات رغب سبها ونشرط ثبوت الخصال بحسب افوائد المخلوطة من الصحة
ما لا يسهل الوصول الى المقصود وقطاع اسرود وتبين العلامات (وتبين من الصحة فوائدها في تبيينه امالا في تبيينه فكالاتفاد بالمال

[illegible]

ای لای من عذو اقل * و حی خلا یغتریه جیون
والعقل من حد و طریقہ * دزی هار عدد لطوب جیون

وَمَا يَكْفُرُ بِهِمْ فِي الْمَوْتِ كَيْفَ يَكْفُرُونَ فِي الْحَيَاةِ ۚ إِنَّهُمْ كَانُوا خَالِفِينَ ﴿٥٠﴾
 فِي سُلَالَةٍ مِمَّنْ خَلَقْنَا مِنْ قَبْلُ ۚ إِنَّهُمْ كَانُوا فِيهَا يَخْتَفُونَ ﴿٥١﴾
 إِنَّهُمْ إِذَا خَلَقْنَاهُمْ مِنْ طِينٍ أَرَادُوا تُكْفِرُونَهُ ۚ إِنَّهُمْ لَخَالِفُونَ ﴿٥٢﴾

الطاردي في وصيته لأنه حين حصرته الإهابة قال يا بني داعرمت لك إلى صحبة رجال ماحقة فاحذر من إذا خدمت مصانك وأن صحبته وانك
وأن فعلت لمن مودة ما أن اصحب من أدامت بك تعبم لها وان ربي من حسنة عـ لها (٢٠١) وان ربي حياة سـ لها صحب من

(العمادى) أبو نصر محمد بن كوفى صدوق له عراب روى عنه من ماله ما سعت وجنين (فى وصيته
لا ما سعت الوفاة قال) وأعطى القوت وحسنوا عن أواه من سعيد قال حسدنا يحيى بن كتم قال
حسدنا أنما من أمير المؤمنين فقاتله حدثني مكياب بن عيسى عن عبد الله بن كتم قال سألت أبا نصر بن عاصم
العمادى الوفاة عما سعه فقال (يا بنى أبى) عرضت لك إلى صحة الرجل حجة صاحب من دأب من معاصيك
وان صحة من أئمة وان معدن المؤمنة مالك صاحب من أدمت يدك تغير مداه وان رأى مسلح حية عده
وان رأى مسلح نية سدها صاحب من أدا سألته عطفك وان سكت أشدك وان حلت مل به واحاك صاحب
من دأقت فلا صدق قولك وان حاولت أمر أملك وان تنازعك تركك قال المصنف زيادة على صاحب
القوت (وكله جمع هذا جميع حقوقه يصنفه ثم إن يكون فاعلم جميعها) ثم قال صاحب القوت (قال
أبو كتم) هو أبو محمد يحيى بن كتم بن محمد بن قيس النعماني مرمذى القاضى مشهور بفقهاء صدوق
الأنه روى بسيرة الحديث ولم يقع ذلك له وإنما كان يرى الرواية بالأحاديث والاحاديث روى له لم يردى ما
سعت ثلاث أو أربعين عن ثلاث وثلاثين سنة (قال المصنف) يحيى أمير المؤمنين عدايته من هر وب (قال
هذا فقبل له تدوى لم يوصيه ذلك قال لا قال لا له أريد لا يصح أحدا) يحيى لا له لا يحدد جملة هذه الأوصاف
وتروى هذه الوصية لفظاً آخر لا يصح من لباس الأمن ان فخرت قرب منسوب صاحبك ثم يطعم بك
وان سالت مرتبة لم يرتفع عليك وان ابتدلت له صالحتك وان احتجت اليه عا لنوا انحت معركك قال
عبد هذا ولا يصح أحد (وهل بعض الأدياء لا يصح من لباس الأمن) كان يحيى هذا أوصافه (يكنى
سرك ويستترع بك ويكون معلى حوائج) أى أشدائه (ويؤثر بالزعماء يشو يشرح لئلا يملوى
سبيلك قال لم يحد ولا يصح إلا منسك) أى عزله عنهم فله صاحب بقوت قال وقد أشد بعض
العلماء بعض الأدياء

و نديمان آنخي نقتة * کان هدي شمنديره * يسترل حسن ظاهره * و تخم محمد بن محمد خنديره
 بياستندله کرما * و في احلاقه نوره * و مای سره اُمدا * و حلال مای شيره
 و مستر عيب صاحبه * و مسترانه ستره

(وقال على رضي الله عنه) ولعلنا نقوت وروينا عن الحسن بن علي رضي الله عنهما في وصف الاعم كلاما
(رحمنا) جامعنا مختصرا (اننا الحق من كل معلن * ومن يصرعه يبيع عن)
ومن اذا ريب الزمان صد عن * تنبت نمل بعينه يحكم عن

و يروي ان اباك الصادق بدل الحق وشيخك شمله ومهمهم بسبه للامام شيعي (وقال بعض لعلاء
لا تصعب الا احذر جلن رجل تنعم به شيئا من امر دينك فينفعك او رجل تعلم شيئا من امر دينه فيقبل
منك وانما شاهر بجمه) بقوله صاحب القونون انه قول في اللزداء كن عاتق ومتعبا ولا تكن
ناذا فمك (وقال بعضهم الناس اربعة فواحد حلو كله ولا تشبع منه) وبقوله بقول هذا لا يشبع منه
(واخير من كله فلانا كل منه) واعط القونون هذا الاية كل منه (واخير من جوده خدام هذا قبل ان ياحد
مننا حري به مواجة قدمه وقت الحاجة فقط) وبقوله لقون قدمه ادا احتجت اليه (وقال جعفر
لصادق) وبقوله القونون يروي عن جعفر بن محمد الصادق قال قال محمد بن علي باي (لا تصعب) وبقوله
القونون لا تصعب من الناس (جملة) الا ان (الكلمات) فانه منسه على غيره وهو مثل السراب) الذي
يخرج من حواله الشمس فيرى به ماء وابس كذلك (يقول من من العبد ذو بعدد من القريب) الذي

(٢٦) - (اتفاق المادة المتفق) - سادس)

فخدمته وقت الحاجة قضا * وقال جعفر الصادق رضي الله عنه لا تصحب حميلا كذا ما نقل عنه علي غرور وهو مثل السراب يقرب منك
الحميل بعد مليا قرب

ولا حق فأنك لست منه على شيء (٢٠٢) يريد أن سفلك بصرك والعقل فانه يقطع لك حوج ما تكون اليه والحنان فانه يسلمك ويبر

(الاجن فأنك لست منه على شيء يريد أن سفلك بصرك والعقل فانه يقطع لك حوج ما تكون اليه والحنان فانه يسلمك ويبر
ما تكون اليه) الرابع (لحرفه بسند واهر عند شدة و) الخامس (الماحق فانه يبيعك
أ كة أو قل مها قبل) وهذا يقول قلت (وما قل مها قبل فجمع فيها ثم لا به) وقال أبو عبيد
الخلبة حدثنا محمد بن علي بن حمزة حدثنا أحمد بن يوسف بن يحيى حدثنا أحمد بن محمد بن يزيد حدثنا أحمد
بن عبد الله القرشي حدثنا محمد بن عبد الله بن يزيد عن أبي جرة أنما لي حدثني أبو جعفر محمد بن
علي قال قال وصي أي فضل لا تعصم جد ولا تعصمهم ولا تراقهم في الطريق قال قلت جعلت فداك يا أبا
من هؤلاء الجسة قال لا تعصم فاسق فانه يبيعك ما كة ما دونهم قال قلت يا أبا من هؤلاء قال لا تعصم
دينا ثم لا يبالها قال قلت يا سحر من الثاني قال لا تعصم بحيل فانه يقطع لك في ماله أحوج مما كنت
اليه قال قلت يا أبا من الثالث قال لا تعصم كذا به به غيره السراب بعدد ملك القريب ويقر
ملك العبيد قلت يا أبا من الرابع قال لا تعصم أحق فانه يريد أن يسمع بصرك قال قلت يا أبا
من الخامس قال لا تعصم فاطم وحكم هي وجده ما موناى كتاب منه في ثلاثة مواضع (وقال) أبو
قاسم (الخبيد) قدس سره (لا يحد في فاسق حسن خلق أحب الي من أبي جهبي هاري)
أي صبه (سبي الخلق) قاله صاحب القوت (وقال) أحمد (سبي الخواري قال في أستاذي أبو سليمان)
الداري رحمه الله تعالى (يا أحمد لا تعصم إلا أحمدا رحمه الله وجل زرقه في ديبك وزجل زجل زيد
يعصمه الله في آخره ولا تعصم إلا أحمدا رحمه الله تعالى) بقوله صاحب القوت (وقال) أبو محمد
(سهل بن عبد الله) بنسري رحمه الله تعالى (اجتنب محبة ثلاثة من أخصاف الناس الجبابرة عاصي
وأقره الله من دناصوفة الجاهل) بقوله صاحب القوت والمراد بأخوة السلطة ووجههم بأموالهم
يعصمهم عن الله تعالى وهو وصف لازم لهم وأراد بالفراء المداهين العلماء المخاضين لأهل الأموال
فيهم يعونهم بالمداهية في الأعمال ور دناصوفة الجاهل الذين يرى أهل الله وهم جاهلون في السوكة
فهؤلاء مصرنهم كثر من معصنهم (واعلم أن هذه الكلمات أكثرها غير محيط بجميع أغراض
الاصطلاح) أي (الحقيقة ماد كراه من ملازمة المقاصد ومراعاة شروط بالاصطلاح ليسافطس
ما يشترط في هذه في مقاصد الدنيا (ساحر وطا) مقصد (الاصطلاح لا تحرة كما قال شافعي) على
رحمة الله تعالى (الأحزاب لا أع لا تحرك وأح لا يبال وأح لا تنسبه) هذه الكلمات لم أحده في
برجده شافعي في الخلية ولا في غيرها ولدي في القوت وقال شافعي في الحارث يكون للرحل ثلاثة حواف أح
لا تحركه وأح لا يبال وأح لا تنسبه فافتراف أح المؤسسة قد لا يكون مقفرا عاذا ان الانس بخصوص
يقال لا يوجد في كرم وكان يوسف بن اسامه يعر من فيه نس من الاحوت فكان يقول ما في المصلحة
الأنه يؤنس مهم وعم ان الانس لا يوجد في كل عالم ولا في كل عادل ولا في كل عاذا زاهد ويحتاج الانس الى
وجود معان كبر في الولي فدا جمعت فيه كل لاس ورفعت عنه الوحشة والحشمة ومن لم تكن
فيه لم يوجد فيه نس ومن لم تكن فيه وجد فيه بعض لاس واد حصل لاس فيه الروح من
الكروب ولا سراحة من لهم والكروب والطمع في اقبال فذلك عمن يوجد فيه الانس بعره
حصالة وهي سبع عم وعقل وذهب وحسن خلق وسجاء من وسلامة قلب وتواضع فان قدر هذه هاهنا لم يجد
حلا نس نكته من قبل ان تصادها وحشة كهاها عري هذا (وقد يجمع هذه المقاصد واحدا
تتفرق على جمع وتتفرق لشروط فهم لا تعال وقد قال المأون) غير لمؤدبي عدايته من هروب (الانسان
ثلاثة أحدهم مثله مثل العذراء للعبد (لا يستعني عنه ولا تخزله مثل الدواء يحتاج اليه في وقت
دوب وقت وا ثبات مثله مثل الداء لا يحتاج اليه قط ولكن لعدد قد ينشئ به وهو الذي لا نس فيه ولا يقع
عنده والاول بعنه من الله سبحانه على العبدية أعنه ونس ومع غلبة وقع كذا في القوت (وقيل مثل

عند شدة وغسق فانه
يبعك يا كة أو قل مها
فقر وما أقل منها قال لجمع
فيها ثم لا يباله وقال الخليل
لا يبعني فاسق حسن
الحاق أحب لي من أبي
يعصم حتى تاري سبي الخبي
وقال ابن أبي الخواري قال
أستاذي أبو سليمان يا أحمد
لا تعصم إلا أحمدا رحمه الله
و جلا ترتق به في أمر
ديك أو رحلا ترتق به
وتعريه في أمر آخرتك
ولا تعصم إلا أحمدا رحمه الله
كبير وقال سهل بن عبد الله
أجيب محبة ثلاثة من
أخصاف الناس الجبابرة
العاصي الذين يقرهم المداهين
والنصوفة الجاهل واعلم
أن هذه الكلمات أكثرها
غير محيط بجميع أغراض
الاصطلاح والاصطلاح ما
من ملاحظة المقاصد
ومراعاة لشروط بالاصطلاح
اليسافطس ما يشترط للمصلحة
في مقاصد الدنيا مشروطا
للمصلحة في الآخرة والآخرة
كما قاله بشر الآخرة ثلاثة أح
لا تحرك وأح لا يبال
وأح لا تنسبه وعلما يجمع
هذه المقاصد في واحد بل
تتفرق على جمع فتتفرق
اشروط بهم لا تعال وقد
قال المأون لأحزاب ثلاثة
أحدهم مثله مثل الداء
لا يستعني عنه ولا يخز
مثله مثل الدواء يحتاج به
في وقت دوبر وقت وا ثبات مثله مثل الداء لا يحتاج اليه قط ولكن لعدد قد ينشئ به وهو الذي لا نس فيه ولا يقع
عنده والاول بعنه من الله سبحانه على العبدية أعنه ونس ومع غلبة وقع كذا في القوت (وقيل مثل

في وقت دوبر وقت وا ثبات مثله مثل الداء لا يحتاج اليه قط ولكن لعدد قد ينشئ به وهو الذي لا نس فيه ولا يقع عنده والاول بعنه من الله سبحانه على العبدية أعنه ونس ومع غلبة وقع كذا في القوت (وقيل مثل

دائماً ردتاً أبداً كره من معاني الاحوة ونسودها ومواندها فليجمع في ذلك حروفها، وفرايمها، وضرى القيام بحقوقها، وأما الخرس
في الدنيا فمعيته سم فأس لآل الطباع مجبولة على لتقسيمه والافتقار إلى التسع يسرق من الطبع من حيث لا يدري صاحبه فمحالسة
الخرس على الدنيا كحل الخرس وبجائسة المرء هذه في الدنيا بذلك تكرر عظمة حلال الدنيا وبسبب عظمة الخرس في الآخرة

قال عليه السلام أحبوا الطعان بمخالسة من يستحبهم وفل أحسن حمل رجه ثم ما وقع في لمة الأصحبة من لا أفتحه وقال
 إيمان يابى طالس العلماء وزاجهم بركتكم فان القلوب تحيا بالحكمة كتحيا الأرض بالمئة بوايل القطر
 * (البياشاني في حقوق لاجوة (٢٤) والعصبة) اعلم ان عقد الاحيرة رابطة بين الشخصين كعقد النكاح بين الزوجين وكما يقتضي

في مكارم الاخلاق وعسكري في الامثال من حديث أي تحفة حاسوا العلماء وما زلوا اليك كبراه
رحموا نظروا الحكمة ورواه من طريق أي مالك النخعي عن سلمة بن كهيل عن أي تحفة به مردوخ ورواه
عسكري أيضا من طريق الحسن بن سعيد العصري حديثا ثانيا بتمامه ورواه من طريق مسعر عن أي
تحفة قال كاتبه حاسا كبراه ورواه بتمامه ورواه من طريق أي مالك النخعي عن سلمة بن كهيل عن أي
رسول الله من حديث الحسن بن سعيد العصري حديثا ثانيا بتمامه ورواه من طريق مسعر عن أي
العسكري في الامثال (قال علي رضي الله عنه احيوا الطاعة بعبادة من يستحقها) وذلك لان العبادة
مؤثرة فاداس من يستحقها من العبادة والوفاء في عبادة فيسري ذلك طاعته (وقال) (حدث
حسين) (رحمته الله) (ما وقع في باب العبادة من لا تحشم من واهل بقاء) الحكيم (لا اله) وهو بتمامه
(بابي حاسا العلماء وراحمهم تركت من انقلب تحيا بالحكمة كما تحيا الارض الميتة بواهل اطراف
رواه مالك في الموطأ ورواه في كتاب العلم وروى الديلمي من حديث الحسن بن سعيد العصري
في اسبغاء وروى كبر المصلح في وروى في الحديث الحسن بن سعيد العصري بحالسة العلماء عبادة

(امام راي في حقوق الاحرة والعتقة)

وفي بعض الاحوال مع حجة بطلان حقوق (اعلم ان عقد الاخوة راسخ في شخصين) معوبة (كفقد
 السكاح من امر واحد) به يستعمل ابروح من قريته عالم يكن له حلالا من قسبل وكذلك بعض المواضع
 من أخيه بذلك انه يقدم يكن حائرا من صل (وكما يسمى السكاح حقوة تحت الوفاء) من الطرد
 (فيما يتعلق بالسكاح كما سبق ذكره في كتاب باب السكاح وكذلك آداب عقد الاخوة لا يخفى عليك حق
 في المال وفيه من وفي حساب وفي انقاصه به ووالدعاء به والاحلاص والوفاء والتحميف وترك السكاف
 وانه تكليف وذلك بجمعه تعالى جل الحق لا اولى مدل قال صلى الله عليه وسلم مثل الاخوين مثل
 يدس نعل حداده لاخرى) رواه أبو يعقوب في الحلية من حديث سلمان لمعا من المؤمنين وأخيه كمثل
 انك نفس تبقى حداهما لاخرى وهو في أول الحرب يسأل من قول سلمان موقوف عليه وهذا تقدم هذا
 من بعض ابي ابي قيس (واعلم انهم يدين) وبالله الكهني (لا مالير والرحل فانهم ما يتعاونان
 على غرض واحد وكذلك الاحوان بما اتهم احق نعم الله انو نقفي مقصد واحد فهم من وجه كما شخص
 يوجد وهذا يقتضي المساعدة) في مقاصد (في السراء والنصراء والمشاركة في المال والخال وارتفاع
 الاختصاص الاستدرا) ولا يختص أحد دون صاحبه ولا يطلب ايثار نفسه عليه (والمواساة بالمال مع
 الاحوان على ثلاث مراتب اذ ما ان تراه مبررة عندك) الذي سترينه بمالك (وحاد من) الذي
 تجد منك لاجرة (دفعه من حاجته) انصرف وية (من من مالك هذا سحت له سحت) في عرصة (وكاتب
 عندك فصلة) من مال (على سحت عيشه ايها السد) في مادي مد (ولم يحوجه الى السؤال
 أي سؤاله مثل ذلك) فان أحواله الى السؤال فهو غاية التقصير في حق الاخوة وهذه هي المرتبة الدنيا
 (التيبة) وهي الوساطة (ان تراه مبررة نفسك ونرضى عشاركته) بال في المال نور وله مبرر حتى تسبح
 عشارته في المال) ما يكون لك منه شطر وله شطر (قال الحسن) العصري رحمه الله تعالى (كأن
 أحدهم يشق ازاره بيه ومن تحببه) بقوله صاحب القون (الثالثة) وهي ان يعلى ان تراه على نفسك
 وتختاره عليها (وتقدم حاجته على حاجتك وهذه رتبة اربعة بقين ومنتهى درجات التقاض)

لسكاح حقوقك لوجه
 هادى ما بحق لسكاح
 حق ذكره فى كتاب
 آداب السكاح وسكاح
 الاخوة والاعيان
 حق فى المال ونفس
 اللسان والقلب بالعفو
 والله ع بالاعيان والوفاء
 وباعتقه فترتبه شكاف
 والشكاف وذلك يجمع
 ثمانية حقوقي (حق
 الاول) حق فى المال
 الله صلى الله عليه وسلم
 الاخوة من مثل الذين
 تغسل احداهما الاخرى
 وانما شبههما بالدين
 لا بالبدن ولرب لا يما
 يتعاون على عرض واحد
 فكذا الاخوان انما هم
 اخوتهم اذ تراعى مقصد
 واحد فهم امن وجهه كالخضر
 نوح واحد وهى بداية
 المسامحة فى السرور والسرور
 والمشاركة فى المسائل
 والحال وارتفع لاختصاص
 والاستئثار والواساة بالمال
 مع الاخوة على ثلاثة مراتب
 * دماها ث ثمره مبرور
 ع مدك او حاد من قديم
 حاجته من فضله مالك
 قادر سحت له حاجته وكانت
 ع د ث فضله عن حاجتك
 اعطته انتد اعلم نحو وجه

في المال ونزوله ميراث حتى تسمع بث طرته في المال الحسن كان أحدهم يثق إخوانه يسمونه بن خيمه الشاة وهي العليا أن تؤثروا على نفسك وتقدم حاجتك على حاجتي وهذه رتبة الصدق ومتهى درجات المتقين

ومن ثم هذه الرتبة الاثني عشرية في جماعة من صوفية في بعض الخلقة صغر بزرهم ومنهم من أوالحسن
الروى في دار الى سبب فيكون هو أول مقتول فيقتل في ذلك فقال أحسن أن أروى في هذه الحصة فكان ذلك سبب
نحوه جميعهم في حكاية طوله فلم تصادف نفسك في رتبة من هذه الرتبة مع أحسن العالم (٢٠٥) يعتقد الأخوة لم يعتقد بعد في لسان
والى الخارى يسكن خلقة

رسمة لا وقع لها في العقل
والدين قد قال محبوب
مهرت من رضى من
لاخوان سترك لادع
طيوخ هن بقور دوما
لبرج في الدنيا ليست
أنا من صفة عبد دوى
الذين روى ان عقبة الغلام
جاء في منزل رجل كان قد
آخه فقال أحتاج من
مالك الى أربعة آلاف
وقال خذ مني فعرض
عنه وهذا رب الدنيا
الله ما سكت رضى
الاخوة في أسوة بقور
ومن كان في الدرجة الدنيا
من الاخوة يسمى أن لا
تعاله في الدنيا أو سارم
إذا كان لك أخ في الله فلا
تعاله في أمور دنياك وإنما
أراد به من كان في هذه الرتبة
هو أما الرتبة العلية هي
بني وصف لله تعالى مؤمن
في قوله وأمرهم شورى
بينهم وعارهم ساقون
في كواخلها في الأموال
لا يمر مصهم رح له عن
بعض وكان منهم من لا يحب
من قال له في لأنه أضافه في
نفسه وجاء فتح الموصلي

في الله تعالى (ومن تمام هذه رتبة الاثني عشرية في بعض أحسنه في الروى
(كل روى انه سعى جماعة من الصوفية في بعض الخلقة) لكلام معه عنهم (صغر بزرهم
وفهم أوالحسن) أجدس محمد (الروى) رجه لله تعالى حب اسرى واس في الخورى وكان من
قرن الجبل من سنة خمس وتسعين ومائتين (بناور السيف ليكوب هو أول مقتول) دواخواه
(فقال له في ذلك فقال أحسن أن أروى الخوى بالحق في هذه الخلقة) للبيعة طبع ذلك الحليقة معه
عنهم (فكان ذلك سبب نجاه جميعهم في حكاية طوله) هد بحصاها (فلم تصادف نفسك في رتبة من
هذه الرتبة مع أحسنك فاعلم ان عقد الاخوة لم يعتقد بعد في العاظم ولى الخارى يسكن خلقة رتبة
ظاهرة (لا وقع لها) ولا تأثير (في العقل والدين) قد قال محبوب من مهرت) الخورى كوفى بل الرتبة
ثقة فقه ولى امر من عبد العزير الجبرية روى له عماري في لادع المنرد والباقون (من رضى من
الاخوان ترك الافصال فليواض أهل بقور) كذا في اقرب وخرجه صاحب الحية من طريق لعاقي
اس عمر عن محبوب من مهرت قال من رضى من صله الاخواب لاشي فليواض أهل القصور (وأنما للروح
الدنيا) وهي التي ذكرت (فليست بأمر صفة) مقبولة (عبد دوى الذين روى ان عقبة الغلام
أخذه شيئا في وقت (جاء في منزل رجل كان قد آخه) أى أخذه أسى الله تعالى (فقال له) أحتاج
من مالك الى أربعة آلاف) من درهم (وقال خذ ألفين فعرض عنه وقال آرب الدنيا على الله)
تعالى (أما استحييت أسى الاخوة في الله ونقول هذا) بقوله صاحب القوت (ومن كنت في الدرجة
الدنيا من الاخوة يسعى ان لا تعالاه في الدنيا قال أوسارم) سلس ليس لا عرج المدي (إذا كان لك أخ
في الله فلا تعالاه في أمور دنياك) بقوله صاحب القوت (دائم أراذله من كان في هذه الرتبة التي ذكرها)
وهي الرتبة الدنيا (وأما الرتبة العلية) العلية التي وصف الله مؤمنين بها في قوله تعالى وأمرهم شورى
بينهم) أى أمرهم دكر جاعها كالشيء الواحد شورى بينهم مشاع غير مقسوم ولا يستند به واحد منهم فيه
سواء (ومما ردهم يفتقون أى كانوا خلعاء في الأموال لا يميز بعضهم رحله عن بعض) كذا في القوت
(وكان فيهم من لا يحب من قال مالي) وفي بعض النسخ على (لأنه صادف في نفسه) أى فقه نوع
استبداد ولغط لقوت ومن أخلاق اسفها لم يكن أحسن يقول في رحله هذا في ذلك كل من
يحتاج التي التي استعمله من غير مؤامرة وأورده التفسير في الرسالة نحوه عن ابراهيم من شبان
(وجاء فتح) بر سعيد (الموصلي) تقدمت ترجمته في كتاب العالم (الى منزل له وكتب عائشة أمهله
فأخرجت سندوقه ففتحه وأخرج) من كيسه (حجبه حبيب الجارية مولاه) وبها القوت ذهبت
الجارية له ولاها فأعلمه (فقال) لها (أن صدقت) أى ان كنت صادقة (فأنت حرة لوجه الله تعالى
سرور بما فعل) له صاحب القوت (وجاء) رجل (أخراى أى هريرة) رضى الله عنه (فقال له)
زبدت وأحببت في الله تعالى فقال تكبري ما حق الاطع قال عرفني قال ان لا تكوب حق يد سارل
ودرهمك مني قال) الرجل (لم ألع هذه الميزة بعد قال فذهب عني) بقوله صاحب القوت (وقال
على بن الحسين) من عني بر أبي طالب رضى الله عنهم (لرجل من جلسائه هل يدخل أحدكم بيده في كم
صاحبه) وله القوت تحية (أو كيسة) في أخذ منه ما يريد من غير ذن قال لا قال فليست باخوان) فله

الى منزل لاج له وكان عائشة أمهله فخرجت صدوقه ففتحه وأخذ ما حنته فخرجت الجارية يقول لها فقال ان صدقت فأنت حرة لوجه
الله سرور بما فعل وجاء رجل الى هريرة رضى الله عنه فقال اني زبدت وأحببت في الله فقال لأكبر ما حق الاطع قال عرفني قال
ان لا تكوب حق يد سارل ودرهمك مني قال لم ألع هذه الميزة بعد قال فذهب عني وقال على بن الحسين رضى الله عنه هل يدخل
أحدكم بيده في كم أخيه أو كيسة في أخذ منه ما يريد من غير ذن قال لا قال فليست باخوان

وَدَخَلَ نَوْمًا عَلَى الْحُسَيْنِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لَوَايَةً أَمْسَدَتْ أَفْئِدَتَهُ فَنَامَ فَأَتَاهَا هُلُوكُهُ فَوَاتَتْ هُلُوكَ نَوْمِهَا وَنَحْنُ نَحْنُ دَائِمَةٌ فِي شَأْنِ السُّوْفِ
بِأَعْيُنِنَا نَحْنُ دَائِمَةٌ مَعَ أُمَّةِ الدَّرَجَةِ (٢٠٦) كَلِمَاتُهَا بِمَعْنَى حُلِيِّ الْأَرْغَمِيِّ نَحْنُ رَحْمَةُ اللَّهِ وَهُوَ رَحْمَةُ اللَّهِ وَقَالَ ي

صاحب القوت (ودخل قوم على أبي سعيد (الحسين) بصري (وقالوا يا أبا سعيد أفسدت قال نعم قالوا
فأمر أهل السوق لم يصنعوا قال ومن يأخذ به عن أهل السوق قال فإن أهل السوق يلعبون أن يأخذهم
جميعاً لهم (لهم) نقله صاحب القوت رداً للمصنف (قوله كأنه يمشي معه) قال محمد بن نصر (حاضر حل
في إراهم من أذهم وهو يريد بيت المقدس فقال أي يريد أن يفتلك فقال له إبراهيم على أن يكون
ذلك شيئاً منك قال لا قال فاعني صدقك) كذا في القوت (و قال) موسى بن طريف (قال إبراهيم من
أذهم دارقوت رجل لم يحافه وكان لا يصب الامن بواقعه) كذا في القوت وأخرجه أبو يعين في الحلية
قاله قال موسى بن طريف (و) يلعب به (عجبه) في بعض أسواره (رجل شريك) وهو الذي يعامل
الشريك له بال (فأخذ رجل إلى إبراهيم في بعض المنازل) في قرية من قرى حمص وكانت هناك
ساذجة ماء وإلى صاحبها ردها عن رجل من إراهم هناك ونصاً وضع قدمه للصلاة فصره صاحب العروة
فدخل إليه (فصاع) فيها (زيد) وخرجوا عنان فوصفت من أيديهم فاعتزل من الصلاة وقال من يعتز
صاحب المنزل قال ما سمعنا قالوا ولان من فلا فكل وأكلوا طما أو أذاناً ورد القصعة (فتفتح جواباً وبقية
وأحد من شريك) صحتين جمع شريك ككتاب وكس (فعلها في القصعة وذهاباً في صاحبها) يديه
في الجاهل بقية) صاحب الشريك (قال إبراهيم شريك قال ذلك يريد أن يدي كلمة أي شيء كان قال كنت تعاليم
شراكي و (لأنه قال اسمع بسمك) هكذا في القوت وبعضه في الحلية وهو اسمع بسمك كذا حديث
مروى عن رواته اسمع وقد تقدم في كتاب الكسب والمعايش (و) قال موسى بن طريف (و) يلعب به
يعني إبراهيم من أذهم (أعطى مرة جماراً كان له ببقية بعد ذبحه جلاًزاً واحلاً) أي ما أتى على روحه
(بسمه رقيقة) وأخبره (سكت ولم يذكره ذلك) كذا في القوت وفي الحلية من طريق أحمد بن أبي
الحواري قال حدثني أخي محمد قال دخل دود من الجراح الزحالة على بردون بلا سرح فقبل من سرح
قال دهسه خبج إبراهيم من أذهم قال أجد وكأني أهدى به طلق ثم وعب فأخذ أسرح ووضع على
الطلق ومرة أخرى أهدى به مثله فبرع فبرع فوصعه على الطلق ومن طريق محمد بن خلاد البغدادي
قال سمعت داود بن الجراح يقول خرجت مع برهم للعرونة فقبلت من سرح فقلت إبراهيم من سرح فقالوا
إبراهيم من أذهم ثم يديه فلم يجد ما يكادته فحسد سرح فاعمله قال فبرئ من واداسره (و قال اسمع)
رضي الله عنهما (أهدى لرجل من الصحابة رأس شاة فقال أي ولا بأسخوخ إليه متى تبعته إليه فبعته
بشئ إلى آخره بل بعته واحداً إلى آخره حتى رجع إلى الأول بعد أن ذابله ساعة) تقدم هذا في
كتاب العلم وهذه المعاملة وقعت لأهل الصفة وهذا هو الأثر المشار إليه بقوله ويؤثرون على أنفسهم ولو
كان بهم خصاصة (و روى مسروفاً) من لا يجد من مالك الهمداني سكوي (أذان ديناً ثقيلاً وكان
على حبيبة شيمعة) من عبد الرحمن من أي سيرة الجعفي سكوي (دين) كذا (قال الراوي) فذهب
مسروفاً فقضى دين خبئة وهو لا يعلم وذهب خبئة فقضى دين مسروفاً وهو لا يعلم) كذا في القوت
و إلى آخره النبي صلى الله عليه وسلم بين عبد الرحمن بن عوف (أقرني الزهري أحد عشر الكرام رضي
الله عنه (و) بن (سعد بن الربيع) من عمرو ولا نصارى الحر حتى عفى بدي بقتب الحرث من الجراح
آثره المال والأهل) وفي بعض النسخ بالمسألة والنسب وهكذا هو في القوت (فقال سعد الرحمن) وفي
غير النسخ فقال سعد بن عكرض عليه لعراق كجاسي (بارك الله فيك فبما آثرته وكاله قبله ثم آثره
ذلك مساواة وسداه ابتار ولا يثار أوصل من مساواة) ولعل القوت ما آثره عناية ثمه فكانه استأف
فله لاه قد كان ملكه أباه لسخاونه وحيفته هذه وصدق مودته فكانت مساواة لسعد ولا يثار لعد

ر. يدان و قفل قفل له
 اوهيم على اءكون
 املك شئ من ملك قال لا
 قال عفى صدقك قال
 دكان اواهيم اءهم ربح
 الله اءا اءوقول به بءاله
 ربح لا يصب الامن بواقعة
 و صم مر من شر ان هدى
 و جل الى براهم في بعض
 المازل قصعة من فريد فضح
 جراب فبقه و اءخذ من من
 شرك و جعلها في القصعة
 و ردها الى صاحب الهدية
 فلما جاء رقبه قال أين
 الشرك قال ذلك اثر يد
 الذي كتبه بشك قال
 كتب نعم اءشراكن و
 الالة قال سمع بجمع
 لك و اعطى مرة حمارا
 كان لرفقه بعد اءه رءلا
 و اء اءلا فلما سء بقه
 سكت و لم يكء ذلك قال
 اء عمر رضى الله عه سما
 اءدى لرجل من اءحاب
 رءول به رضى الله عه
 و سم رءس شاه فقال اءى
 قلاب اءوح مى اليه صفت
 به الاء صفة ذلك الانسان
 الى اءر فم برل يعنبه
 و اء الى اءر حتى رءع
 الى الاول بعد اء تءاؤه
 سبعة و روى ان مسروق
 اءن دبا ثقلا و كان على
 اءبه خبئة فبى قال و ذهب
 مسروق فقصى دى خبئة
 و هو لا يعلم و ذهب خبئة

فخصني ديني مسروق وهو لا يعلم ولا حتى رسول الله صلى الله عليه وسلم من عبد الرحمن بن عوف وسعد بن ربيع آتوه بالمال الرحمن
وانفس فقال عبد الرحمن بارك الله لك فيهما فما آتوني به وكانه قبله ثم آتوه وذلك مساواة البداية اثار والاخبار فضل من المساواة

وقال نوسيمان الدارمي لو ان الله اكلها الى فعلتها في ثم اخ من اخواني لا استقلها له وقال يصلي لا تقم القصة من اخواني فاحمد
طعمها في حلق ولما كان الاغراق على الاخوات فصل من لم يدفن على القبراء قال عيسى بن ابي عمير في حديثه عن ابي عبد الله عليه السلام
احمد اني من ان تصدق بمائة درهم على المساكين وقال بضالان يصنع صاعا من طعام (٢٠٧) واجمع عليه حوائفي في الله احبه

الرجل من دعيه وهذا من فصل انه حزين على لا يصاد كانت اسبوة دون الاشارة في يعرف في يعرف
ان سعد بن الربيع هو يدي عرض نفسه بصفه ما له واحد من وجته على عبد ربه من عوف فقال له
عبد الرحمن بارئ الله لك في اهلك وما لك هكذا رواه البخاري من حديث انس قلت وهذا على ما في نسخة
قال سعد والدي في ايديا قال عبد الرحمن ولا شك قال (وقال نوسيمان لدارمي) رحمه الله تعالى في ذلك
القول وقد كان من عيسى وسليمان يقولان من احب رحلا ثم قصر في حقه فهو كاذب في حقه مفرط
في حقه ثم قال (لو ان الدنيا كلها) في حورني (فجعلها في دم اح من اخواني لا استقلها له) اي
لو حدثها ليله (وقال يصلي لا تقم حاضرا حاضرا في حلق) كذا في القوت (ولما
كان) اطعمنا اطعمنا (لانص على الاخوات فصل من صدق على الفقراء) وعي اطعمنا للاحاب
بقره تسعيف الثواب في لاهل و قران (قال على كرم الله وجهه) ورصى عنه (بعشرت درهمها عظمها
في الله حب لي من ان تصدق بمائة درهم على المساكين) كذا في القوت (وقال في اصبح) وله
القول من اصبح (صاعا من طعام) اجتمع عليه اخواني في الله عز وجل (احب الي من ان عتق ربه) وتقدم
في كتاب الركا (واقندي) كل مهم في الاشارة في صلى الله عليه وسلم فانه دحس عيسى) هي اشعر
المثقف (مع بعض اصحابه) وله في القوت وروي ان لبي صلى الله عليه وسلم يحب من جنى طريق في حلق
غيبته (واجتنى منها سوا كين) من ران (احداهما معوج والاخر مستقيم قد وقع المستقيم الى صاحبه)
وحبس المخرج نفسه (وقال يارسل الله كذا حق بالمستقيم مني فقال ما من صاحب يحب صاحبا اولو
ساعة من بهار الا مثل عن صحبه هل اقام فيها حق الله ذمعه) كذا ورده صاحب القوت قال العراقي
لم اقبله على اصل انتم في حلق وقد سئله ما نقوله العامة سئله ما سأل عن حقه ساعة (فصار مذي
ان لا يشروها اقيام بحق الله في حقه وخرج صلى الله عليه وسلم في ربه يغسل عددها من حلق
البيان) روى الله عنه (القول عن سئله صلى الله عليه وسلم) (وشرو) في شروقه (حتى اعتسب ثم
حاش حلقه ليعتسل ويتناول سئله) سئله صلى الله عليه وسلم (القول وهم ستر حلقه من الناس في
حلقه وقال في انشروني يارسل الله لا يعمل صلى الله عليه وسلم لا يشرونا ولا يشرونا ولا يشرونا
هكذا اورد صاحب القوت قال العراقي لم اقبله عن من اه قلت خرجت من ربي في حلقه في الواحد
(وقال صلى الله عليه وسلم ما مصلحت انسان قط لا كان احدهما في الله رفقهما حقه) وفي حقه
ورفقهما تقدم هذا الحديث في الحديث الذي فيه له ان شديهما لاجله (وروي اب مالك بن دسر)
ابن يحيى (وتجدد بن واسع) سئله لازدي انا بكر (دخلنا من الحسن) اسبري (وكان) الحسن عاب
في حلق محمد بن واسع (سئله فيها طعام من تحت سر الحسن) فعل يا كل فقال له مالك كرم (اي
الحسن) (يدك حتى يحيى صاحب المنزل) يعني الحسن (فلم يات محمد الى قوله وتبين على لا كل وكان)
محمد (بسط منه) اي أكثر سبطا من مالك (واحد حس حقه) وفي بعض نسخ يقول واحسن طبا
(فدخل الحسن فقال يا مولاي) تغفر مالك بر مالك بن دسر (هكذا كان) وفي بعض النسخ ما هكذا
كان (لا يجتمعهم نعمة) من بعض حتى ظهرت أنت وأصحابك (يعني قوله هكذا) كأنه الصفة لا
سائر اول الحسن كان مولاي لامرته روح النبي صلى الله عليه وسلم وكان حادما الصفة وقوله ظهرت أنت
وأصحابك يعني الصوابة الذين ظهروا بعد القرن الذي كانوا بعد أهل الصفة ليسوا الله وفي تشييم باسمها

الرجل من دعيه وهذا من فصل انه حزين على لا يصاد كانت اسبوة دون الاشارة في يعرف في يعرف
ان سعد بن الربيع هو يدي عرض نفسه بصفه ما له واحد من وجته على عبد ربه من عوف فقال له
عبد الرحمن بارئ الله لك في اهلك وما لك هكذا رواه البخاري من حديث انس قلت وهذا على ما في نسخة
قال سعد والدي في ايديا قال عبد الرحمن ولا شك قال (وقال نوسيمان لدارمي) رحمه الله تعالى في ذلك
القول وقد كان من عيسى وسليمان يقولان من احب رحلا ثم قصر في حقه فهو كاذب في حقه مفرط
في حقه ثم قال (لو ان الدنيا كلها) في حورني (فجعلها في دم اح من اخواني لا استقلها له) اي
لو حدثها ليله (وقال يصلي لا تقم حاضرا حاضرا في حلق) كذا في القوت (ولما
كان) اطعمنا اطعمنا (لانص على الاخوات فصل من صدق على الفقراء) وعي اطعمنا للاحاب
بقره تسعيف الثواب في لاهل و قران (قال على كرم الله وجهه) ورصى عنه (بعشرت درهمها عظمها
في الله حب لي من ان تصدق بمائة درهم على المساكين) كذا في القوت (وقال في اصبح) وله
القول من اصبح (صاعا من طعام) اجتمع عليه اخواني في الله عز وجل (احب الي من ان عتق ربه) وتقدم
في كتاب الركا (واقندي) كل مهم في الاشارة في صلى الله عليه وسلم فانه دحس عيسى) هي اشعر
المثقف (مع بعض اصحابه) وله في القوت وروي ان لبي صلى الله عليه وسلم يحب من جنى طريق في حلق
غيبته (واجتنى منها سوا كين) من ران (احداهما معوج والاخر مستقيم قد وقع المستقيم الى صاحبه)
وحبس المخرج نفسه (وقال يارسل الله كذا حق بالمستقيم مني فقال ما من صاحب يحب صاحبا اولو
ساعة من بهار الا مثل عن صحبه هل اقام فيها حق الله ذمعه) كذا ورده صاحب القوت قال العراقي
لم اقبله على اصل انتم في حلق وقد سئله ما نقوله العامة سئله ما سأل عن حقه ساعة (فصار مذي
ان لا يشروها اقيام بحق الله في حقه وخرج صلى الله عليه وسلم في ربه يغسل عددها من حلق
البيان) روى الله عنه (القول عن سئله صلى الله عليه وسلم) (وشرو) في شروقه (حتى اعتسب ثم
حاش حلقه ليعتسل ويتناول سئله) سئله صلى الله عليه وسلم (القول وهم ستر حلقه من الناس في
حلقه وقال في انشروني يارسل الله لا يعمل صلى الله عليه وسلم لا يشرونا ولا يشرونا ولا يشرونا
هكذا اورد صاحب القوت قال العراقي لم اقبله عن من اه قلت خرجت من ربي في حلقه في الواحد
(وقال صلى الله عليه وسلم ما مصلحت انسان قط لا كان احدهما في الله رفقهما حقه) وفي حقه
ورفقهما تقدم هذا الحديث في الحديث الذي فيه له ان شديهما لاجله (وروي اب مالك بن دسر)
ابن يحيى (وتجدد بن واسع) سئله لازدي انا بكر (دخلنا من الحسن) اسبري (وكان) الحسن عاب
في حلق محمد بن واسع (سئله فيها طعام من تحت سر الحسن) فعل يا كل فقال له مالك كرم (اي
الحسن) (يدك حتى يحيى صاحب المنزل) يعني الحسن (فلم يات محمد الى قوله وتبين على لا كل وكان)
محمد (بسط منه) اي أكثر سبطا من مالك (واحد حس حقه) وفي بعض نسخ يقول واحسن طبا
(فدخل الحسن فقال يا مولاي) تغفر مالك بر مالك بن دسر (هكذا كان) وفي بعض النسخ ما هكذا
كان (لا يجتمعهم نعمة) من بعض حتى ظهرت أنت وأصحابك (يعني قوله هكذا) كأنه الصفة لا
سائر اول الحسن كان مولاي لامرته روح النبي صلى الله عليه وسلم وكان حادما الصفة وقوله ظهرت أنت
وأصحابك يعني الصوابة الذين ظهروا بعد القرن الذي كانوا بعد أهل الصفة ليسوا الله وفي تشييم باسمها

اس ديار محمد بن واسع دخلنا من الحسن وكان غايها خرج محمد بن واسع سئله فيها طعام من تحت سر الحسن
كف يدك حتى يحيى صاحب البيت فليكتف محمد اي قوله وقبل على الا كان مالك اسما من حسن حلقه دخل الحسن وقال يا مولاي
هكذا كالا يجتمعهم نعمة بعضا بعضا حتى ظهرت أنت وأصحابك

وأشار محمد إلى ما لا يساقي ديوت (٢٠٨) الإخوان من صفاء في الاخوة كيف وقد قال الله تعالى وصديقكم وقال وما كنتم مفاتيحه

عن صفاء واسبابهم لهم فسبو اليهم (وأشار محمد إلى ما لا يساقي ديوت الإخوان من صفاء في الاخوة) أي من علاماته الدالة عليه (وكيف لا وقد قال تعالى) (وما كنتم مفاتيحه) (وأصديقه كم) فندفعهم صديق إلى الالاه ووصله بهم ثم رفع الأخ وقد معه على الصديق وكان يقال صحبة سنة أخوة ومعرفة عشرين سنة غرة (أدرك الأخ مدح مفتاح) حوث (يته إلى أخيه) ويتصرف في الحضر ويقلب في السمر (ويقوص اليه لتصرف كيريد) فيقول له حكمك فيما أمرك كحكمي ومديكي له كملكك (وكان أخوه) ينصير (ينزع عن لا كل) فيقتر على نفسه لأجل غيبة أخيه ويقول لو كان حاضر لانتفعت وأكلت ولا أدري مقدار ما أدفعه ولعله بكرهه أ كثر ذلك (حكم بقوى) والورع لدى جبهه و يصح ولا يشتر لأخيه (حتى ترأى الله هذه الآية) رجعت على تضايقههم وشكر التورعهم (وأدب بهم في لا يساقي طعام لأخواب والاصدقاء) فقال حل ولا ولا على نفسك أي لا ثم ولا صيقت ناكلوا من بيوتكم أو بيوت آباءكم ثم نسق لأرباب على ترتيب الاحكام وصم بهم الاخ كما وصفه بقليله مفتاحه صدقاهم ذلك مقام أخيه لا ثم صا مقامه فقام ومما كنتم مفاتيحه ثم أخا صديق بعده اذ لم يكن حقيقة وضعه ثم قال عز وجل ليس عدكم حجاج ربنا كلوا جميعا تحصرة الاخوان أو أشتنا ما حال تفرقههم فسوى بين عيشهم ومشهدهم بسو به خواصهم بينهم وبين ملاكهم واستواء قلوبهم مع السننهم في البذل والمجبة لا ول المدول وهذا تحقيق وصفه بهم في قوله تعالى ومنهم شوري بينهم ومما رزقناهم ينفقون أي هم في الامر والامان سواء (الحق الثاني في الاعانة بالنفس في قضاء الحاجات والقيام بالامر) (سؤال) من أخيه (وتفديتها على الحاجات الخاصة) (وتفديتها بنفسه) وهذه بصلها وروح كمال المواصلة بالمراتب (هذهها القيام بالحاجة عند السؤال والقدرة) عاين (وسكن مع الشاشة والاستشارة والمهار الفرح) والسرور ذلك (ومدول لمنه) ومن هذا (هل نصهم اذا استقصيت حال الحاجة) أي طلبت منه قضاءها (فيم قضاها فذكره) مرة (ما يظلمه ان يكون قدسى) أي انشاء الشيطان عنها (فان لم يقضها) فعاوده ربه حتى يكون شغل عنها يغير قال لم يقضها هذا ذلك (ويكرر عليه وافرأ عليه هذه الآية) (ولو لم يبعثهم الله) كذا في القوت أي صورته في نفسك كانه ميت يصل عليه صلاة الجمارة ما تشككب و ما يشبهه بالموتى فلا لأس في كمال الميت لا يستأنس به (وصفي من شرمه) هو نوع دانه من شرمه من الفضل من حساب أي اسكوفى القاصي بقية هل الكوفة عذابه في التائب كان عذبا صار ماعذلا ما سكا في الحديث ساعر احسن الخلق حواد ما بسنة زارع و زرع اخشده العاري يوروى له البانوب سوى الترمذي (حاجة لبعض خواصه كبره فاعلمه سدينية) حيلة (فقال) اس شرمه (ما هذا فقال يا أسديته الى) يعني مكافأة لما قصي له الحاجة (فقال خدمانك عاهد الله داسا لك حاجة فم عهدت به في قصائمه) أي لم نعم (فتوصا) وصوتك (للمصلاة وذكره له) زارع (تكبير و وعد في الموت) فله صاحب اقوت (وهل جعفر بن محمد) من عبي بن الحسين رضي الله عنهم (أي لا سارع في قضاء حوائج أعدائي مخافة ان أردهم أردهم يستعوا عبي) كذا في القوت (هذه في الاعداء فكيف في الاصدقاء) قد (كان في السامع من من يتقدمه بال أخيه) وأولاده بعد موته أو بعض سنة يقوم بخايتهم ويردد كل يوم إليهم مجموعهم من ماله فكانوا لا يعقلون من حجة فكانوا لا يفقدون من أبيه (أي دانه) بل كانوا يروم مقام يرون من أبيهم في حياته) (وفي نسخة) ما لم يرد وبعد يقرب من حسن الاعاءع الوفاء ان يكون له بعد موته ولا اله من بعده كما كان له في حياته وكذلك قال بعض الاداء قبل الوفاء بعد الوفاء خبر من كثيره في حال الحياة وكذلك كان السلف بما ذكره الحسن وغيره قالوا كان أحدهم يخلف أخاه في عياله بعد موته زرع سنة لا يفقدون الا وجهه انتهى وقال في موضع آخر (وكان لو أحدهم يردد إلى ما أخيه) من حيث لا يعلم (ويسأل ويقول لاهل هل لكم

أد كمال الاخ يدفع مع ح
يتمه ذ خيه ويوص
التصرف كما يريد وكان
يتصرح عن الاكل يحكم
اسقوى حتى ترأى الله تعالى
هذه الآية وأذن لهم في
الابساقي طعام الاخوان
الاصدقاء (حق الثاني)
في الاعانة بالنفس في قضاء
الحاجات والقيام بالامر
السؤال وتفديتها على
الحاجات الخاصة وهذه
أيضا في الواجبات كالمواصلة
بالمال فدناهاها للقيام بالحاجة
عند السؤال والقدرة ولكن
مع الشاشة والاشارة
و صغار الصبر و يقول
المدة قال بعضهم قد استقصيت
أمانا صاحبهم فلهذا ذكره
ثم يبعثهم فلهذا يكون قد
أمنى فاعلم بقية هذا الذكر
عليه وافرأ هذه الآية فواو
عالم الله ووصي اس
شرمه حادة بعض اخوانه
كبيرة فاعلمه مدية فقل
ما عهد قال لما سديته
الى فقال خدمانك عاهد الله
اداسا لك حاجة فم عهدت
بهم نفسه في قصائمه فتوف
للمصلاة وكبر عليه أربع
تكبيرات و وعد في الموت
قال جعفر بن محمد اني
لا تسارع الى قضاء حوائج
أعدائي مخافة أن أردهم
فيستعوا عني هذا في
الاعداء فكيف في الاصدقاء
وكان في السلف من يتقدم

ع ال أخيه وأولاده بعد موته أو بعض سنة يقوم بخايتهم ويردد كل يوم إليهم مجموعهم من ماله فكانوا لا يعقلون من حجة فكانوا لا يفقدون من أبيه (أي دانه) بل كانوا يروم مقام يرون من أبيهم في حياته) (وفي نسخة) ما لم يرد وبعد يقرب من حسن الاعاءع الوفاء ان يكون له بعد موته ولا اله من بعده كما كان له في حياته وكذلك قال بعض الاداء قبل الوفاء بعد الوفاء خبر من كثيره في حال الحياة وكذلك كان السلف بما ذكره الحسن وغيره قالوا كان أحدهم يخلف أخاه في عياله بعد موته زرع سنة لا يفقدون الا وجهه انتهى وقال في موضع آخر (وكان لو أحدهم يردد إلى ما أخيه) من حيث لا يعلم (ويسأل ويقول لاهل هل لكم

على تحية كاشفة عن نفسه
فلا حيرتها بل مبهور من
مهران من ثم تتفتح صداقته
مبصر كعادته وقال صلى
الله عليه وسلم لا يؤمن
الله بأولي في أرضه وهي
يقولون صاحب الآيات
التي تأتي أصفاء و صفاءها
أزهر أصفاءها من الدروب
و صفاءها في الدروب و صفاءها
على الاحوال و ما لم يله
فيها من تكوّن حاجته
أحبل من حائل وأهم
من حائل و تكوّن تكوّن
منه و الاوقات الحادثة
غير غافل عن أحواله كما
لا تغفل عن أحوال نفسك
وعنه عن السؤال و الطهار
الحاجة الى الاستعانة
بل تقوم بحاجته كأنك
لا تدري أنك قد بها ولا
تري نفسك حاسب
فما لم بها بل تتقدمه
فعله سعيك في حقه
و ما لم أمره ولا يميّن
فتمصر على قضاء الحاجة بل
تحتد في الله يغالب الكرام
الزيادة و الايثار و لتقديم
على الأقارب و الولد كان
الحسن يقول اخواننا أحب
الينا من أهلنا و أولادنا
لأن أهلنا كبر و نسا الدنيا
اخواننا كبر و نسا الدنيا
و قال الحسن من شيع أخاه
في الله بعث الله ملائكتهم
تحت عرشه يوم القيامة
يشجعونه الى الجنة و في الأثر

حاجته هل يسكن في سكرت) ولفقه العرب هل عندكم ديسق سكرت بحثنا حول الى كدا وكدا
 قالوا عندنا قال اوفى حتى اظن اليه وان قالو بيم عندنا سكرت (وكان يقوم سكرت) يا خنزة اطعوت كل ذلك
 (من حيث لا يعرفه انخوة) ولم يكن الاح يعرف من عباله وعبال انخيه بقاءهم مؤنة ولي اشاء ولا يعلمه
 بذلك (وهم قد تظهر الشفقة والاخوة اذا لم تفرافسفة حتى يشفق على انخيه كيتشفق على نفسه فلا يخبر
 فيها) انما هي رسمية لا يعرفها (وقال محبوب من مهرت) الخردى تقدم ذكره في (من لم يتفع
 بصدقة لم ينضر بعداؤه) بقله صاحب القوت (وقال صلى الله عليه وسلم انتم اوى) جمع آية (في
 أرضه وهي القلوب وأحب القلوب الى الله) أي أكثرها حياء (أصفاها وأصلها ورقها) قال المصنف
 (صفاها من الدروب وأصلها في الدرب وأرضه على الاحواب) قال العراقي روى ما نرى من حديث في عقبة
 الحولاني الا انه قال اليها وأرضها واسمها جيد اه قلت أوقعه اسمع عندك من عقبة ذل كان على
 القلتين جميعا وقيل اولدني عهد صلى الله عليه وسلم بل يحب معاد من حصل روى عنه أو انزهرية وكر
 ام وزعة ومحمد من زيات الالهائي ومع حديثه الله تعالى آية من أهل الارض وآيتكم من عباد
 الصالحين وأحبها اليه كلبها وأرضها وهي اساده فقه من الوليد وهو مدلس لك صرح بحديثه قال
 المناوي في شرحه ان رقا قلب ولا يتحلى وصار كالرآء عليه هدي نزلت عليه أنوار المذكوب صاه
 يصدر وأما من شعاعها فانصرف من عواد من أمرته في خافه ورويه ذلك في ملاحقه يورثه
 فاد لاحقه فذلك في استكمال الزينة وشبهه روى من اسماء وصار يحمل طارته من من حقه في
 طار الى قلعه مراده في حوله حسابا كانه بالجدوار حقه من الرجة انتهى (وما عده ديسق ان تكون
 حاجته أنخيك مثل ما حلتك) وهم من حلتك وان تكون مفعلة الاحواب الحاجته غير من عن حواله كما
 لا تفعل عن احوال نفسك ونفسه عن السؤل) اداء منه (واظهار الحاجته الى الاستعانة) بل من يقوم
 الحاجته كائن لا تدري بل في نفسه ولا ترى له سلفا) عليه (سبب بياض) ثبوت الحاجته (من تقفد
 ممة بقبوله سبب في حقه وبما لك مارة) وانه الغفل في ذلك (ولا معنى ان تقصر على ما حاجته) فقل
 (من تخفد في البسدية بالآكرام بالزيارة) وفي حجة الزيادة (والاكرام والتقدم عن الاكرام ولولا كان
 الحسن) المصري رحمه الله تعالى (يعول احواب) في الله تعالى (أحب ايمان أهلب وولاد بالان
 أهلب) ولولاد) يد كروا بالابوا احوابا يد كروا بالآخرة) كذا في القوت وعنه وكان الحسن وروى
 قلا به يقولان احواب أحب بيانا من أهلبا ولولاد في آخره قال خذهم ذل لاهل ولولاد من بسبب
 والاحواب في الله من آله الآخرة وفي موضع آخر ديسق ان يؤرأه سبب وماله ان حجاج يرد ذلك
 لم يكن هالك ديسا به منه وهذا أقل ما رل الآخرة وهو من أخلاق المؤمنين وانما آخر رسول الله صلى الله
 عليه وسلم من العبي والفقير ليساوي معنى الفقير فيعتدلان ومعاقب يقدمه عن أهله ولولاد وان يحبه
 فوق محبتهم لان محبة أولئك من الدنيا والهمس والهوى ومحبة الاحواب من لا آخرة وبته تدارك وتعالى
 وفي لدس وأمو الدرب والآخرة مقدم عند المتقين وكان عبد الله من الحسن اصصري صرف خواب
 الحسن اذا جازة لعلول له هم عند راحة شعبه هم يقول بهم لا تخو السج وكان الحسن اذا عم ذلك يقول
 دعهم يا كعب فانهم أحب الي من كرهوا له بحمدي لله عز وجل وأنت تريد في الدنيا وقال أبو معاوية الاحود
 الخوا في كلهم خير من قبل وكيف ذلك قال كلهم يرى في فعل عليه ومن صلى على نفسه وخبر مني (وقال
 الحسن) اصصري رحمه الله تعالى (من يتبع أحماد في الله نعمت الله ملائكة من تحت عرشه يوم القيمة
 يشبهوه الى الجنة) كذا في القوت ومعنى التشيع ن يشع عدد رحيه كماله (وفي الاثر رار رجل أحم
 في الله شوقا الى لقائه) وهذا القوت شوقا اليه وعنه في لقائه (الاماماه ملئ من خلقه طيب) وطيب بمشاك
 (وطيب لك الجنة) تقدم في الباب الذي قبله وصيبي في حقوق المسلم ما يفر منه (وقال) عطاء من أي

تفقدوا الحواء ثم بعد
ثلاث هان كانوا مرضى
فعودوهم أو مشاغبل
فأعبروهم أو كانوا نسوا
هذ كروهم وروى أن
اس عمر كان لتفت عينا
وشمالا من يدى رسول الله
صلى الله عليه وسلم فآله
عن ذلك فقال أحيت
رجلا فانا أطلبه ولا أراه
فقال اذا أحيت أحدا
فسله عن اسمه واسم أبيه
وعن مفرقه فان كان من رضا
صدنه وان كان مشغولا
أهنته وفي رواية عن اسم
حدو وعشرينه وقال اشعبي
فى الرجل يجالس الرجل
فيقول أعرف وجهه ولا
أعرف اسمه تلك معرفة
الموكل وقيل لابس عباس
من أحب الناس اليك قال
جليسى وقال ما اختلف
رجل الى مجلسي ثلاثا من
غير حاجته الى فعملت ما
مكافاته من الدنيا وقال
سعيد بن العاص جليسى
على ثلاث اذا دار حيتته
واذا حدثت أقبلت عليه واذا
جلس أوسعته وقد قال
أبو لى رجوعا بهم سره
الى الشفقة والا كرام ومن
تمام الشفقة ان لا ينفرد
بطعام لذى أو يحصور فى
مسرة

وباع التي نفقة مفضل مات سنة أربع عشرة (تعدوا حواسك بعد ثلاثان كانو مره في عودوهم
(و) كانو (مشاعيل في عيوشهم وكونو سواند كروهم) بقوله صاحب القوت في ذمك انك اخولك
به ستمضي ثلاث بيل وحبس عليك تفقد فيه لا تعلم احدي الا انك اثلاث امامي بعض أو مشعول
وسمي الصفة ولاخوة رضى بعدو مشعول وبولس يدي كرو ودروى همداني المرفوع من
حديث ناس كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا قد ارحل من حوائه ثلاثة أيام سأل عنه فاب كانا بما
دعاه وركاب كان همدان وركاب مررباه فخرجت فويحي في مسنده من طريق عمه دس كبري
نات من ثم وخرج له في الشمس لاعمش هل كان قد في مجلس همدان في حل ثلاثة أيام
سأل عنه فاب كبر مررباه (ودكر) في بعض الاحاد (سأله عمر) رضى الله عنهما (كان لثقت
ع او ثمالا في رضى الله عنهما) ولله القوت وفردو بناس النبي صلى الله عليه وسلم انه رأى
من عمر بن الخطاب (سأله فاب) يا رسول الله (أحسرت حلاله فطلمه ولاأراه فقال) يا عبد
الله اذا أحييت أحدًا فاسأله عن اسمه واسم امه وعن ماله فان كان مريضًا عدته وان كان مشعولًا عدته
كذا في القوت (وقد روى عن اسم جده وعشرته) قال العرقري واه الخرافة في مكارم الاخلاق واليه في
في شعب الايمان بسند ضعيف ورواه الترمذي من حديث يزيد بن نعمة وقال غير بسند ولا يفي بدين نعمة
سماع من سبي صلى الله عليه وسلم انتهى السند وروى عن حديث مسند بن قنبر فاب قال لا بأس أي عن
اسم وسمى وكذا في روى لموضع الذي أبا كره من طريق أبي الحسين محمد بن اسير لموصلي عن همدان
اسم الله عن جناد بن سبي صلى الله عليه وسلم (سأله فاب) ناس كبري لا صداه فاب كره من بعض
هكذا أوردته اسما صرا في سلسلة ورواه كذلك او حقه محمد بن عيسى بن الحسن المارئي
سعيد الطرافي وروى سعد بن سبي صلى الله عليه وسلم الاصل في السند في سبي صلى الله عليه وسلم
همدان (وقال) اسما صرا في سلسلة (الشمي) روجه الله تعالى (في ارحل) من الرحمن لله عه فاب
أعرف وسمه ولا أعرف سمه سمعه (وكذا) أي احق كذا في القوت (و) بروي عن اصحابك (فاب
لاس عيسى) رضى الله عنه (سأله فاب) اسما صرا في سلسلة (سأله فاب) اسما صرا في سلسلة
وهذا القوت وكان قول (ما خلف رحى في سبي صلى الله عليه وسلم) (سأله فاب) (سأله فاب) (سأله فاب)
الله (كذا في قوت) كرى روجه اسما صرا في سلسلة (سأله فاب) (سأله فاب) (سأله فاب)
قد روى بعد ثلاثة أيام على الخراج نكاحه (وقال سعيد بن عاصم) بن سعيد بن العاصي من شجرة القريش
لا موى فوعده وقل فوعده لرجل من بني النضر ولا شدي ويحي وهو سعيد بن عاصم لا سمر قتل
فوه يوم سمر مشركا وحدثني احبة سعيد بن عاصم كرى مع جبريل قال سمعته قد قضى النبي صلى الله
عليه وسلم وهو اسما صرا في سلسلة (وقال اسما صرا في سلسلة) من شرف فربش جمع سمعه وسمعه وهو أحد
الاس كثر المصنف لعثمان واب حقه عثمان بن اركوه وعرا طبرستان فحدثها وكذا جرحا في خلافة
عثمان واستعمله معاوية (سأله فاب) (سأله فاب) (سأله فاب) (سأله فاب) (سأله فاب)
سمر سمع عثمان وحسين بن علي سمع الترمذي والسبي (الحسيني على ثلاث ادادا رجسته وادا
حدثت اسما صرا في سلسلة (سأله فاب) (سأله فاب) (سأله فاب) (سأله فاب) (سأله فاب)
وجبراه في كل جعة فيصنع لهم الطعام ويحاج عليهم الشيا العاجرة ويامرهم بالخواتر لو اسعد ويبحث
اسما صرا في سلسلة (سأله فاب) (سأله فاب) (سأله فاب) (سأله فاب) (سأله فاب)
بدي لخاص وكان قد كثر المصنف في كل ليلة جمعة في مسجد اسكوف (وقد قال تعالى) في معرض الموصف
وامدح لاهد حقه صلى الله عليه وسلم (سأله فاب) (سأله فاب) (سأله فاب) (سأله فاب) (سأله فاب)
(والا كرام) اهم (ومن قبله الاث) فان لا سفر في طعامه (سأله فاب) (سأله فاب) (سأله فاب)

دوہ بل بعض افراد ہو، مستوحش باغر نہ عن حجب و (الحوادث) و فی ثلث ب، سکون مر و مناطق حوی اما سکون
 وہاں سکنت عن ذکر عیو بہ فی سیمہ و حصرت بل بعد از سمہ (۱۱۱) د سکنت عن الرذیلہ و ہما یک نام بہ

[illegible][illegible]

والبيان شعبات من
الهدى وفي الحديث لا تحر
ان الله يكره لكم البيان
كل البيان وكذلك قال
الشافعي رحمه الله ما أحسن
المسلمين بطبع الله ولا
بعضه ولا أحد يعصي الله
ولا يطيعه فمن كانت طائفة
أدلب من معاصيه فهو عدل
وأدلس مثل هذا عدلاني
حق الله فبأن راء عدلاني
حقيق فبذلك وقضى
حزبك أولي ولا يحسب عاين
سكوتك لسائل عن
مسأله يحسب عاين
اسكوتك فذلك وذلك نزل
إساءة الناس فسوء الناس
عينة بأقاربهم ومضى
عنه به وحده لا يحسن
فعله على وجهه فذلك ما كان
أبكم له على وجهه فذلك ما
ما يكشفه بيقين ومشاهدة
ولا يمكن أن لا تعلم وعليك
أن تجعل ما تشاهد على
سهو ونسيان أن ما كان
وهو لا يطعن بنفسه إلى
ما يسمى تغريرا وهو الذي
يستند إلى علامة فان ذلك
تحرر الصبر بحر
صروا بالقدرة على دفعه
والى ما مشؤء سوء اعتقادك
فيه حتى يصدر منه فعل له
وجهاً فيجعله لك مسوء
لا اعتقاد به فان نزل على
الوجه لا ردأ من غير علامة
تخصمه وذلك جهالة عليه
بالأصل وذلك حرام في حق

وهم ما جعلوا سلاعة وصاحبة ثم قال لرب ربان يا رسول الله ما سجدت في سجودهم ولا طمعت فيهم ولا طمعت فيهم أصعبهم
من العلم وآجلهم بحقوقهم وهذا خبر قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه لا تحسدوا على ما سجدوا في سجودهم ولا طمعت فيهم أصعبهم
الرجال حديث المال ضعيف العلقن حتى لو لدواته يا رسول الله قد صرقت في ذاتي ولا وما كنت في
قلت آخروا لكي رجس ان رصيت قلت أحسن ما علمت وان أعصيت لت فصح ما وجدت ولقد صدقت في
الأولى والأخرى فقال صلى الله عليه وسلم من البيان يحسب قال لا بد من هذا الأصل في الاستحسان المصدق
وأراد الخصال الفقه (ولذلك قال صلى الله عليه وسلم في خبر آخر) وأبواب شعبات من الله في سجده
كسبحان ذلك كلام يجمع يكون بارقة من القوة الشهيرة كارت والضعف ومن لقوة العصبية بارقة
كان معه ستمائة بأقوة المعركة كان معه الصدور وفي كان من سحر الدلع ما كان من سحر زبيد يندف
كبرى من فرغته وهو حاشية هالة الرعب واليان هو انعم في اظهار الصاحبة في المصدق وتكاف
الإلحاح في أساليب الكلام قال العراقي وأما نزل في قول حسن عربي سجدوا لكم وقال صحيح عن نهر
شعبي من حديث الإمامة (في حديث آخر) قال صلى الله عليه وسلم (بأنه كره لكم بيان كل
البيان) حتى لا يجر إلى ان يرى الواحد من الصلوة على من تقدمه في المال ومربية على ما في العلم والدرجة
عبد الله يصل خص به عنهم فحقهم من تقدمه ولا يعلم لمسكين أنه كلام السلف أي كان دروا وحشيه
لله تعالى ولو أرادوا الكلام وأعطاه ان عمر وأبو أيهم داد كروا عطمة الله تلاشت عقولهم واسكرت
قلوبهم وهزنت ألبانهم وبيان جمع ففصاحت في لادوا سلاعة في المعنى قال العراقي وأما أسبغ
كثير ما صعد العلماء من حديث أبي مائة بسد صغيف انتهى فت ورواه الطبري في السكبر كذلك وفي
سده صغيف من معاد وهو صغيف (ولذلك قال الشافعي) رضي الله عنه ولما القوت وتذلل الشافعي رحمه
الله تعالى في وصف العدالة قولاً حسناً استحسنه بهما حدثنا محمد بن عبد الله بن عبد الحكم قال سمعت
الشافعي يقول (ما أحسن المسلمين بطبع الله عرو حل فلا يعصيه ولا أحد يعصي الله عرو حل ولا يطاعه)
وهذا القول حتى لا يعصيه وحتى لا يطاعه في الموضوعين (من كانت طائفة عاين من معاصيه فهو عدل)
لفظ لقوت وهو لعدل قال بن عبد الحكم وهذا كلام أحد في (ود جعل من ذلك عدلاني حتى لله)
تعالى (بيان راء عدلاني حق حسن ومقتضى الحق تبارك وتعالى ولا يجب عليك السكون بلسانك عن ماويه
يجب عليك السكون بقلبك وذلك ترك إساءة بطن) به (سوء بطن عينة بالقلب وهو منهي عنه أيضاً)
لأنه ما أعيبه شامل للكل (وحقة) عليك (أن لا تحمل فعله على وجهه فذلك ما كان أبكم له على وجهه
حسن) أي ما وجد سبباً ليه (فما كان سكتك لك بيقين ومشاهدة) بعينك (ولا يمكنك بالاعمال
وعليك أن تجعل ما تشاهد على سهو ونسيان أن ما كان) كجوه لا ليق بحال ومن (وهذا حسن بقسم
لي ما يسمى تغريرا وهو ليسند إلى علامة) فعل عليه (فذلك يحرر الناس فخر كاصروا لا يقدر على
دفعه إلى ما مشؤء سوء اعتقادك به حتى إذا صدر منه (وفي سكتك حتى صدر منه) فعل له وجهان فحكمك
سوء لا اعتقاد على أن تتركه على لوجه الإردأ) أي لا مع (من غير علامة) هناك (تخصه من ذلك حجابيه
عليه ما لاطن وذلك حرام في حق كل مؤمن فقال صلى الله عليه وسلم) وسد لقوت وكذلك الفرق بين
دراة وسوء بطن أن برة ما توجه من تخيل دليل يظهر لك أو شاهد يدومته وعلامة تشهد بها
به وتفر من ذلك بيه ولا تتطرق به أن كان سوء ولا يظهر ولا يحكم عليه ولا يقطع به فتأخر سوء أس
نما علمته من سوء بطن فيه ولا حل حقد في سلك عليه وتسوية تكون مسكاً وخشخاش قبل
تعرها من سلك فحتم حال أخيل عبا وتقيبه أن هذا هو سوء أس لأنم وهو عيبه فذلك
المحرم بقول النبي صلى الله عليه وسلم (بأنه قد حرم من مؤمن دمه وماله وعرضه وبعضه بطن لسوء)

كل مؤمن دمه وماله وعرضه وبطنه بطن لسوء

عليه عليه و سلم وعصه دأ
أعدهاد كتاب يا سرمد
مالا يصممه ولا يعرفه
لاحله ودينه في كتاب
به نعل على حب هلال و
نمطه في الدين اد كالأ
على الناس يسو ورو
كألوهم أو وزوهم
فسو ورو كل من اتهم
الانصاف كبر ما سمع
به بفسه فهو داخل في
مستحق حره الا انه
التقصير في ستر العورة أو
الشي في كشفها الله
الذفين في الباطن وهو
الحقد والحسد فان الحقد
الحسد علة باطنه بالظن
وكي كس في طه
ويخفيه ولا يبديه مهما
يجد له بما لا واد اوجد فرصة
اعملت الرباط وارتاع
الحاور من الباطن
له الدين ومهما سوى
باطن على حقد وحب
ولا تساع ولى قال بعض
ككاه ظاهر له باب حبر
من مكته الحقة ولا ربه
له ادة ود الا حقه
ومن في له حجه عن
سمه فانه ضعيف وفسه
يخطر وقته حبيب لا يصح
للقاء الله وقدرى عد
الرجس من حبر من حبر
يه انه قال كتب باين

(وهو مشهور لتقصير في ستره عورة والسعي في كشفه لئلا يلدن في له من وهو الخلق) المستكن في القتب
 والحسد من الحسود واحقر في بيده بالخلف ولكنه يحسه في باطنه ويخفيه (عن الامهر) (ولا
 يديه) (لاخيه) (مهمام تحله) (مخالفا لادواحد بفرصة التحل الرطة وارفع الحبد) (ومهر الحبد) (وتخرج
 باطنه تحفه الدين) (مستكن) (ومها) (يدوي على حقه وحده) (وعين من حبه ذلك) (فلا قماع
 أول) (ومع هذا) (فقط) (صالح) (من الصالح) (عن حوهم) (وكلا) (اذ) (من) (سب) (لا) (طاع
 يبولوب) (ما) (كل) (ما) (يعلم) (يقال) (وليس) (كل) (عذر) (يدوي) (قال) (بعض) (الحكمة) (ظهر) (لعب) (حبر) (من) (مكبوت) (لقد
 ولا) (يريد) (لطف) (الحسود) (لا) (وحش) (منه) (وله) (ط) (اقول) (ولا) (يريد) (لطف) (الحق) (والا) (وحش) (منه) (ومن) (في) (منه
 حكمة) (على) (مسلم) (بجانه) (صغير) (وأمر) (مختار) (ومستحب) (لا) (يبلغ) (للقه) (فقه) (عالي) (ودرو) (عبد) (الرحمن) (من
 حبر) (عن) (نيه) (وهذا) (اقول) (وتقدر) (يبني) (الحق) (عن) (الاحوال) (اهمة) (شديدة) (وهو) (ما) (حد) (ثوب) (عن) (عبد) (رحمن
 ابن) (جبر) (بن) (نهر) (عن) (أبيه) (قلت) (عبد) (الرحمن) (من) (جبر) (من) (غير) (من) (مالك) (من) (عاص) (الحصري) (يكفي) (ما) (جيد) (وقال
 أبو) (جبر) (روى) (عن) (أبيه) (جبر) (من) (غير) (وعن) (صغو) (من) (عمر) (وعنه) (أبو) (جبر) (عيسى) (من) (عاص) (ومحمد) (من) (عبد
 ل) (يبدوي) (ومعا) (بن) (صالح) (من) (حبر) (الحصري) (ويجي) (من) (حبر) (الطائف) (ويبدوي) (من) (صغو) (ول) (نور) (من) (الساقي
 فقرة) (قال) (أبو) (صالح) (الحديث) (ما) (نسبة) (ثمان) (عشر) (فمات) (في) (خلافة) (هم) (روى) (له) (الحسن) (الانباري
 وأما) (نوه) (فانه) (يكفي) (أما) (عبد) (الرحمن) (وقال) (أما) (عبد) (الله) (شامي) (جسي) (أقول) (من) (نبي) (صلى) (الله) (عليه) (وسلم) (روى
 عنه) (من) (سلا) (وهو) (من) (كار) (نابي) (أهل) (شام) (ما) (نسبة) (حسن) (وسعد) (غير) (روى) (له) (الجماعة) (الا) (بخاري) (به) (قال
 كتب) (بالمن) (ولما) (حار) (يهودي) (بخمر) (عن) (التوراة) (تقدم) (على) (يهودي) (ولطف) (اقول) (تقدم) (عليها) (يهودي
 من) (سفر) (قلت) (ان) (الله) (تعالى) (قد) (بعث) (في) (الانبياء) (دعانا) (الى) (الاسلام) (فاسلموا) (وقد) (أول) (عيب) (كأنما) (معه) (مستورة
 فقال) (يهودي) (صديق) (واكس) (كم) (لا) (نسب) (تعالى) (من) (ان) (تقوموا) (بالحكمة) (كبره) (بالحكمة) (وتعبدوا) (الله) (في) (أور)

والى اخر يهودى يعبرنى عن انواره فقدم على اليهودى من سقر ثقل بانه قد عثت في بيته فدمعه الى دمه الام والساد
وهذا الثور ذكالا ليهودى صدقت ذكراكم لا يستطيعون ان يقوموا باسمه لكم به ، فحدثه وبعث افعى الى انور

أمرارك فان قال خيرا وكنتم مريضا فاصبىه وقيل لاني بر مني فاصبىه من لسان قال من يعظم الله ما يؤمن به ثم يسير عبيدكم كما يسره الله وقال
ذوالنون لان خير في صعبته من لايح (٢١٨) ان بر الله الامع وما زلت اقصي سر عند العجب فهو الشيم لان الخفاء عند الرضا نصيبه

الطباع المسلمة كلها وقد
قال بعض الحكماء تصعب
من يتغير عليه بعد ربح
عنه وهو صواب وعنده
طمعه وهو له يسمى أن
يكون صديق الأحرار ينشأ
على اختلاف هذه الأحوال

ولذلك قيل

وترى الكريم اذا تصرم وصله
مخفى القوم وبظاهر الاحسانا
وترى لانم دانه مصي وصله

كفى الخيل والياور اسدا
 دوا بهاس لاسه عد
 الله انى أرى ههذ الرجل
 بعنى عمر رضى الله عنه
 قدمه على الاشوح سعد

عنى حبيبته لا تعشيه له سرا
ولا تعاش عنده احد ولا
تجوز بين يديه كذا ولا
تصعد من له امر ودن من
من صلب على حيايه فقال
الشيخ كل كلمة من هذه

الجنس خبير من ألف
ومن ذلك الأسس كوت عن
الامارة والمدافعة في كل
ما يتكلم به أخوك قال ابن

ع. باسم لا تغار سطها و ذك
ولا حليم يقابل وورول
صلى الله عليه وسلم من ترك
المراء وهو مبطلي بنى له بيت
في روض الجنة ومن ترك
المراء وهو محق بنى له بيت
في أعلى الجنة هذا مع ان
تركة مبطلا واجب وقد
جع. بل ثواب النفس أعظم

سرازم قال خير وكنتم سرده بجهه) بقوله صاحب بقول غير قوله وعن سراد وكنتم سراد واد
وقل غيره لا يورخ أحد حتى تدره وتفقه اسم مرانم اعمه واستعصمه والنفوس ان شاء الله ان حاجته
(وفيل لاني يريد) صفور س عيسى بسطى قدم سره (من تعجب من اسنس فقال من يعلم منكم ما يعلم
منه) روجل (نم- فرعاء كيترا) عروجل كذا في القوت (وهو دوايون) مصرى هوس سره
(الانخير) لك (في حمن لانك ان رب الامه صوما) كذا في القوت (من مرانم اعمه وهو لا يتفق
(ومن أفضى سرعند لعب وهو شيراب احضاره عند الرمة فقصه اذ اع السبعة كلها) واعاكل
الاحضاره عند لعبه هات وه عند من علامان الوهم ونخب الطبع وسرعاسرة (وهو قال بعض
الحكمه لانهم من يتغير عند اذع اذع اذع سروراه وعد طمعه وهوا) كذا في القوت (من
وبكى طاله عند عده كذا في رصاه وحاله عند مع حاله عند هوه واية اشارة قوله (من يعنى ان يكون
صدق الاخوة ثابتا على اختلاف هذه الاحوال) كذا في القوت (وبدلتان)

(وترى الكريم اذا تصرم وصله • يخفى القبيح و يظهر الاحسان

وزیر التعلیم و تحقیقات و کتب خانہ و اسناد و کتاب خانہ

هكذا هو في القوت وقد عديم ذلك ترنا (وهال اعلم) من عند المطالب من هاهنا من عند مدافع القرشي
رضي الله عنه - ولله صلى الله عليه وسلم وهو ضمر في حقه في سنة اربعين والاثم عن عثمان
وثمان وقد كلف غيره وقال ابي بكر بن عبد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله عنه (ان ابي بكر
وسم بن مسعود بن ربيعة بن الحارث بن ابي لهب) هو خير من جابر بن عبد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله عنه (ان ابي بكر
الرجل الذي عر) من اخذ من ربه الله عنه (يقدم على الاشبح) وقرئ بذلك في (الحديث في حقه)
وقد رواه في (الاشبح) من ربه الله عنه (ان ابي بكر بن عمر بن الخطاب رضي الله عنه) قد رواه في (الاشبح)
ان رواه (الاشبح) من ربه الله عنه (ان ابي بكر بن عمر بن الخطاب رضي الله عنه) قد رواه في (الاشبح)
رواه (كل كلمة من هذه احسن خبر من ابي بكر بن عمر بن الخطاب رضي الله عنه) قد رواه في (الاشبح)
في اخلاص الحديث من احسن من كتاب الحديث من ابي بكر بن عمر بن الخطاب رضي الله عنه (ان ابي بكر بن عمر بن الخطاب رضي الله عنه)
تواضع حديثي من حديث ابي بكر بن عمر بن الخطاب رضي الله عنه (ان ابي بكر بن عمر بن الخطاب رضي الله عنه)
ويعرفه وبتأثيرك مع كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم في اخلاص الحديث من ابي بكر بن عمر بن الخطاب رضي الله عنه
عليك كذا ولا يشبهه من ربه الله عنه (ان ابي بكر بن عمر بن الخطاب رضي الله عنه) قد رواه في (الاشبح)
خبر من عشرة آلاف (ومن ذلك الكتاب كوت عن ابي بكر بن عمر بن الخطاب رضي الله عنه) قد رواه في (الاشبح)
أخبره وقال اس عاصم رضي الله عنه (ان ابي بكر بن عمر بن الخطاب رضي الله عنه) قد رواه في (الاشبح)
في بيتي (وقد قال صلى الله عليه وسلم من ترك الزنا وهو مسلم بي له بيت في رضى اخيه) في بيتي
حولها (ومن تركه وهو مشرك بي له بيت في ابي الجنة) وفي رواية بي له في بيتي وهو من حسن حديثه بي له
في كتابه ورواه من حديث مالك بن انس بن ابي بكر بن عمر بن الخطاب رضي الله عنه (ان ابي بكر بن عمر بن الخطاب رضي الله عنه)
مع ان تركه حله كونه (مطال) وهو يعلم ذلك (واجب) في حقه (وقد جعل نواب الحق اعظم لان
سكوت عن اخي) وهو يعلمه (ان ابي بكر بن عمر بن الخطاب رضي الله عنه) قد رواه في (الاشبح)
أي التبعوا في حديث صحيح من ابي بكر بن عمر بن الخطاب رضي الله عنه (ان ابي بكر بن عمر بن الخطاب رضي الله عنه)
من اخبره على قدره في حديثه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من اخبره في اخلاص الحديث من ابي بكر بن عمر بن الخطاب رضي الله عنه
والسنة من اخبره وهو كونه في حديثه (ان ابي بكر بن عمر بن الخطاب رضي الله عنه) قد رواه في (الاشبح)
الامارة في اخلاص الحديث من ابي بكر بن عمر بن الخطاب رضي الله عنه (ان ابي بكر بن عمر بن الخطاب رضي الله عنه)

لأن السكون عن الحق يُشعر على النفس من السكون على الله لا حزن في ذلك ولا تشد لامتثال الأمانة ثم

بار خدای لا اله الا هو " و اما بعد - عرض می کنم که حق تعالی در این مقام

من قنع بالسكوت صحب أهل القصور) وجاورهم (واعتاد لآحوال يستعانهم لاستدعاء عن أذا هم
 والسكوت معناه كفت الأذى فعليه أن يتودد إليه لسانه ويتفقد في آحواله التي يحب أن يستعد بها
 وفي نسخة أن يتفقد فيها (كأنسوال عن عرض عرفت له) أي حادث حدثه (و صهار جعل قلبه بسببه
 و) أظهر (استطاعته عنه) من وجه لا يكون فيه كاذب (وكذا حله حوله التي يكرهها) أي أن يظهر
 لسانه (بالحق) وفعاله كراهته ووجه آحواله التي يسرها) و يفرح (بشيء أب يظهر بسببه مشتركه
 في أسرارها) لئتم بذلك معنى أخوته في الله ورسوله (بمعنى الآخر) في أمه (المساهمة) أي لما فيه
 (في السراء والضراء) والمثبط والمكره (وقد قال صلى الله عليه وسلم إذا أحب أحدكم شيء فليحببه
 من أضعاف المربعة) فليحبه بتمامه (كذا) أي به محبة فإن أعزاقه رؤا أئود ودوا لئمدى دول حسن
 صحيح والحاكم من حديث المقدام معدي كرب أنه في فتى وكذا لئروء أجود وسرى في الأدب المبرور
 وأساسه ومن حبان لهم من طريق حبيب بن عبد الله عن المقدام أنه قدم على أئود في رجل حص وم
 ستميع وثمن من قضا أي داود لئحبه أبه محبة ولله العاري وسبعه به أئمة و قد أئمدى به
 أئود وبقط السائق طبعه ذلك وروء اس حبان أئمان حديث أس وأئجاري في الأدب أئمان حديث
 رجل من العصابة وأئرج السائق في أشعب من حديث أس عمار أحب أحدكم عسرا فاحببه به محبة
 مثل لدى تعدله وأئرج أئود وصيه في محبة من حديث في دور أحب أحدكم ص حبه فبب به محبة
 كاحببه به محبة به (وأن أئمر بالانحياز) والأعلام (لأن ذلك يوجب زيادة حب) وهو حسان رسول
 لا يترك كنهها (فأله عرفها لئتمه) سأل قلبه البلاء (حبها لطبع لئله و قد عرفت أنه أئب
 يحسن إذا حبك لئتمه) وعلى كل حال فاحبب الودعاس (ولا زال الحب يتراد من الحاميين و تصاعف)
 وتخصم الكرامة وينظم أشمل إلى أن يعلد نيا و ذلك الحب يعزى عن المقامد (و حب من المؤمنين
 مصلوب في شرح وصحوب في لئس وذلك عمة بطريق فقل صلى الله عليه وسلم فهادوا محابوا) رواه
 أئهريرة وأئرج السائق وغيره وقد تقدم الكلام عليه في آخر الكتاب الذي قبله أي ثم قد يسكن
 تردادوا صمت مع بعضكم وعددها طار من حديث ثم حكى فهادوا فهادية تدعف حب وتذهب
 حوائل الصدور عند أئيق من حديث أس فهادوا فهادية تذهب بالسجدة إلى عمر لك من لئار
 لوردة مما تقدم ذكره (ومن ذلك أن يدعو بأحب شيء له) وكذا ما أحب بقائه وكأه (في)
 حال (عينة وحسورة) فهادوا محابورث شراح صدره لئحه وبيل فسه فيكون سعادته من المحبة
 المطاوعة (وقال عمر رضي الله عنه ثلاثة به من لك وذللك) أي ثلاثة سأل من صه الله وذلحه
 (تسليم عليه إذا قبته ولا) أي تمانحه بالسلام به محبة يؤمن وعلامة على صه أئود (ولوسع له
 في المجلس) إذا قدم عليه وأئس من فزرح له عن محبة ويقول له ههنا فأولان (و دعوه بأحب
 أئمانه به) مما سمعه به فواه وقد تقدم مثل ذلك من سامن كلام معدي كرب العيس كقول الحبسي
 على ثلاث إذا ذنرحت به وإذا حدث فقت عليه ودا حاس أوسعته له (ومن ذلك به ثنى عية
 مما عرفت من محاسن أفعاله عند من يريد هو النماء عنده فذلك من أعظم الأسباب في جلب عمة)
 ولطبع محمود على حب من ومن مثل ذلك كفه ومشاهد (وكذلك أئشاء على ولادة وأهل) وقواسم
 الأدبي وئباعة وئباعة (وصبغة) نى هو بها (ومعه حتى على عقه وحلفه وهته) صهرة
 (ونخطه) س كان جيدا (وشعره) س كان موروبا (وتصبغه) في أي من كان (وجمع ما يفرح به
 وذلك) كنه (من عركت واطراط) في أئدح لئلا يثقل الحضة (ولكن تحسب ما يقبل العيس لئ
 منه) كال يقول أب أولادك وأئاك حسن من غيرهم في حد الزمان وأن صفتك هذه لئ أس بها ما تئيب

الأذى فعليه أن يتودد
 لسانه ويتفقد في
 آحواله التي يحب أن يستعد
 بها كالسؤال عن عرض
 أن عرض وانظر أشغل
 قلب بسببه واستبطاء
 العاقبة عنه وكذا جعل
 آحواله التي يكرهها في
 أن يظهر بسببه وفعاله
 كراهته ووجه آحواله التي
 يسرها في أن يظهر
 بسببه مشتركه في
 السردور مع أئسي و حوة
 المساهمة في السراء والضراء
 وقد قال عليه السلام إذا
 أحب أحدكم شيء فليحبه
 وبما أمره لأحبه ولأن ذلك
 يوجب زيادة حب و عرفت
 أنك سمعه أحدك ما يطرح
 لئتمه فإذا عرفت أنه أيضا
 يحسن إذا حبك لئتمه فلا
 زال الحب يستزايد من
 الحان و تصاعف والتحاب
 بين المؤمنين مطالب في
 أشرع ومحبوب في الدين
 وذلك عمة في الطريق
 فقال فهادوا محابوا ومن ذلك
 أن يدعو بأحب شيء له
 إليه في غيبته وحضوره
 قال عمر رضي الله عنه ثلاث
 أصفين لك وذللك أن
 تسلم عليه إذا قبته ولا
 وتوسع له في المجلس وتدعوه
 بأحب أئمانه إليه ومن
 ذلك أن تثنى عليه بما عرفت
 من محاسن آحواله عند من

يؤثر هو الثناء عنده فإن ذلك من أعظم الأسباب في جلب المحبة وكذلك أئشاء على أولادهم وأهلهم وصنعهم وقوله حتى على عقله وخلقه وهيته
 وحظه وشعره ونصبه وجميع ما يفرح به وذلك من غير كد واطراط ولكن تحسب ما يقبل العيس لأئمه

تجب أن يقوله أشوك وبني يسيق أن تعامل تعرض عرسه وشي شتقد به حاضر من وراء سمع قولك وبطل لما لا تعرف
حضوره فما كان يحرر في قبيل من الصورة له سمع منه ومضى يسيق (٢٢٢) أن يكون في معبته كذلك فقد قال

بعضهم ما ذكر أخى بعبد
أما صورته حاسن صفات فيه
ما يحب أن يسمعه لو حضر
وقال حرماد كرخى إلى
تصوير نفسي في صورته
فقلت في مثل ما أحسان
أن يقال في وهذا من صدق
الاسلام وهو أن لا يرى
لاشبه الامارة انفسه وقد
نظر أبو البرداء إلى نورين
بحرمان في فسادان موقف
أحدهما بحبك حبيب
فوقف الآخر فبكى وقال
هكذا الانحوان في الله
عمل الله فادوم
أحدهما واقفه الآخر
والمرافقة بتم الانحلاص
ومن لم يكن يخلص في الخاتمة
فهو منافق والانحلاص
سواء في الشهاده
والسب والقاب و سر
والعائيه والجماعه والخلوة
والاختلاف والتناوت في
شيء من ذلك مما دقة في
المودة وهو تدخل في الدين
ويعتد في طريق المؤمنين
ومن يقد من نفسه عن
هذا فالانقطاع والعزله
أولى به من المواناة
والمصاحبة فان حق المصبة
ثقل لا يطيعه الا بمحقق فلا
حرم آخره زيل لا يناله الا
موفق ولذلك قال عليه

تجب أن يقوله أشوك وبني يسيق أن تعامل تعرض عرسه (بمعيار) (بشيء لا تقدر) في عسل (به
حاضر من وراء جدار) أو ستارة (لسمع قولك) وفي نسخة تسمع عذبت (وطين انما لا تعرف حضوره هناك
فما كان يحرر في قبيل من الصورة له سمع منه ومضى) أي تجب كالبسمعه وبراء (يذبح أن تكون في
عبيته كذلك فقد قال بعضهم ما ذكر أخى بعبد الانصورية) ولعل نقوت فذلك (حسبا) عدى (فقت
ديه ما أحب) هو (الاسمعه) مبي (لو حصر) كذا في نقوت (وقال حرماد كرخى إلى لانه ورسي
مسي صورته) ولعل نقوت نفسه ومصورته (ظلت فيه مثل مأخوذ في نقوت) كذا في نقوت (وهذا
من صدق الاسلام) (وكل الانحاب) (وهو أن لا يرى لاشبه الامارة انفسه) في سائر نقوت ولعل نقوت
هذا الحجة في صدق الاسلام لا يكون مسليحتي رضى لاشبه ما يرضى عنه كرهه ما يكره لنفسه (سار
نوال البرداء) رضى الله عنه (لأن نورين بحرمان في فتن) محررة هو الحمل بقربته بين الناس وفي بعض
النسخ في فساد وهو الحب الذي يوضع على رضى نورين وهذا القوت إلى نورين بحرمان (فوق
أحدهما بحبك حبيب) (فوق لا حرم) لوفوقه (وذكر نوال البرداء وقال هكذا الاسحور
في الله تعالى بعمل الله) تعالى وبنادوس على أمر الله تعالى (فاد وقف أحدهما واقفه الآخر) ولعل
القوت وقف لا حرمه وقوف في ليله إلى نعم من طار في سميات النوري عن الاعش عن عمرو من مرغن
سالم بن أبي الجعد قال مرثوان على أبي البرداء وهما يعملان مقام أحدهما ووقف لا حرمه فقال نوال البرداء
أن في هذا اعتز (و بنامه فقه بتم الانحلاص ومن لم يكن يخلص في الخاتمة فهو منافق) فقه بتم انفسه فظاهره
(والانحلاص) كمال بعض صوفية (استواء بعبد وشهادته واستواء اخوة واجتماعه واستواء الساب
واقبله واستواء السمر والعلاية ولا خلاف وشهادته في شيء من ذلك مما دقة في كرماد في لود) مدته
مكرر (وهو تدخل في الدين ولحقه في طريق المؤمنين) وفي نسخة المسلمين ولعل نقوت في حقيقة واقفه
في الله عز وجل خلاص اودقنا بعبد والشهادة واستواء القلب مع اللسان واعتداله السمع العلية وفي
الجماعة والخلوة فادلم بعبد ذلك فهو الانحلاص الاخوة وان أشد فذلك فقيه مداه في الاخوة والجماعة
لمودة وذلك حسن في الدين ولحقه في طريق المؤمنين ولا يكون ذلك مع حقيقة الانحلاص (ومن يقد من نفسه
سبحه ومن لا يقدر من نفسه على هذا) ولم يوق (فالا قطع وإعزله والافراد أولى به من الجماعة والمصاحبة
فان حق المصبة ثقل لا يطيعه الا بمحقق) فلهذا رمام عسود ردها إلى سلوك طريق لا حرم آخره
خرين) ونوبه بين (لا يناله الاموص) واية يخط ما تقدم من حديث عائشة رضى الله عنها قاله
رسول الله صلى الله عليه وسلم أجريت على قدر صلتك (ولذلك قال صلى الله عليه وسلم أحسن محاور ومن
حاورك تكن مسلما وأحسن مصاحبة من صاحبك تكن مؤمنا) قال عراقي رده يرمي ومن صاحبه
ولذلك أنه من حديث أبي هريرة رضى الله عنه قال لما سئل عن مؤمنه قال أحب للناس ما يحب به مسلما
تكن مسلما وقال ابن ماجة مؤمنه قال له رطلي والحديث غير ثابت وروا لقصاصي في مسند الشهاب
لعل لمصنفه في شيء لمصنف في ذكر حقوق المسلم في سائر (فان تركه بحل الإيمان حراء المصبة والاسلام
حراء الجوار وهرق بين فضل الإيمان وفضل الاسلام عن جد المرق بن النسيغ في قيام بحق المصبة
والقيام بحق الجوار فان المصبة تقتضي حقوقا كثيرة في أحوال متغيرة معقادة بل على الدوام) أن
(الجوار لا يقتضي لاحقوقه مريية في ذلك متباعدة لاسيما) وسبب في المزيد في ذلك عند بيان حقوق

الاسلام تاهر أحسن محاور ومن حاورك تكن مسلما وأحسن مصاحبة من صاحبك تكن مؤمنا فطريق بحل الإيمان حراء المصبة
والاسلام حراء الجوار والفرق بين فضل الإيمان وفضل الاسلام على حد الفرق بين المشقة في قيام بحق الجوار وقيام بحق المصبة فان المصبة
تقتضي حقوقا كثيرة في أحوال متغيرة معقادة بل على الدوام والجوار لا يقتضي لاحقوقه مريية في ذلك متباعدة لاسيما عدة لاسيما

فانت مدار وان أعضيت لحظا لحظا واختلاط شهواتك من ذواتك لولا ان تصنع الله لا بالواقع ولا مع خلق
لا بالاصححة ولا مع النفس الا بالاعادة ولا مع شي من الابداء ولا مع صفاتك في صفك كراعيوب دفعه الى ش القلب فكيف يكون
ذلك من حق الاخوة فاعلم ان الاجناس انما يحصل به كراعيوب بعله حولك من عهده ما سمعته (٢٢٥) على ما لا يعلمه فهو عبي شقة فهو

استماله القلوب على قلوب
اعقلا على ما الحق ولا يفتت
اسم فاس من يسل على
فعل مذموم عاقبته أو
صحة مذمومة انصرفت
لترك نفسك عنها كال
كس من يسل عن حيلة أو
عقرب يحب ذاك وقد
همت باهلا كان من كنت
تكره ذلك بما أشد حقل
والصفات الذميمة عقارب
وحيات وهي في الاخرة
مهلكات فانما تلدغ القلوب
والارواح وأهلها أشد ما
يلدغ الظواهر والاجساد
وهي مخلوقة من نار الله
الموقدة ولذلك كان عمر
رضي الله عنه يستهذي
ذلك من اخوانه ويقول
رحم الله امرأ أهدي الى
أخيه صبره ولذلك قال
عمر لسلطان وقد قدم عليه
ما الذي يعلني مما تكره
ما سئني ما عا به فقال
لعلني ذلك حلتني تاس
احداهما بالمرور لآخرى
باليل وسعي ان تجمع بين
ادامين على مائة واحدة
فقال عمر رضي الله عنه أما
هذان فقد كفيتهما قول
بلعن غيرهما فقال لا وكتب
حديثه لمرعشي لي يوسف

به وحياته (فانت مدار وان أعضيت لحظا لحظا واختلاط شهواتك من ذواتك لولا ان تصنع الله (وسلامته هلك)
من الاختصاص (فانت مدار) وكذلك انفرق بين العبد والحيث سدوس العراصة وسوء من يسل على
ربان كل من ذلك في موضعه قال صاحب بقوت فهو له جس معان واذا انشده من في عدد اعلى يعرف
ذلك (وقل دو سون) المصري رحمه الله تعالى (لا تصعب مع الله الا بالواقع) في عمره ونهيه (ولا مع
خلق الا بالاصححة) هم وعدم عشمهم (ولا مع النفس الا بالاعادة) هو لاس ما له فدمعته الى كل ليد وما فر
تصاعبه من كل كربة (ولا مع الشيطان الا بعداوة) له قال الله تعالى راكش منكم لادوة تحذوه عذو
أخرجه القشيري في لركه (ما قلت فدا كسي في صفك كراعيوب دفعه الى ش القلب فكيف يكون
ذلك من حق الاخوة فاعلم ان الاجناس انما يحصل به كراعيوب بعله حولك من عهده ما سمعته (٢٢٥) على ما لا يعلمه فهو عبي شقة فهو
(ما يسميه عبي ما لا يعلمه فهو من اش هقة) وفي صفك فهو عبي شقة (وهو استماله القلوب) أي طيب
لميله الى الحق (عبي فلا يعفله) اصدقية البقية (وما الحق) ليس سدوسه عشمهم (وربعت
اسمهم فان من يسل على فعل مذموم عاقبته أو صفة مذمومة انصرفت لترك نفسك عنها (وتصبر
عن المدام (كك كس يسل عن حيلة أو عقرب يحب ذاك وقد همت باهلا كان (وه
كنت تكره ذلك بما أشد حقل (وما تلدغه حلق (و صفت مذمومة عقرب وحيات وهي في الاخرة
مهلكات فانما تلدغ القلوب والارواح وأهلها أشد ما يلدغ الظواهر والاجساد (وهي مخلوقة من نار الله
الموقدة ولذلك كان عمر رضي الله عنه يستهذي ذلك من اخوانه ويقول رحم الله امرأ أهدي الى أخيه صبره ولذلك قال
عمر لسلطان وقد قدم عليه ما الذي يعلني مما تكره ما سئني ما عا به فقال لعلني ذلك حلتني تاس احداهما بالمرور لآخرى
باليل وسعي ان تجمع بين ادامين على مائة واحدة فقال عمر رضي الله عنه أما هذان فقد كفيتهما قول بلعن غيرهما فقال لا وكتب
حديثه لمرعشي لي يوسف

(٢٩ - (بحاف السادة المتقين) - سادس) ابن ساد بلعنني بديت بديت بحس وديت عبي صاحب لي فقطت انك هذا
فقال سدس فقلت له لاني فقال هو لا وكان يعرف انكشاف عذر أسد وع عبي وقدة هو وعلم من در قرآن ولم
يسمع وآ باله باله من اب يكون آ باله من المستهزئين وقد وصف بته فالحكماء بع معصوم بالما بحس في د اكن لا يحسب به عبي

وهذا في عيب هو داخل عنه فاما ما عت به بعد من عيبه فاما هو مقهور على من طبعه فلا يسع ان يكلف فيه ستره ان كان بحقيقه وان كان
 يظهر فلا بد من سطر في الصم (٢٢٦) ما تعرض مره وانصر - أخرى الى حد لا يؤدي الى الإيجاش وان عت ان اصح غير مؤثر

فيه وانما من سطر من صم الى
 الاصرار عابيه فاسكور
 عه اولي وهذا كدهما
 يتعلق بمصالح أخيه في
 دينه أو دنياه أما ما يتعلق
 بتقصيره في حقن فالواجب
 فيه الاحتمال والعفو
 والصفح والتعاضد عنه
 ولتعرض لذلك ليس من
 اصح في شيء نعم ان كان
 عت ودي سمرار عيه
 الى القصة فاعتد في
 سمرار من القصة
 والعرض به خير من
 الصبر والمكاتبه من
 الشدة والاحتمال خير
 من اسكل ادبيعي ان يكون
 قصده من ذلك اصلاح
 المسكن عراة تنالاه وفيه من
 حقه واحتمال قصيره
 لا لاستغفاره ولا ستره
 منه قال أبو بكر الكافي
 عيسى رجل وكان على
 قلبي ثقل لا فوشت له يوما
 شيئا على ان يروى ما في قلبي
 فسلم يروى فحدثني يوم
 الى بيت وقلت له صعد وحدثني
 على خدي فاني قد شلأ به
 فعمل في ذلك من ماني
 وهان نوعي الزامني
 عت عدايته الزاري وكان
 يسجل ساديه فعد على ان
 تكوون أنت الامير أو ما
 قضت لي أنت فقال وعبدك

يعول في حقيقه ما يكره ان يكون خوره يسي صم على حاله أحد على عه فان لم يحكمه وكره ذلك منه دل
 عي كذب الخال قال الله تعالى في وصف الكاذب من وكس لا تحبون الماخس (وهذا في عيب هو داخل عنه فاما
 ما عت به بعلمه من عه فاما هو مقهور من طبعه فلا يسع ان يكلف فيه ستره ان كان) هو (تحقيقه) عن
 الناس (وان كان يظهره) ليم (فلا بد من اللطيف في صم) من من القول (ما تعرض مره ما تعرض
 أخرى) كل ذلك (الى حد لا يؤدي الى) مرتبه (الإيجاش فان عت ان اصح غير مؤثر فيه فانه مصر
 من طبعه) المحبول عليه (الى الاصرار عليه فاسكور عه اولي وهذا كدهما يتعلق بمصالح أخيه في دينه
 ودينه وأما ما يتعلق بتقصيره في حقن فالواجب فيه الاحتمال والعفو والصفح والتعاضد عنه) وفي نسخة
 واستعاضد عنه (ما تعرض بذلك من من اصم) لو حب (في شيء نعم ان كان) حاله (بحيث يؤدي استمراره
 عليه ان القصة) والهجرات (الغضب في السرحه) ير من القصة وان تعرض به حبر من النصير
 و (كثارة) في حقيقه (حبر من اثنته) في القوت ومن اختلاف لالف كان الرجز ذكره من أخيه
 خلفه به دما به ودينه وكثارة في حقيقه (واحد حال حبر من اكل في شيء ان يكون فصلك من أخيك
 اصلاح) مسكن عراة تنالاه وفيه من حقه واحتمال قصيره لا لاستغفاره ولا ستره من من وكر
 الكافي) عت محذور على بعد دي الاصل في محب الجيد والحرار و سوري وحذر بمكة الى ان مات سنة
 ٢٢٢ ترجمه نقيري في الرسالة وقال في باب محبة ما حاتم الحسناني الصوفي يقول عت انما نصر
 اسرح يقول عت في قول عت سكاى يقول (محبي روحه) كان على قلبي ثقل لا فوشت له يوما
 فيكره في سده يوم عوده (فوحشته يوما) (فقط به عه) عي سارول (فيها لرسالة فوشت له شيئا يروى
 (في قلبي) من عمله طهر نادر وحاو (في رول فحدثني) (فقط لرسالة فوشت له شيئا يروى
 (وقفت له) مع رحيته على قلبي ثقل لا فوشت له شيئا يروى (فقط لرسالة فوشت له شيئا يروى
 اختلافه وكرهته بعينه فهاك بعد عه من ذلك وفيه الرسالة يروى فحدثني (فقط لرسالة فوشت له شيئا يروى
 رجلي من حدي حتى رجع الله عن قلبي ما كنت تحده فإزاله عن قلبي ما كنت تحده فإزاله عن قلبي ما كنت
 و ذكره صاحب العوارف وقال ومن آدابهم انه اذا اذنه صاحبها تموم تسهم ويت وسأى زله
 ذلك من بواطنهم لان انوار الضمير على مثل ذلك لا يفتي في حقيقه من هذه القصة فالي آخره قال ابي
 عت من سده في الخار حتى سب كافي عن هذه الحكاية (وقال فوشت له شيئا يروى) وفي نسخة
 نوع (ما في) (عبد عدايته الزاري) بعد كرتي لرسالة وفي بعض النسخ لم يروى بدل الزاري (وكان
 يدخل اسديه) في عي قدم اخبره (فقال عي ان تكوون أنت الامير) (وأما الامير وأنت
 (ما رقت لي أنت) الامير وأما ما مود (فقط وعطيت له عه) (فقط نعم في خذ عه
 ووضع في اراد ووصعه عي مود) في رد (فقط له عه) (فقط له عه) (فقط له عه) (فقط له عه)
 عي عدايته وطبعوا الرسول واولي الامر منكم بعدك جماعة) وعدم المحبة (فان خذ ما لطرافه) من
 للباي (فوقف عي رأسي حتى اصبح وعطيت له كساءه وخالس جمع عني فطره فكت أقول مع نفسي
 في من وم من من من) هكذا تكون المحبة ومرتقة كد ساد القشيري في باب العظيمة من
 الرسة وما عرفت حال أبي عي وشجوه في التديب أجده من سعد بن ابراهيم الرماضي أو عبد الله
 ابروري ثقة عه مات سنة ٢٤٦ روى له البخاري ومسلم وأبو داود وترمذي وسنن أبي داود
 على ان كور من قرأه هذا (الحق الخامس) (موجع لانت) في السقطات (والهواتف وهفوة

الطاعة فقلت نعم فخذ بخلافه وضع في اراد وحوالي ظهره فادخلته أعطاني فان كنت أنت الامير
 وعطيت الطاعة فخذ ما لطرافه فوقف عي رأسي في المصباح وعطيت له كساءه وخالس جمع عني فطره فكت أقول مع نفسي في من وم من من
 أنت الامير (الحق الخامس) (موجع لانت) في السقطات (والهواتف وهفوة

وذكر بـ خوي من أحد علماء الهوى، مبرهانه، أنه لو كان قداء التـبـتـان لا تقع على بعض شيء فدل ما كنت لأجل
 قد خوتنا لأجل حب شيء لم يقدحوا، بل هو شيء أتت به كل ولا يشرب حتى يعاقب الله أهـ من هو الهوى ربي يمانى كذا
 بسأله عن هواء كان يقرب قلب (٢٢٨) فتيمة عـ حاله ومار له ورجل من عدم وخلق حتى زال الهوى من نفسه أحد بعد الآخر ربي

فانصرفوا بذلك ما كل وسرب
بعد أن كاد يلف هذا
وضرا وكذا الحكى عن
آخرين من السابقين
أحد هماغن الاستقامة
قبل لاجبة الانقطاعه
وتهيه فقال أصوج
ما كان لى فى هذ لوب
لمدوعى نثرته رآخذ
بده ونبطه لى لمعاته
وأدعوه بالعود الى ما كان
عليه وروى فى الاسرار لبيان
ان اخوين عابد بن كنانى
جبل نزل أحد هماغن شترى
من المصر لما بدرهم فرأى
فباع عند العام قره قها
وعشته وارجدى
شادون ونبهاتم قام عند
الان واستجاب ربح
الى نخبه حيا من حيايه
نال فانه قد حوه وشتر
بشانه فنزل الى المدينة قم
نزل يسأل عنه حتى دل عليه
فدخل اليه وهو سائل
معها فاعتقه وجعل يشبهه
ويقرمه وأنكر الا شتر
أنه يعرفه فطافا شتر
منه فقال قم بى قد
علمت شادون فصدنا وما
كنت قط احبالى ولا أقر
من ساعتك هذه لما رأتى
ان ذلك لم يسقطه من عينه
قام فانصرف معه فوعد

عن الله تعالى وهو رسر سابق فحبب عنه وموافقة الحق فيه ومن ساس من كان تغيره عفرة حدثت
وفتره وقت يرجع عوده فيبقى في بعض ولكن بعض عاله في الحالة الخامسة ويخضع بعض الود مستعبرا
له الفرج والعود الى اوطان الصلح انتهى وهذا تفصيل حسن وعي اول يحمل قول في در رمي الله
عنه وحيي الله صنف ما يشهد لهذا التفصيل (و) من آدابهم في العهد الاسبق ان الاخوات انظر بعين
والاخبار بهم مع الله تعالى في دفع استكراره عنهم (حكوا اخوي) في الله تعالى (انني اخذهما هو)
في عهد سورة حسنة (ظاهر علي) في على سره (خ) اد كانوا لا يكتبون عن الاحياء من نحو الهام
(وقال في عينة) في ضمني عاله العشي (ف) شئت لا لا تقدر على محنته تعالى فاعمل في على
صرب مشغولا بما فيه فلا يصح من شدة الاحوة ولا على ذام حقوقها (وقال ما كنت لاجل عقلة
حزب) في الله (لاجل شعبك) في ضامن (اندا) قل (ما اعتقد اخوه بينه وبين الله تعالى) أي
عزم على (بالا) كل ولا ينسرحني معاني الله تعالى من هواي (بدي) بدي به قال (نصري) اربعين يوما
في كيا به الله عن هواي كيف انت منه (وكان يقول يقبضهم على حاله) (ف) (وما زال هو) في اخوه
الآخر (عل) وبقسم (من) طوع واخضع حتى رل الهوى من دست خديه بعد الاربعين يوما قد
(ف) (بالا) كل ولا ينسرحني معاني الله تعالى من هواي (بدي) بدي به قال (نصري) اربعين يوما
هناك وورده صاحب قوت وورده صاحب العوارف (وهكذا احكي) وادبنا القوت وورده صاحب العوارف (عن
خوب من ساس ما اخذهما القوت عن الاستقامة) في عبر حله عما كان فيه (بقيل لاجله) لتلقي
(الاستقامة وبعده) في تترك بصحة (وقال اخو ح ما كان الى هذا الوقت ما وقع في عثرته ان آخذ
ده) وعينه (و) المنعزلة في المعصية وادعوه بالعود من ما كان عليه من الاستقامة (بقيل لاجله) لتلقي
العوارف (وذكر في الاسرار) وادعوه القوت وبعده (سلسل لاسرائيل) في الله تعالى (انني
نزه الله تعالى على رايه في اسرائيل (ب) نحو من عادتي حبل) في كاي (و) ان اي جيل فيه (ان الله
وما في الله) (قل اخذهم من الجبل يشترى من مصر) أي القرية القريبة من الجبل (ما في الله)
بقوله (ما في الله) (ما في الله) (ما في الله) (ما في الله) (ما في الله) (ما في الله) (ما في الله)
بعينه (وما في الله) (ما في الله) (ما في الله) (ما في الله) (ما في الله) (ما في الله) (ما في الله)
تلقى وادعوه (ما في الله) (ما في الله) (ما في الله) (ما في الله) (ما في الله) (ما في الله) (ما في الله)
في من حل حله وفي بعض صبح بحاشته (قال ما في الله) (ما في الله) (ما في الله) (ما في الله) (ما في الله)
الندسة فلم يزل يسأل عنه حتى دل عليه (و) حبر مكابه (قد نزل عليه وهو ليس معه) (ما في الله) (ما في الله)
و برمه وسكر الاخر انه يعرف بمرمه (حاشته منه فقال له يا حي قد علمت شئنا ووصفت وما كنت
قد حبان ولا تعرفني من ساعتها (و) (وقال القوت وما كنت أعرفني) وحب منك في يومك هذا ولا
ساعة لاجله (ما في الله) (ما في الله) (ما في الله) (ما في الله) (ما في الله) (ما في الله) (ما في الله)
طريقه دوم وهي طفد رفته من طريق احدى (رضي الله عنه) (طريقه) (ما في الله) (ما في الله) (ما في الله)
بهذا من احسن سياط وهو من طريق يعرف من دوى الاذنين والار وآن (ما في الله) (ما في الله) (ما في الله)
الطفد رفته ومقارب هذه معصية لا تحوزه (ما في الله) (ما في الله) (ما في الله) (ما في الله) (ما في الله)
مناعة الله) في آخر الامر عند كلف حاله (لا احكم اذانت الله ما يقاس ان يزل) ذلك

طريقه قوم وهي و تطلق و تقع من طريقه في دور صي معه و طريقه
 آحين و سلم و كان قيت ولم يد هذا الخلق و قيت و مقرف هذه معصية لا تخور مؤانته ابتداء فتنجب مقاطعة انتباه لان الحكم اد
 ثبت بعلة القياس ان زول

فروا لله ولا تعقدوا الاخوانة المتعاون في الدين ولا يستمروا ذلك مع منقرض المنة ته قول كما سكته (٢٢٤)

ألف : ب : في من الرضى
والاحتفاء والتعطف الملقى
الى الرجوع والتسوية
لا تترار شياء متساوية
خصه وموهبه فوطح وقطع
طعمه عن الصمة ص
ومشرونا كونه دقة من
حيث لا حجة عقد من
مزال الفرق فاداة
نأ كذا خلق ووجوب الوفاء
موجب العقد ومن الوفاء به
لا يحمل من حجة دقة
وقر من شمس دقة
امال وقد صاته من
وأبته دقة دقة من
في دقة في اى اى راقب
وراقب دقة من لا رل
لدمه ليعلى على دقة
من تنال دقة اى اى
ه فلا حجة دقة للثب
وحادث الزمان وهذا من
أشد التوائف والظاهر اذا
عقب تبا وهو ينظر الى
خوفه وراوته فسير حج
على قرب ويستحق من
الاصرار بل المكسلان
يصعب الحريص في العمل
بحر من حبه منه قال حذر
من ملهى مهم دقة في
العمل نظرت الى محمد
واسع واقباله على الطاعة
في حج من شدة في
مادة وقضى مكسل
وعلى عيه اند ما وهذا
استيق وهو بصدقة
جدا كجمه السب وقريب
لا من من دقة

[illegible]

وَبَدَّ الشَّاهُ أَنَّهُ تَعَالَى أَمِيرٌ صَلَّى إِلَيْهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي عَشْرَةِ هَذِهِ عَصُولٍ فَقَالَ بَرِيءٌ مِمَّا تَعْبُدُونَ وَلَمْ يَلَمْزِ أَيُّ بَرِيٍّ عَصِيًّا كَمَا لَقِيَ بَقَرَةَ
وَلِجَةِ السَّبِيلِ هَذَا أَشْرَأُ الْبَرَدَاءِ لَمْ يَقْبَلْهُ إِلَّا بَعْضُ أَهْلِهَا وَدَعَلَ كَمَا أَفْعَلُ أَيْ أَبْعَضَ عَلَيْهِ وَلاَ دَهْرَ شَيْءٍ

والخوة ليس أكرم من خوة قرابة (٢٣٠) ولما قيل الحكيم إنما يحب بيت خونه وصداقه فقال إنما يحب أخا إذا كان

صديقاً لي وكان الحسن يقول لكم من أحبكم تالله أمك والداك قبل إقرابه فتحتاج إلى مودة والمودة لا تحتاج إلى قرابة وقال جعفر الصادق رضي الله عنه مودة يوم ملة ومودة شهر قرينة ومودة سنة [رحم مائة من شعها فطعم الله هذا الوفاء بعدد الأخوة إذا سبق انعقادها واجب وهذا جواب ما كان انداء المواخاة مع الفاسق فانه لم تقدم له حق فان تقدمت له قرابة فلا حرم لا ينبغي أن يجمع بينهما ولذلك لا يبيح ترك المواخاة وبعضه أشد من بعض مدموما ولا مكر وهما لقال فأنزل الأفراد أو جماعات الأخوة عن دوامه في نفسه ومدموم في نفسه وبسببه إلى تركها ثم ادعى كسبه به السلف إلى ترك السكاج والسلف إلى أن يترك السكاج قال تعالى من ترك السكاج قال صلى الله عليه وسلم ثم رآه الله المشاورة باسمية المرفوعة بين الأحبة وقال بعض السلف في ستر لآل الأخوة والشيطان أن يلقى على أخيك مثل هذا حتى تهجره وتفتأهوه عند انقيتكم من محبة هذوكم وهذا لأن التفريق بين الأحباب من محاب الشيطان كما في مقارفة المحبة من محبة هذا

فأبى ألم تكونوا مسجرجيه دلوان قالوا نسوا أحدكم واحدا الله يرى عاكم قالوا ولا تنصه فان أحدكم بعض شمله قد تركه فهو أخى (واحدة الذين أكد من خوة القرابة ولذلك قيل حكيم مرة) (بما أحب ابن أخوك) أي في نسب (أو صديق) أي في المحبة (فقال بما أحب أخا إذا كان صديقاً) كذا في الأقرب أشار بذلك إلى أن كيد حق مدافه ولا حدة في أنه (وكان الحسن) ببصري رحمه الله تعالى (يقول لكم من أحبكم تالله أمك) كذا في يقرب وقد صار هذا مثلاً في كيد حق لصداقة وزوده خير يرى في مقامه لمعاً قرب أخ من تالله ملك (ولذلك قيل القرينة تحتاج إلى مودة ومودة لا تحتاج إلى قرابة) وقال لكم من صديق سيما يتيقارون في مودة ولا تشكوا على إقرابه وقد قيل لا ي

حازم من قرينه قال المودة كذا في الأقرب وفي هذا قال المعنى

ولقد نزل من ثم ختمهم ووصف ما صنعوا من الأسباب

هذا القرابة لا تقرب فاطما وإذا المودة أقرب لأسباب

(وقال جعفر الصادق) رضي الله عنه (مودة يوم ملة ومودة شهر قرينة ومودة سنة رحم مائة من شعها فطعم الله هذا الوفاء بعدد الأخوة إذا سبق انعقادها واجب وهذا جواب ما كان انداء المواخاة مع الفاسق فانه لم تقدم له حق فان تقدمت له قرابة فلا حرم لا ينبغي أن يجمع بينهما ولذلك لا يبيح ترك المواخاة وبعضه أشد من بعض مدموما ولا مكر وهما لقال فأنزل الأفراد أو جماعات الأخوة عن دوامه في نفسه ومدموم في نفسه وبسببه إلى تركها ثم ادعى كسبه به السلف إلى ترك السكاج والسلف إلى أن يترك السكاج قال تعالى من ترك السكاج قال صلى الله عليه وسلم ثم رآه الله المشاورة باسمية المرفوعة بين الأحبة وقال بعض السلف في ستر لآل الأخوة والشيطان أن يلقى على أخيك مثل هذا حتى تهجره وتفتأهوه عند انقيتكم من محبة هذوكم وهذا لأن التفريق بين الأحباب من محاب الشيطان كما في مقارفة المحبة من محبة هذا

حصل للشيطان أحد غرضيه فلا ينبغي أن يصفى به الشئ من هذا سار عليه السلام في أبي ختم ورجل أبي في

فاحشة دهايمه ويرى وقال لا تكونوا عوا بال شيطان على أخيك فهذا كله يشين العرف من الدوام والابتداء لأن مخالطة

فرايات المأثرة والنسب
هو الاولى وفي الدورام تعارضا
فكأن الوفاء بحق لاحوة
ولي هذا كنه في راتني
ديه مازنة في حبه عا
يوجب ايجاشه ولا خلاف في
ب الاولى العفو والاحتمال
بل كل ما يحتمل تبرئه على
وجه حسن وينصو رتعيد
عذوبة مريب أو عذوبة
واجب بحق الاحوة فقد
قل ينبغي أن تستعمل الزلة
أحبك سعي عذر هام
يفيه قلل فرد الموم على
مسل وتقول قللنا فسلنا
يعتدرايك حولك سعي
عذرا ولا تقبله أو شامع
لا حولك من طهر عيتم
يقص بعصير فيسفي
لا عصب بقدوت وكن
ذلك لا يمكن وقد قال الشافعي
وجه الله من استعصب فلم
يعصب فهو وجمار ومن
استعصى فسم بريس دور
شيطان فم تكن جارا ولا
شيطانا واستعرض ذلك
سبيلك بانه عن أحنك
واحتررت بكون سيطا
سالم تقبل قال الاحص حق
اصديق أنت تحتمل منه فلا
علم لعصب وطعم لاله وطعم
الهموة وقال آخر ما شئت
حداف لانه ان شئتني كرم
فاما أحق من عفرهاله أو
أشبه فلا جعل عرصي له
عرصته قتل وقال
واعفر عرواء الكريم
اداره

الفساق) ومن على طريقتهم (مخذورة ومفارقة للاحوان و لاحباب أيضا مخذورة ومن سيم من معارضة غيره كالسي لم يسم وفي الابتداء قد سلم فرايات المأثرة والنسب هو الاولى وفي الدورام تعارضا فكأن الوفاء بحق لاحوة ولي هذا كنه في راتني ديه مازنة في حبه عا يوجب ايجاشه ولا خلاف في ب الاولى العفو والاحتمال بل كل ما يحتمل تبرئه على وجه حسن وينصو رتعيد عذوبة مريب أم نعيد فهو واجب بحق الاحوة وقد قيل سعي استعصب لره أحنك سعي عذر هام لم يقبله فليلك فرد الموم على نفسك قتل بقليلنا قتل بعذر ايلك أحنك سعي عذرا ولا تقبله فليلك فليلك لا أحنك (وقد قيل القول قد نقل بعذر ايلك سعي هام كان يقول يحتمل لرحن لاجبة الى سعي رله وطلبه المعاد برهان أعده ذلك والافال بل لاجي عذراء سعي ومارد الموم عني انفس فهو عذبة ميا في سوء خلافه وكرهاتها غير هاسب أو بعبر سب سعي أن رد الموم عنيها حينئذ لان ذلك من وساوس الشيطان قيد اوى العبد لله رد الموم عنيها او تدفع ذلك للعرف بالله كبر ايم لما تقدم للمصنف في حكاية أبي بكر الكنان فريسا (فان مهر عيب عيب لم يقبل استعصب) (صلا) فيسفي أنت لا تعصب ان تدرب) على ذلك (وكن ذلك لا يمكن وقد قال) الامام (الشافعي) رضى الله عنه ديهما شرحه لادى وأبو عير واليه في كلهم في ماله ساسدهم الى ال سبع وحدث ساس كلاله مان مشافعي انه قال (من استعصب فم بعصب فهو جار ومن سعى فم بصر فهو شيطان) وأر ديكوه جاراه ليدلاني وخرج سيع في شعب من حفر صادق هل من لم يعصب عند التقصير لم يكن له شكر عند المعروف (لانك جار) بلدا (ولانك جار) مريدا (واستعرض قللك سبيلك بيانه عن أحنك واحتررت بكون شيطان ام قتل) وقد يكون العصب مخدور في بعض الايام وبه تكمل الحايقة الاساسية وقال الزاغب ان عصب في الاساس ما يشغل ولباس تحت وطهم كالحلواء سريح لوورد سريح الجود وعصهم كالعصى على لوقود على الجود وعصهم سريح الودود على الجود وبه غمهم على عكس ذلك وهو أجدهم ما يمكن معصية الود وال جيته وقدان عيره وختلاتهم نرة كوت عصب الامرجه وازرة عصب اختلاف العادة وسرع الناس عصب السباب والنساء ككرمهم صبرا لنوح (وقال الاصمعي) من عصب العصى تقدرت ترجمته مر را (حق اصدق ان يحتمل منه نرة عصب) أي اذا عصب عليك فاحتمله فهو رشتعل وحاددا اسكور ولا حتمال (وعلم الله) شديد اللام منهم من الادلال أي ادب على فاحتمله (وعلم الهموة) أي الكلمة التي تحتمل من سببه فاحتمله أيضا اد برحله الرحمة في كل من ال لانه بقله صاحب القوت فقال وحدنوعن الاصمعي قال حدثنا له لاه بن جري عن أبيه قال قال الاحص من قيس من حق اصدق ان يحتمل له فلانا ان نخدور عن علم العصب وطعم الهموة وطعم الدالة (وقال آخر ما شئت حداف لانه ان شئتني كرم فاما أحق من عفرها) ونحو زعها (وأنت دلا جعل عرصي لغرضنا) بهد فده هام شفه (ثم غفل) يقول الشاعر (وهل واعفر زلات بكرم ادخله * وعرض عن شتم للثم نكرما)

وفي نسخة وعفر عرواء الكريم والعرواء هي الكلمة القبيحة والهموة لوقوت وكان سيمله من خارجه اعرار ي يقول ما شئت حداف لانه بما شئتني أحد رطس كرم كانت عنده خطوة ورله فأتق من عفرها وأب عيبها فمض فيما أو نرفلم نكرس عرصي له عرصته قتل
واعفر عرواء الكريم اصطلاحه * وعرض عن داب الثم نكرما
قال وأشدوا محمد بن عامر في لاختون
ولا تجس على أحد بطلم * فان الظلم مرعبه وصير
ولا تفحش وامث ظلم * على أحد فان العفش لوم

وأعرض عن شتم الثم نكرما (وقد قيل)

مقتضاه انه يقتضى تشي
والاستقام والمكاداة وترت
الععمل بمقتضاه يمكن وقد
قال الشاعر

ولست بمسئق أنا لا تلم

على شعث أي الرجال الهن

قال أبو سليمان الداراني

لاحد من أبي الخواري اذا

واخذت أحدى في هذا الزمان

فلا تعاتبه على ما تكرهه

فانك لا تأمن من أن ترى

في جوابك ما هو شر من الأول

قال بقرته فوجدته كذلك

وقال بعضهم الصرع على

معض الأخ حبر من معانيه

والمعانة حبر من القبيحة

والقطيعة حبر من الوعدة

وعسى نلأيه ح في المعصية

عند الوعدة قال تعالى عسى

أنه أن يجعل بكم دين الله

عائيتهم مهم مود وقال عليه

سلام حب حبيبك

هوأت عسى أن يكون

عبيك يومأت وعسى

أن يكون هوأت عسى أن

يكون عبيك يومأت وقال

عمر رضي الله عنه لا يكن

حبل كفا ولا عسل

وهو أن يحب تاف صاحبك

مع هلاكه (الحق

السادس) الدعاء للأخ

في حياته وبعد مماته بكل

ما يحبه لنفسك ولأهلك وكل

متعلق به فتدعوه كأنه هو

سعدت ولا تفرق بين نفسك

وبنفسه فان دعائك له دعاء

بنفسك عى التقبى وقد

قال صلى الله عليه وسلم اذا دعا الرجل لأخيه في

وكمسه (وكظمه والعمل بخلافه) أي العصب نوراً بدم من قلب من يحزن بتولد من حوال
خديته ومتى تحققت فكره على من هو دونة (يقتضى التشي والاستقام والمكاداة وترت العمل بمقتضاه
يمكن وقد قال الشاعر) ولست بمسئق أنا لا تلم (على شعث) أي تفرق وقد قال (أي
لرجال المهذب) أي أرى المهذب الاخلاق الكامل من الرجال فانه سبب ان يوجد عر بر حطير (قال أبو
سليمان الداراني) رحمه الله تعالى (لاحد من أبي الخواري) وكان يلبذه بأحد (اد وأخذت أحدى هذا
زمان فلا تعاتبه على ما تكرهه) (فانك لا تأمن من أن ترى في جوابك ما هو شر من الأول) أي
كما كان فيه مما تكرهه منه فاشتر باصة انفسه صعبة (قال) أحد (بقرته فوجدته كذلك) بقره
صاحب القلوب (وقال بعضهم الصرع على معض الأخ) أي عصبه وسداه (حبر من معانيه) لان المعاني
تخرج اشرف (والمعانة) على التقصير في الحقوق (خبر من القطيعة) واله عرب (واقطعه خبر من
لوجوه) فيه غا لا يلقى فله صاحب القلوب وكان ثوابه بقاء يقول معانته اصدق حبر من معانته ومن لك
بأحد كما هن لا تجل ولله ولا طبع الش بطل في عر عدي وانه الموب يكفيل بقدر كيف تنكبه بعد
الموب وفي الحية تركت وصله (وسعى أن لا تنالغ في العصب عندا قطيعة) وعده دعوى اب تودة يومأ (قال
الله تعالى عسى الله أن يجعل بكم دين الله) وانفرج من شعثا يقبى (وقال صلى
الله عليه وسلم أحب) بعض الهمة وكسر او حدة (حبيبك يومأت) أي حبيبك لا يهوىك وسعد على صدر
صديقك اشدق منه محب ومالهماسة تريد ككرة اهل ماوشيا عاوتسد عاوتسد في التقيد وقيل مرادة
أن كبد عسى القله وصعبه عسى عر في لاه من صفات الاحيان أي أحسنه في حى قال ولا تسرف
في حبه وقيل معناه حباقة صدد لاوارط فيه ولا تتركه (عسى أن يكون عبيك يومأت) بعض
عبيك هوأت) (عسى أن يكون حبيبك يومأت) ذكره قلت ذلك تغيير لرماد ولا حواص يعصدا
تكون قد أسرفت في حبه فندم عليه اذا تعصته أو حادلا كوف قد عرفت في عصب فتسحق منه اذا
أحسنته قال عر في رواه انرمذى من حديث أن هر بره وقال عر بيل حطير حاله حال مسير لكن لراوى
تردد في رعه اه وشرواه في عر حطير من طريق حوبد من عر والكنى عن حاد عن أبوب عن أن
هر بره ورواه ابن حبان في الصغفاء من السند وعله يسوبه وقال يسوع انوب الوهبة على الايام
اصحبه وكذا أخرجه البيهقي لانه وهم أي رعه وهم وأخرجه الطبري في ذكره من طريق عى
صالت عند السلام الهروى عن جيل من بردى عن عر وجيل ورواه ضعيف أخرجه ابن حبان
كذلك وعله بحبل وقال بردى في مسائل على وأهله مماثل لا تخبه اد انرمذى قال اربعى عندا سلام
هروى ضعيف ورده نصارى يخاص حديث عدائهم عر ورويه محمد بن كبير الفهرى وهو ضعيف
وأخرجه الدارقطنى في الأفراد وامى عدى واسبق من حديث عى مرقد عارودى عطاء ساسنت وهو
ضعيف وقال الدارقطنى في اعمل لا يصح رفعه وقال ابن حبان رعه حطاف حطش وأخرجه البخارى في الادب
واسبق في بضائع على موقوفه قال لرمذى هذا هو الصرح وتعه اس طاهر وعمره من الحطاف وقد استدر
عراقى على لرمذى دعوى عرانه كثرى وقال بره حاله حال مسير لكن لراوى تردد في رعه هاد علمت
ذلك فاعلم ان أمثل الزواب الأولى وثقة عم (وهال عر) رعى تعه (لا يكن حبل كفا ولا عسل تلعا
وهو أن يحب تاف صاحبك مع هلاكه) وعه انقوب ورديع عر س الخطا بصره الله عنه معه لا يكن
حبل كفا ولا عسل تلعا قال اسمعنى راويه فقلت وكبر ذلك فقلت اد أخذت ولا تسكب في كعب
الصبي شئ يحمه وودا أعصت ولا تبعض بعضا كما ان ينع صاحبك وعبد (الحق سادس الدعاء)
الضام (لأخى) حال (حبه و) بعد (ممانه مدعوه كتحمل لنفسك ولا تفرق بين نفسك وبينه فان
دعوك له بمنزلة دعائك نفسك على التحق فقد قال صلى الله عليه وسلم اذا دعا الرجل لأخيه فظهر الغيب

ولا يكافئ التواضع له والتفقد لآحواله (٢٤٠) والقسم المحفوظ من لا يفصله خصمه لانه تعالى ترك كبريائه واستغنى عما يقاوم واستعانة به

[illegible]

انجام مجلس البساط بساط * قاذما انطاوی طو نابساطه

[illegible][illegible]

(وقتی)

الذكرية وحقته ثلاثين . سبى بنو حسرة أحد همدان مائة و ستون حش في بلادهم

وقيل لبعضهم من نصب قال من رفع عنك ثقل السكف ونسقا بيلك وبه مؤنة التحفظ وكان جعفر بن محمد الصادق رضي الله عنهما يقول
أثقل أخواني على من يتكافئ ويضعف منه وحسوم على فلي من يكون معه كما يكون وحدي وقال بعض الصوفية لانتعاش من الناس
الامس لا تريد عدده وولا تنقص عدده بأشركون لك ثلاث وعشرين وأنت عدد سواي قال هذا (٢٤١) لأنه يخص عن التكافؤ ويحدها

ولا لا يطبع بحمله على اب
يقفط منه إذا علم ان ذلك
نقصه عنده وقال بعضهم
كن مع الله لا تدب بالادب
ومع الله لا حرة بالعلم
ومع الله ليس كيه شئت
وقال آخر لا تنصب الامس
وتوب عنه اذا ذببت
ويعتذر اليك اذا أسأت
ويحمل عليك مؤنة نفسك
ويكفيل مؤنة نفسه وقائل
هذا قد صيغ طريق الاحوة
على الناس وليس الامر
كذلك بل ينبغي ان يوازي
كل من من الناس وعزم على
ان يقوم هذه الشئ طولا
يكاف غير هذه الشئ وط
حتى تكفر حواره اذ يكون
مواجبا في شئ والا كانت
مواجبه لخطوطه فسد فدا
ولذلك قال رجل للحنيد قد
عز الاخوان في هذا الزمان
أب أع في الله فاعرس
الحيد حتى أعاده لانا
أكثر قال له الجنيد ان أردت
أخاك بكفيلك مؤنتك وتحمّل
أدائك فهذا لعمرى قليل
وان أردت أخاك في الله فحمل
مؤنته وعسر على أد
صدي جماعة أعرفهم لك
فكثرت الرجل واعلم ان
ساس ثلاثة رجل تنفع

(وقيل لبعضهم من نصب) قال من رفع عنك ثقل السكف ويسقط بيلك وبه مؤنة التحفظ
أي جعفر زكدا في القوت (و) قد (كان جعفر بن محمد) بن علي بن الحسن رضي الله عنهم (يقول)
"ثقل أخواني من يتكافئ ويضعف منه وانهم على فلي من يكون معه كما يكون وحدي" كذا في
القوت قالو يريدون بهذا كله من لم يكن على هذه الاوصاف دخل عليه ابتضع وترى به حرجا في لراء
والتكافؤ ذهبت بركة له فيه وعلقت سمعة لاختوة (وقال بعض الصوفية لانتعاش من الناس لاس
لا تريد عدده وولا تنقص عدده بأشركون لك ثلاث وعشرين وأنت عدد سواي) كذا في القوت (وعا
قال هذا لأنه يخص عن تكافؤ ويحفظ والا فادع بحمله على ان يضعف منه اذا علم ان ذلك ينقصه
عدده وقال بعضهم كن مع الله لا تدب بالادب لانهم هل يظهر دواعيهم بالادب اظهر (ومع الله
الاحوة بالعلم) لم تدبه معرفة بغيره اما من ومن حيد يحفظ خواطر الرديئة (ومع العارفين بالله)
عرو وجل (كيف شئت) كذا في القوت (وقال آخر لا تنصب الامس وتوب عنه اذا ذببت وتوعد لك)
وفي نسخة اياك (اذا أسأت) ويحمل على ان مؤنة نفسه ويكفيل مؤنة نفسه (كذا في القوت قال وهذا من
أعر الاوصاف في هذا الوقت ودون نصف الرديئة وقال (وقائل هذا قد صيغ طريق الاحوة على ساس
وليس الامر كذلك بل ينبغي ان يوازي) ساس (كله من عادل ويعزم على ان يقوم هذه الشئ وط
ولا يكف غير هذه الشئ وط حتى تكفر حواره) في شئ قد (أدائه تكو مواجبا في الله) عرو وجل والا
كانت مواجبه لخطوطه فسد فدا (وكذلك فان رجل) وبعده اقرب كذا بعض ساس (مدد الاحوة
في هذا الزمان) في الله فاعرض الحيد حتى أعاده لانا) وبعده اقرب قد عرف في هذا الوقت أع في الله
قال فسكت الحيد عنه فاعاد ذلك فتعادل عنه (ذلك كثر قاله) الحيد (ان ردت) في الله تعالى
(كفيلك مؤنة) وتحمّل أدائك فهو) رادك فهو بهذا (يعمرى قليل) وان أردت أخاك في الله تعالى
(تحمّل) أنت مؤنة نفسه ونفسه على (مدد حدي) أعرفهم لك) وفي بعض نسخ القوت ذلك اعابهم
ان حببت قال (فسكت لرجل) كذا في القوت قال وهذا يعمرى كذا بعد نفسه ذاتي من حبه
هذا الامحاني الله عرو وجل وقد في ليس لاجاء في ته كف الادبي هذا الواجب والادب ليعمر على الادبي
(واعلم ان لباس ثلاثة رجل تنفع به) ورجل تقدر على ان تنفعه ولا تنصرف به ولا تنفعه
ورجل لا تقدر على ان تنفعه وتنصرف به وهو لاجي) أي انفس العقل (والسبي الخلق بهذا) ان شئت
ينبغي ان يحبب (اصحابه) وقد تقدم ما يتعلق به (هنا انشأ) الذي لا تنصرف به ولا تنفع (ويحبب
لي تنفع في الاحوة شئ فاعته) في اللب (هنا عزم) ووليك بغيره (ومن ذلك فاعمر احادي
لانحط من اساس الاحسن الحق فله لا ياتي لا يحوي ولا يحاط به في الخلق فله لا ياتي الا بشر) وقد وحي
الله عرو وجل (اي موسى عليه السلام ان أعطني ما كثر خيالي في ربي منهم) بالافضل (واحتملت
مهم) لاساعة (ولم تحسب لهم) لاني دين ولا في دساو لفظ القوت وفي أخبار موسى عليه السلام فيما وحي
الله عرو وجل (ان أعطني ما كثر خيالي من المؤمنين اني ابوايت الناس واشفقت عليهم وسم
فباين لهم ولم تحسبهم كثر اخوانك) وقال بعضهم سمعت الناس حنين سنة ما وقع بيني وبينهم خلاف
أي مخالفة مما يقتضي حقوقي (لاني كنت معهم) حان (على عيسى) كذا في القوت (ومن كانت هذه

(٣١) - (انحاف سادة المتقين) - سادس - محسن ورجل تقدر على ان تنفعه ولا تنصرف به ولا تكن لا تنفع به ورجل لا تقدر
أصا على ان تنفعه وتنصرف به وهو لاجي) أي في الخلق بهذا) سبي في ان تحسب ما في ولا تحسب لانتفع في الاحوة شئ فاعته
ولذلك فهو (ان اعطني ما كثر خيالي من المؤمنين اني ابوايت الناس واشفقت عليهم وسم
فباين لهم ولم تحسبهم كثر اخوانك) حان (على عيسى) كذا في القوت (ومن كانت هذه

شبه كثر اخوانه ومن التخمير ترك (٢٤٣) انكشف ان لا يعترض في قول العباد ان كان حاشا من الصوفية يصطحبون على شرط

بجته) أي علامته ووصفه (كثير اخوانه) لا محالة ودمت الغنم (ومن) جملة (التخمير وترك
تسكيف ان لا يعترض في مد حل لغراب) متاهرة (لان حاشا من صوفية يصطحبون على شرط
انوار ساسة وهي رتبة معان) وهذه لقوت وكان هذه اعدته من صوفية لا يصطحبون لا على ستواه
ر رتبة معان لا يترجم بعضها على بعض ولا يكون فيها غرائب من بعض (بأكل صاحبه) ولعل القوت
أحد هم الهاركة (م يقل له صاحبه صم وان صم الدهر كما م يقل له أظن ر وبهم ليل كنه م يقل له تم وان
صلى الليل كنه م يقل له م ونسوى سلاه) وفي نسخة الجلاس (عبد لا مريد) لاجل صباهه وقبحه (ولا
يقصان) لاجل افساده وتوهمه فاد كان عبده يريد العلم ويقص ترك العمل به يعرفه سم للدين وتعد
من الزم (لان ذلك ان تعار حوا) مع الى لربيعه تخفف لاجله) من قبل ان نفس محمولة على حب
المدح وكرهاته نعم ومثله بان رتبة صم في معرفته وان تصور حسن ما يحسن عند الناس منها فاذا
صم صم يعمل معه هذا فيس ذلك تعاريق من صادف ولا تعب لهما من تعبته هو لاء ناس أصح
لقاب واحد من العمل وفي معاشرته ومحبته ثمهم مسدد شهاب وقصص الحال لاه هذه ألسان لرب
وفي لربيعه خط الامتثال وحسرت من ابلد سقوط من عندي الجلال عودته من كنه من ذلك (وقد
قبل من سققت كانه دامت) حديثه و (له ومن حجت مؤمنة دامت وده) كذا في قوت لانه قال
ومن فانس من خفت (وقال بعض اصحابه ان الله عز وجل (عن الله كالمس) هو من دول المس
رعي لله صم قال لي سماعي صم لولاء صم عن ذلك كنه كنه لكم ويدر وي ذلك مردعا كنه عند
أجلد اضراي وي نعم في الحاة والكل الصبح به موقوف له الحظ اس عجز وقد قدم هذا من قول
نوس غاية السلام لما رآه نحو به وقد هم بدره وحرهم بئلا كان روعه وقال لولاء الله تعالى
شككهم سككهم (وقال صلى الله عليه وسلم يا ايها الذين آمنوا لا تتبعوا من أمتي من السكك) وفي نسخة: وراة
جامع يرى كنه صم واصفاء ذكره وكرماه هكذا هو في قوت قال العراقي رواه له رقبتي في الادراد من
حديث ريم من اعظم لا يرى من لك كنه وصالحوا متى راسه ده صم صم قلت ونقل الحامد
السكاوي عن اموي به قال من شئت على لاه صم صم روي من قول عمر رضي الله عنه صم صم
شككهم أخرج لداري من حديث ريم من مالك رضي الله عنه (وقال بعضهم ان الحسن في بيت الله
أربع خصال تقدم أسسه دأكل عبده ودخل الخلاه وبام وصي) ووقع هذا في نسخة العراقي مرفوعا
ابن ابي صلى الله عليه وسلم فقوله أحله أصلا وتخير منه من دول بعض الصوفية وهكذا هو في قوت
صم صم بذلك (قد كرر ذلك لبعض المشايخ) وهذه كرت هذه الحكاية لبعض المشايخ (وقال)
صم صم (بيت) جملة (مهمة) صم صم قال وجامع هذا فعل قد تقدم أسسه (وهو ان يحصر مع
لاهل في بيت الله وجامعها لاه بيت حد لا حشافة في هذه الامور الخمسة) والحق القوت ان هذه
لحم لاجلها تعد السوب ووقع لاسم فعلها فيهم من التبذل وكشف العورة (والا فليساجد أرواح
قلوب المتعبد من) وسطا لقوت ولولاها كان بون الله أرواح وأخيب في الانس بالاح وارتفاع الحشمة
من هذه الخمس ماله الانس بوحده نفس من غمره من عائب من عائب وصد سكر من تفاق جس وهذا
عمرى مابه لانس (قد صم هذه الحجة تقدم لاه وارتفعت الحشمة وركد لاسط وقول مرفوع
في تسليمهم بشير الى ذلك) ولقد اتقوت وأما الحاشه وهو قول شيخنا وجامع فعله ذلك يصح ان يستدل
به قول اعرب في تسليمهم وخرجهم (اد قوت من حشا ولا وسلا أي لك عبده مرفوع وهو ان يفتي
القلب والمكان) فهو مرفوع مرفوع (ولكن عندنا أهل ناس هم بلا حشمة مبالغ عندنا سهولة
في ذلك كنه أي) بسهم و (لا يشته عياشي مما تريد) فهو سهولة اللقاء وسهولة في الاخلاق من الالتقاء

المساواة بين أربع معان
ان أكل أحدهم التهازكه
لم يقل له صاحبه صم وان
صم الدهر كنه لم يقل له أظن
وان نام الليل كنه لم يقل له
تم وان صلى الليل كنه لم يقل
تم ونسوى سلاه عند بلا
مريد ولا تفصلان لان ذلك
ان تفاوت ترك الطبع الى
الربيعا والتخفيف لاجله وقد
قبل من سققت كانه دامت
ألفه ومن حجت مؤمنة
دامت مودته وقال بعض
الصفاة ان الله لم ينكح
وقال صلى الله عليه وسلم
والاتباع من أمتي رآهم
الكاف وقال بعضهم اد
عمل الرحمن في بيت الله
أربع خصال تقدم أسسه
به اذا أكل عبده ودخل
الخلاه وصلى وبام قد كرر ذلك
لبعض المشايخ فقال بيت
حاشا صم وان يحصر مع
الاهل في بيت الله
ويجامعها لان البيت يتخذ
لا شفعة في هذه الامور
الخمسة والافاساجد أرواح
اقالوب المتعبد من فاذا فعل
هذه الخمس تقدم لاه
وارتفعت الحشمة وتأسد
الانساط وقول العربي في
تسليمهم بشير الى ذلك اذ
يقول أحدهم لصاحبه
مرحبا هلا وسهلا في
لكن عندنا مرفوع وهو ان يفتي
في القلب والمكان وان
عندنا أهل ناس هم بلا
وحشة لانه مبالغ عندنا سهولة

ولا يتم انقص ونزل النكاح الامان يرى نفسه دون خواره وتحسن العن ٣٣٠ وبي ١٤٢) على نفسه هاد رآهم خيرا من نفسه

فقد ذلك يكون هو خيرا
مهم وقال أبو معاوية
الاسود اخواني كلهم خير
من قيسل وكيف ذلك قال
كلهم يرى في الفضل عليه
ومن قضاني على نفسه فهو
خير مني وقد قال صلى الله
عليه وسلم المرء على دين خليله
ولا خير في صفة من لا يرى
لنفسه ما يرى به غيره فمن
الدرجات وهو الطير يعني
المساواة والكمال في رؤية
نفسه في اللائع ولذلك قال
سفيان اذ قيل للامير

الاسد نصحت فانت شر الناس
أي يعني أب تكون معتقدا
ذلك في نفسك يا اوساتي
ويجب ذلك في كتاب الكبر
والجذب وقد قيل في معنى
اشواصم ورؤية النفس
للاخوان أبا
تدل بان ان تاملت له

يرى ذلك للفضل لا لاله
ووجب صداقته من لا يزال
على لاصدقه يرى لنفسه
(وقال حر)

كم صديق عرفته بصديق
صار أخطي من الصديق
صديق

ورقيق رأيته في طريق
صار عندي هو الصديق
الحقيقي * وهو محلي أي
الفضل لنفسه فقد احتقر
أخاه وهذا في عموم المسلمين
مدوم وكان صلى الله عليه
وسلم يحسب المؤمن من البشر
ان يحقر أخاه المسلم ومن
تمه الا بقاء وتريد

(ولا يتم انقص ونزل النكاح الامان يرى نفسه دون خواره وتحسن العن ٣٣٠ وبي ١٤٢) في تقديره ويقام (وتحسن العن ٣٣٠) في كل حال (ويبي نفسه) وينهم (فادار آثم خيرا من نفسه) فعد ذلك يكون خيرا منهم (ومن هم) فوجه هذا القول حاتمهم ولا يتم سيادة لاد صراح بنفس وتربا الترفع على (الاخوان) قال أبو معاوية (الاسود) عوس رجل حليمة قال يودعهم في رجبته حدث أبو محمد بن حبيب شاعرهم بن محمد بن الحسن بن محمد بن يحيى بن أحمد بن الحواري قال عت أحمد بن رديع يقول سمعت أبا معاوية الاسود يقول (حوالي كلهم خير مني قيل) له (وكيف) د - أبا معاوية (قال كلهم يرى الفضل عليه ومن فضلي) على نفسه فهو خير مني وقد قال صلى الله عليه وسلم لم أر على دين خليله ولا خير في صفة من لا يرى لنفسه ما يرى له) قال النضر في تقدم اشار الاؤل منه في سابقه واما سطر الثاني فرواه بن عدي في الكامل من حديث بن سعد ضعف هفت ما لشاعر لاول الذي منى هو المرء على دين خليله فينظر أحدكم من يحالي ونقدم الكلام عليه واما سطر الثاني فقرأه ابن عسكري في الامثال من طريق سليمان بن عمرو بن يحيى عن ابي يحيى بن عبد الله بن أي صفة من من روى عنه وعظه المرء على دين خليله ولا خير في صفة من لا يرى لنفسه ما يرى له) وروى أيضا من حديث ابن عسكري في الامثال من طريق سليمان بن عمرو بن يحيى عن ابي يحيى بن عبد الله بن أي صفة من من روى عنه وعظه المرء على دين خليله ولا خير في صفة من لا يرى لنفسه ما يرى له) والحق من ما ترى له ولا يبعث في حلة عن سون بن سعد ضعف لا تنص حد الا يرى لنفسه ما يرى له) ورواه ابن عسكري في روضة العقلاء سكن لفظا بمجاهد وسأله ما ثبت في الاثر ان

تجيب لاختب ما يجبه لنفسه وقال الشاعر
اب بكرم له في مودته * يرى لك ان تمل ان صافي وان صرما
ليس بكرم الذي يزل صاحبه * أفضى ذال عليه كل ما بينهما
وأشد العسكري لابي العباس المدغول

اذا كنت في امر تعرف حقه * وتعمل منك الحق فالمرم ذرع
في الناس ابدل في الارض مذهب * وفي الناس عيس لا يوا بلسه مقع
وان امر برعي الهوان لنفسه * حقيق بحمد الاف والحدع سبع
(هذه مثل الدرجات وهو سطر يعني المساواة والكمال في رؤية النفس للاخ) وهو مقدم عامة المؤمنين
وقوله مقدم افضل منه وهو ان لا يرى لنفسه فضلا أصلا وهو مقدم بمقامه من (ولذلك قال هيبان)
لا يرى ربه لله تعالى (اذ قيل لنا اننا اسان نصحت) بذلك (فانت شر الناس) كذا في القوت اذ به
رؤية الخيرة في نفسه وتباع هو الشيطان في انقص (أي يعني اب تكون معتقدا في ذلك)
ندا وصي في وجه ذلك في كتاب الكبر والحب) فبراع به كتاب ان شاء الله تعالى (وقد قيل في معنى
التواضع ورؤية الفضل للاخوان

تدل لمن ان تاملت له * يرى ذلك للفضل لا لاله
وحائب صداقة من لا يزال * على الاصدقاء يرى الفضل له
هكذا ورده صاحب القوت وصاحب المعاري لعمد سامع الفقه (وقال حر) من لاده
(كم صديق عرفته بصديق * صار أخطي من الصديق
ورقيق رأيته في طريق * صار عندي هو الصديق الحقيقي)
هكذا في القوت الاب المصراع لا خبر عنه * صار عندي محض صديق الحقيقي (ومهم رضى الفضل
لنفسه فقد احتقر أخاه وهذا في عموم المسلمين مدوم قال صلى الله عليه وسلم يحسب المؤمن من البشر
ان يحقر أخاه المسلم) قال العراقي روه مسلم من حديث أبي هريرة تقدم في شاعر حديث لاند روى هذا
الاباب (ومن جهة الانساق ونزل التكليف ابشاور اخوانه في كل ما يقصده) من الامور المتعققة به
تمه الا بقاء وتريد

ويقبل اشاراتهم فقد قال
تعالى وشاورهم في الامر
ويبقى ان لا يخفى عنهم شيئا
من اسرارهم كجروى ان
يعقوب بن اسحق معروف
قال جاء أسود بن سالم الى
عمى معروف وكان موخبا
له فقال ان بشر من الحرب
يجب مواخاتك وهو يستخفى
اب يشاهدك بذلك وقد
أرسلني ابيك لئلا تان
تفعله فيما بينك وبينه
اخوة يحسنها ويهدمها
الا انه يشترط بها شرطا
لا يجب ان يشترط ذلك ولا
يكون سلبا وبه مرادة
ولا ملافة فانه يكره كثرة
الانكاه فقال معروف ما
نألو تخبت أحدكم أحب
مهارة بل لا تهازل ورره
في كل وقت ولا تفرقه على
نفسى في كل حال ثم ذكر من
فضل الاخوة والحب في الله
أحاديث كثيرة ثم قال فيها
وفداً حتى رسول الله صلى الله
عليه وسلم علياً فشاركه في العلم
وقاسم في الدين وأنتكبه
فصل بينه وبينه وعقدت
أخوة بيني وبينه وعقدت
أخاه في الله لو سالتك
ولسنتك على أن لا تزورني
ان كره ذلك

(و قبل شاورهم) اذا شاوروا عليه شئ مما يمكن مصر في الدين (فقد قال تعالى) في كتابه معروف
شاعيا لحسنه صلى الله عليه وسلم (وشاورهم في الامر) بمعنى شاورهم في الدين (ولا يخفى ان يخفى عنهم شئ من
سرهم) اسامسة (كجروى عن يعقوب بن اسحق) شىء موقوف (معروف) سفير وزاكر حى قدس
سره (قال أسود بن سالم الى عمى معروف) الكرخى (وكان موخبا له قال) ثا نصير (شر من
الحرب) الخافى قدس سره (بجانب موخبا له وهو يستخفى ان يشاهدك بذلك وقد أرسلني بك) يسألك (اب
تفعله فيما بينك وبينه اخوة يحسنها ويهدمها) الا انه يشترط بها شرطا لا يجب ان يشترط ذلك ولا
لا يكون سلبا وبه مرادة ولا ملافة فانه يكره كثرة الانكاه فقال معروف (قدس سره) أما أنا اذا
أحدث أحدكم خصمه رفته بلا ولا تهازل ورره في كل وقت ولا تفرقه على نفسى في كل حال
أما أنا لو أحدثه لم أحصل أهله ولا ماله ولا ربه في كل وقت ولا تفرقه على نفسى في كل حال
(ثم ذكر من فضل الاخوة والحب في الله) أحاديث كثيرة ثم قال فيها وفداً حتى رسول الله صلى الله عليه
وسلم علياً (رضي الله عنه) (شاركته في العلم) قال لعرقى روه الله بنى في اخصاف من سببه ان كبرى
من حديث عمى قال جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم بنى عبد المطلب الحديث وبه في يكمل ما بهى
على ان يكون أخى وصاحي وارث ثم تم بينه وبينه أحد فقامت ابه ووجه حتى اد كتاباً ثم صر بده
على يدى وله ولحقكم من حديث بن عباس علياً كما يقول في حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم
وانه لا اخوة ودليه وورث عمه الحديث وكل مدرد في خوة على ضعف لا يصح منه شئ ولا ترمذى
من حديث بن عمر بن الخطاب في حديثكم من حديث بن عباس علياً كما يقول في حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم
صح الاسناد وقال اسناد لا أصل له قال بن طهرايه وصوغ ولترمذى من حديث بن أنس
الحكمة وعلى ما قال عرفت ان قلت أما حديث ثمار الحكمة ما خرج به أبا ثوبان في الحديث
من طريق سلمة بن كهيل عن حماد بن عيسى عن مرقه قال روى الاصح فخر بن سنان وخرش عن عمى
عموه درواه عاصم عن اس عاصم عن ابي بنى بنى الله عليه وسلم مثله وأما حديث أنامديه يعلم فراه
الحاكم في صحيح من مسند كره واسمائه في السكندر وثوبان في صحيح بن حبان في مسنده له وعمرهم كلهم من
عريق بن معاوية بن نصر بن عيسى عن حماد بن عيسى عن اس عاصم بن مائة من ثمانين عاماً قال
صح الاسناد وأقرده اس لجورى في المصوغات وواقعه لدهى وعبره على ذلك وأشار الى هذا اس دقيق
لعبث قوله حديث لم يتوه وقبل انه ما من وهو مشعر توفقه فملا به واليه من الحكم بكونه كذب
بل صرح العللى ما توقف في الحكم عليه بلان فقال وعندي به بغيره بنى ما يشهد كونه في معاوية
روى حديث اس عاصم حديثه قال المحدثون من هو دونه قال وثوبان في نسخة هذا صحيح ما رده
كاس عيسى وعبره من حكم على الحديث مع ذلك ما لكذب قد أخطأ (واسمائه اسد) صم فسكون جمع
بده وقد روى مسلم في حديثه ما طوى ثم عطى عبيد بن عمر ما عروا في هذه الحديث (وأنتكبه
فصل بينه وبينه وأحسن اليه ونصحه بذلك لو أحاطه) روى الشيخان من حديث علي بن ابي طالب في فاطمة
بنى بنى بنى الله عليه وسلم واسمائه الحديث وروى الخاكم من حديث أم أيمن زوج
رسول الله صلى الله عليه وسلم اسمائه حديثه وقال صح الاسناد وروى الشيخان من حديث
عائشة عن اسمائه يا فاطمة أما ترين ان تكفى بيده سنة المؤمنين حديث ولها كمن حديث عائشة
فاطمة أما ترين ان تكفى بيده سنة المؤمنين بيده سنة المؤمنين بيده سنة المؤمنين بيده سنة المؤمنين
من حديث مسور بن مخرمة فاطمة نضعة موى من العصباء أصبى وعند أحمد وطيبراني يقبض
ما يقصها ويصحب ما يبطها (وأما شهدك في قد عقدت له خوة بيني وبينه وعقدت أخاه في الله
تعالى) وله القوت وعقدت أخاه في الله عز وجل (لرسالتك ومسانتك على أن لا تزورني) ان كره ذلك

وسكنى زورده متى احسن ومرة اب يلقى في وانسمع حتى مهازمه ان لا يخفى على شيا (٢١٥) من سنة وباطل على جيع

أحواله وحجراته سالم شرا
لك فرضي وسره فهدا
جامع حقوق العترة وفرد
جهدا مرة وقصدا أخرى
ولا يتم ذلك الا بكون
عن نفسك لا حوا ولا
تكول نفسك عليهم وان
تزل نفسك منزلة خادم
لهم فتقد حقوقهم جميع
حوارحتك أما نصرته
تصير اليه بطر مسودة
يعرفونهمك وتنظر الى
شخصيتهم وتتعاين عن
عيوبهم ولا تصرف بصرك
عنهم في وقت اقبالهم عليك
وكلامهم معك وروى أنه
صلى الله عليه وسلم كان
يعلى كل من حسن الله
صيا من وجهه وما استعصاه
أحد الا طرأه أكرم
لباس عليه حتى كان مجلسه
وسمعه وحديثه وطيب
مسألته وتوجهه الى الناس
اليه وكان مجلسه مجلس
جباة وقاضع وأمانة وكان
عليه السلام أكثر الناس
تسموا به كالأحبار وحسبه
تجاهه وتحمده بما حدثونه
به وكان يهلك أفعاله عنده
التسمي فنداه منهم ففعله
وتوفير له سلاما وما
لسمع فاب تسمع كلامهم
متلدا اسماعه ومصداه
ومظهرا للاحتشابه ولا
تقطع حديثهم عليهم عزادة
ولا منازعة ومدانته
واعتراض فاثأره فقلت

ولكني أرويه متى احسن ومرة اب يلقى في موضع ينتق فيها وآمره ان لا يخفى على شيأ من سنة وباطل على جيع
أحواله وحجراته سالم شرا
لك فرضي وسره فهدا
جامع حقوق العترة وفرد
جهدا مرة وقصدا أخرى
ولا يتم ذلك الا بكون
عن نفسك لا حوا ولا
تكول نفسك عليهم وان
تزل نفسك منزلة خادم
لهم فتقد حقوقهم جميع
حوارحتك أما نصرته
تصير اليه بطر مسودة
يعرفونهمك وتنظر الى
شخصيتهم وتتعاين عن
عيوبهم ولا تصرف بصرك
عنهم في وقت اقبالهم عليك
وكلامهم معك وروى أنه
صلى الله عليه وسلم كان
يعلى كل من حسن الله
صيا من وجهه وما استعصاه
أحد الا طرأه أكرم
لباس عليه حتى كان مجلسه
وسمعه وحديثه وطيب
مسألته وتوجهه الى الناس
اليه وكان مجلسه مجلس
جباة وقاضع وأمانة وكان
عليه السلام أكثر الناس
تسموا به كالأحبار وحسبه
تجاهه وتحمده بما حدثونه
به وكان يهلك أفعاله عنده
التسمي فنداه منهم ففعله
وتوفير له سلاما وما
لسمع فاب تسمع كلامهم
متلدا اسماعه ومصداه
ومظهرا للاحتشابه ولا
تقطع حديثهم عليهم عزادة
ولا منازعة ومدانته
واعتراض فاثأره فقلت
والله لو كان في الدنيا من يعرفهمك وتنظر الى شخصيتهم وتتعاين عن عيوبهم ولا تصرف بصرك عنهم في وقت اقبالهم عليك وكلامهم معك وروى أنه صلى الله عليه وسلم كان يعلى كل من حسن الله صيا من وجهه وما استعصاه أحد الا طرأه أكرم لباس عليه حتى كان مجلسه وسامعته وحديثه وطيب مسألته وتوجهه الى الناس اليه وكان مجلسه مجلس جباة وقاضع وأمانة وكان عليه السلام أكثر الناس تسموا به كالأحبار وحسبه تجاهه وتحمده بما حدثونه به وكان يهلك أفعاله عنده التسمي فنداه منهم ففعله وتوفير له سلاما وما لسمع فاب تسمع كلامهم متلدا اسماعه ومصداه ومظهرا للاحتشابه ولا تقطع حديثهم عليهم عزادة ولا منازعة ومدانته واعتراض فاثأره فقلت

عزيتهم والهم ونحسهمك عن سمع ما يكرهون وما اللسان فتدكر بحقوقه فان يقول به يطول ومن ذلك أن لا يرفع صوته عليهم ولا يخاطبهم الا بما يقهون وما اللسان فان لا يقصدهم عن معاونهم في كل ما يعاطي بايديهم وما راجع حلال فان

وحدثت منقادوا من تباوا من الى اذ كلام الحسن من حدثت من غير امير تعجب مفرط ولا تساهل اعادته واسكت عن المضاحك والخطابات
ولا تحدث عن اعدائك وتلك ولا حاربك ولا تبارك ولا تفتك ولا تصيبك ولا تلمسك ولا تصنع (٢٤٧) تصنع المرأة في الثوب ولا تبدل تبدل

العدو وثوب كثرة الكحل
والاسراف في الدهن ولا تبغ
في الخبايا ولا تصنع احدا
على الطم ولا تعلم اهلك
وولدك فضلا عن غيرهم
مقدار ما انت فاهم ان زوجه
قلبلا هت عددهم وب
كان كثير لم تصنع فصارهاهم
وخودهم من غير عرف
ولن لهم من غير ضعف ولا
ينزل ائمتك ولا عدوك
بسطا وقاربوا واساميت
فتوفر وتحدثا من جهلك
وتعجب عذرك وتذكر في
عجبتك ولا تكسر الاشارة
بيديك ولا تكسر الاشارة
الى من وراءك ولا تجت على
وكبتك واذا هددت اغظك
فكلامك وابقر باللسان
فكن مسرعة على مثل حد
اللسان فاسترسل ايل
ولا تفسد من قلة عال
وارفق به ريتك صبي وكاه
بب يشبه ما لم يكن موصية
ولا تجسم لك العاقبة بل ان
تدخل به وبني اهل وولده
وحتمه وبك كذا لك
مستحقا لصدقه فاسترسل
الدخل بين اهل وبني اهل
مقطة لا تعش وزله لا تقل
واياك وصديق العاقبة فانه
أعدى الاعداء ولا تجعل
مالك أكرم من عرشك
واذا دخلت مجلسا فادب

المناجاة او امر بانهادي هذا الي (وحدثت منقادوا من تباوا من الى اذ كلام الحسن من حدثت من غير امير تعجب مفرط ولا تساهل اعادته واسكت عن المضاحك والخطابات
ولا تحدث عن اعدائك وتلك ولا حاربك ولا تبارك ولا تفتك ولا تصيبك ولا تلمسك ولا تصنع (٢٤٧) تصنع المرأة في الثوب ولا تبدل تبدل
العدو وثوب كثرة الكحل
والاسراف في الدهن ولا تبغ
في الخبايا ولا تصنع احدا
على الطم ولا تعلم اهلك
وولدك فضلا عن غيرهم
مقدار ما انت فاهم ان زوجه
قلبلا هت عددهم وب
كان كثير لم تصنع فصارهاهم
وخودهم من غير عرف
ولن لهم من غير ضعف ولا
ينزل ائمتك ولا عدوك
بسطا وقاربوا واساميت
فتوفر وتحدثا من جهلك
وتعجب عذرك وتذكر في
عجبتك ولا تكسر الاشارة
بيديك ولا تكسر الاشارة
الى من وراءك ولا تجت على
وكبتك واذا هددت اغظك
فكلامك وابقر باللسان
فكن مسرعة على مثل حد
اللسان فاسترسل ايل
ولا تفسد من قلة عال
وارفق به ريتك صبي وكاه
بب يشبه ما لم يكن موصية
ولا تجسم لك العاقبة بل ان
تدخل به وبني اهل وولده
وحتمه وبك كذا لك
مستحقا لصدقه فاسترسل
الدخل بين اهل وبني اهل
مقطة لا تعش وزله لا تقل
واياك وصديق العاقبة فانه
أعدى الاعداء ولا تجعل
مالك أكرم من عرشك
واذا دخلت مجلسا فادب
المناجاة او امر بانهادي هذا الي (وحدثت منقادوا من تباوا من الى اذ كلام الحسن من حدثت من غير امير تعجب مفرط ولا تساهل اعادته واسكت عن المضاحك والخطابات
ولا تحدث عن اعدائك وتلك ولا حاربك ولا تبارك ولا تفتك ولا تصيبك ولا تلمسك ولا تصنع (٢٤٧) تصنع المرأة في الثوب ولا تبدل تبدل
العدو وثوب كثرة الكحل
والاسراف في الدهن ولا تبغ
في الخبايا ولا تصنع احدا
على الطم ولا تعلم اهلك
وولدك فضلا عن غيرهم
مقدار ما انت فاهم ان زوجه
قلبلا هت عددهم وب
كان كثير لم تصنع فصارهاهم
وخودهم من غير عرف
ولن لهم من غير ضعف ولا
ينزل ائمتك ولا عدوك
بسطا وقاربوا واساميت
فتوفر وتحدثا من جهلك
وتعجب عذرك وتذكر في
عجبتك ولا تكسر الاشارة
بيديك ولا تكسر الاشارة
الى من وراءك ولا تجت على
وكبتك واذا هددت اغظك
فكلامك وابقر باللسان
فكن مسرعة على مثل حد
اللسان فاسترسل ايل
ولا تفسد من قلة عال
وارفق به ريتك صبي وكاه
بب يشبه ما لم يكن موصية
ولا تجسم لك العاقبة بل ان
تدخل به وبني اهل وولده
وحتمه وبك كذا لك
مستحقا لصدقه فاسترسل
الدخل بين اهل وبني اهل
مقطة لا تعش وزله لا تقل
واياك وصديق العاقبة فانه
أعدى الاعداء ولا تجعل
مالك أكرم من عرشك
واذا دخلت مجلسا فادب
المناجاة او امر بانهادي هذا الي (وحدثت منقادوا من تباوا من الى اذ كلام الحسن من حدثت من غير امير تعجب مفرط ولا تساهل اعادته واسكت عن المضاحك والخطابات
ولا تحدث عن اعدائك وتلك ولا حاربك ولا تبارك ولا تفتك ولا تصيبك ولا تلمسك ولا تصنع (٢٤٧) تصنع المرأة في الثوب ولا تبدل تبدل
العدو وثوب كثرة الكحل
والاسراف في الدهن ولا تبغ
في الخبايا ولا تصنع احدا
على الطم ولا تعلم اهلك
وولدك فضلا عن غيرهم
مقدار ما انت فاهم ان زوجه
قلبلا هت عددهم وب
كان كثير لم تصنع فصارهاهم
وخودهم من غير عرف
ولن لهم من غير ضعف ولا
ينزل ائمتك ولا عدوك
بسطا وقاربوا واساميت
فتوفر وتحدثا من جهلك
وتعجب عذرك وتذكر في
عجبتك ولا تكسر الاشارة
بيديك ولا تكسر الاشارة
الى من وراءك ولا تجت على
وكبتك واذا هددت اغظك
فكلامك وابقر باللسان
فكن مسرعة على مثل حد
اللسان فاسترسل ايل
ولا تفسد من قلة عال
وارفق به ريتك صبي وكاه
بب يشبه ما لم يكن موصية
ولا تجسم لك العاقبة بل ان
تدخل به وبني اهل وولده
وحتمه وبك كذا لك
مستحقا لصدقه فاسترسل
الدخل بين اهل وبني اهل
مقطة لا تعش وزله لا تقل
واياك وصديق العاقبة فانه
أعدى الاعداء ولا تجعل
مالك أكرم من عرشك
واذا دخلت مجلسا فادب

وبه السدانة بانسبم وتزل انخصي من سبق واخوس حيث تسرع وحيث يكون قرب في النواضع وبني السلام من قرب منك
عند الخوس ولا تجلس على الطريق فاحطت دابة عض النصر وصرخة من دابة عض النصر وصرخة من دابة عض النصر وصرخة من دابة عض النصر
واعطاء السائل والامر

اليسرى ولا تكلم من الخوف
 فان فعلت فادبه ترك العيب
 وحسنه الكذب وصديقه
 السر قوله الخواصة ونهذيت
 الالفاظ ولا عراب في
 الخطا والمداكرة اخذ
 المول وقاله المداكرة وكثرة
 الخدر منهم وان طهرت لك
 المودة وان لا تحث
 تكسرتهم ولا تحث بعد
 الا كل مسلمة وعلى ملك
 ان يحتمل كل شيء الا وشاء
 السر والقدح في امث
 و سر من العزم ولا تكس
 اعاد فان تعبت فادبه
 ترك الخوص في حديثهم
 وله لاصعاء في ارجحهم
 وانما قل عما يحرق من
 سوء ألقائهم وقوله اللقاء
 لهم مع خدعة لهم وانك
 انما راجع بيتهم وعبر
 فان تفتت بحداد عال
 وسوءه يحرق عبيدك لان

اخرج يعرف اليه وسبق
 ماء لوجهه وبعث اخفا
 ويذهب بحلاوة لوجهه
 قد يقفه ويجري له فيه
 ويسبقها امرك عند
 احكامهم وعقته لتقوم
 وهو عيت صب وبعث
 عن الرب تعالى ويكتب
 اعفله ويرث الله و
 تعلم سرائر ونون الحو
 وانه تكلم اعيوب وتبين
 الدنوب وقد قبل لا يكون
 المراح الامس يحف او بطار
 ومن لم في مجلس عراج او

لَعَنَهُ عَلَيْهِ كَرَامَةُ عَبْدِ قِيَامٍ قَالَ مَنِي جَلِي أَنَّهُ عِيْدُهُ وَسَمِي حَسَنٌ فِي مَحَسَنٍ فَكَثُرَ بِهٖ عَصُهُ فَقَالَ قَبِيْلُ بَنِي قُرَيْشٍ
مِنْ مَحَسَنٍ ذَلِكَ سَعْدُ بْنُ أَبِي طَالِبٍ وَشَهِدَ بِهٖ الْآثَاتُ أَنْهُ عَمَلٌ وَأَنْتَ لَيْلُ الْأَعْمَالِ مَا كَانَ فِي مَحَسَنٍ ذَلِكَ

عن طريق المسلمين) أي زل عن طريقهم ما يؤيدهم من حجر وعص وشوك وجبهة وفردوان كان
 يسير أحقرا ويصغر أب المراد بالظريق المسلول لا لهجور وإن مر به على يدور وخرج بطريق المسلمين
 طريق أهل الخبر وعبرهم فلا بد من عمل الأدي بها قال العراقي رواه مسلم من حديث أبي هريرة قال قلت
 لرسول الله صلى الله عليه وسلم ما أوجب الله عليه من حديثي؟ قال ما أوجب الله عليه من حديثي
 رواه الطبراني في الكبير من حديث معمر بن يسار (رواه صلى الله عليه وسلم من رخص عن طريق
 المسلمين شيئا يؤيدهم كتب له من حسنة ومن كتب له حسنة أو حسنة لها حسنة) قال العراقي رواه أحمد
 من حديث أبي البرداء لم يسمع به اه قلب وكذلك رواه أبو يعلى الخرائطي في مكارم الأخلاق رواه
 عساكر (رواه صلى الله عليه وسلم لا يحسن اسم شيرالي تحية صابرة تؤديه) وفي نسخة يعطى يؤديه قال
 العراقي رواه ما في المارئي في الزهد من رواية جرة بن عبيدة عن سلافة بن عبيدة عن أبي بصير
 رواه الحسن المروزي جرة بن عبيدة عن أبي بصير وهو صواب (وقال صلى الله عليه وسلم لا يحسن
 الاسم أن يروى مساميا) أي يبرعه كاسانه سيف وحديده أو فني وإن كان هار لا يابيه من أصل
 لادى وأبصر رعبه قال العراقي رواه أحمد وأبو يعلى من حديث رجل من الصحابة ما حدثنا حسن بن علي
 أن أبا هريرة وأبا سعيد والسبيعي من طريق عبد الرحمن بن أبي ليلى عن أنس بن مالك عن محمد بن عبد الله بن
 كنانة عن أبي بصير عن أبي بصير عن أبي بصير عن أبي بصير عن أبي بصير عن أبي بصير عن أبي بصير
 عن كره رسول الله صلى الله عليه وسلم رواه الطبراني في الكبير من حديث أنس بن مالك عن محمد بن عبد الله بن
 في الإبراهيم من حديث أبي هريرة عن أنس بن مالك عن محمد بن عبد الله بن كنانة عن أبي بصير
 فعلى يكره أدي المؤمن) قال العراقي رواه ما في المارئي في الزهد من رواية عكرمة بن خالد عن سلافة بن
 عيسى بن أحمد اه قلت وقال الحافظ بن محمد كره يرمي نعليناه (وقال زهير بن خبث) الكوفي
 تقدمت ترجمته في كتاب الأدب والقرآن (ما من رجل من مؤمن ولا نوده وجاهل ولا يحمله) أي لا يحمله
 بما يحمله على جوده عليه (ومنها) أتواضع لكل مسلم ولا يكبر على من الله) عروحي (لا يحب كل
 محتال تفور) والاحتال المتكبر والافتور الكبر بمعنى على أساس (رواه صلى الله عليه وسلم أن الله
 عروحي) أي أن الله عز وجل لا يحب من لا يعبر أحد على أحد) قال العراقي رواه أبو داود وأبو داود وأبو داود
 له من حديث عبيد بن جابر عن جابر بن عبد الله عن أنس بن مالك عن محمد بن عبد الله بن كنانة
 أي صلى الله عليه وسلم خذ عفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهل (وقال صلى الله عليه وسلم لا يحسن الكلام
 ويعرض عن أهل الجحيم) (و) عن عبد الله بن مسعود (من رأى رجلا من الجاهل في الجحيم لا يحسن
 شهد الحديث وعمر بعد النبي صلى الله عليه وسلم وهو في الجنة وهو أحر من مائة ألف كوفة
 من الصحابة قال) (كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يحب أن يستكبروا بشي مع الأرملة) لئلا يروى
 بها لا تتقارها قال الأزهرى لا يقال لها أرملة إلا إذا كانت فقيرة فلا يقال لها أرملة والجمع
 أرمال (والسكن فيقضي حاجته) قال العراقي رواه ما في مسند صحيح وقال على شرف الشيخين قلب
 وسكن ليس بعده ولا يستكبر وعبد بجاري أن كانت الأمه سأخذ يد رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فتعلق به حيث شاءت وفي رواية أخرى أنها كانت تسقط به في حاجتها (ومنها) أن لا يسمع بالاعتاس باسم بعضهم
 على بعض ولا يبايع بعضهم ما يسمع من بعض) قال هذا يؤديه ويعبر خاطره (قال صلى الله عليه وسلم
 لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال ذرة من الكبر) (و) عن أنس بن مالك عن محمد بن عبد الله بن كنانة
 بدل فتان قال العراقي متفق عليه من حديث حذيفة اه قلت رواه كذلك أبي بصير وأحمد وأبو داود
 وأبو هريرة والنسائي والطبراني ورواه أبو بكر بن السقطي في معجمه ومن الخبر عن شير لا يصارى عن
 جده ورواه بقاصي عبد خمار بن أحمد في مآله من حديث أبي بصير لا يدخل الجنة من كان في قلبه

عن طريق المسلمين وقال
 صلى الله عليه وسلم من رخص
 عن طريق المسلمين شيئا
 يؤيدهم كتب الله له حسنة
 ومن كتب الله له حسنة
 أوجب الله لها الجنة وقال صلى
 الله عليه وسلم لا يحسن اسم
 بشر لا تحب بطرارة تؤديه
 وقال لا يحسن اسم أن يروى
 مساميا وقال صلى الله عليه
 وسلم أن الله يكره أدي
 المؤمنين وقال الزبير بن
 عبيد الله عن رجلان مؤمنين
 فلا يؤده وجاهل فلا يحمله
 ومنها أن يتواضع لكل
 مسلم ولا يكبر على من الله
 لا يحب كل محتال خور وقال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم
 أن الله تعالى أوحى إلى أن
 تواضعوا حتى لا يفخر أحد
 على أحد ثم إن تفاخروا عليه
 غيره واجتمعوا قال الله تعالى
 لنبيه صلى الله عليه وسلم خذ
 العفو وأمر بالعرف
 وأعرض عن الجاهل
 وعن أبي هريرة
 قال صلى الله عليه وسلم
 لا يحب أن يستكبروا بشي مع الأرملة
 ولا يتكبروا بشي مع الأرملة
 والمساكين فيقضي حاجته
 ومنها أن لا يسمع بالاعتاس
 باسم بعضهم على بعض
 ولا يبايع بعضهم ما يسمع
 من بعض قال صلى الله عليه
 وسلم لا يدخل الجنة قتات

في الآخرة وأمره والانتباه عن نهيبه (الأربعة منه) في الدنيا حيث يثبت له في عيوب معرفة وكذا في
 الآخرة على من يرخلو ولا يفتي ومنه يملك لا يلبى واعلم ان من حيلة الاسان اشبع بالمال ومشاركة
 اسبعية من ان رالعصب والانتقام والاسترسال في الكبر الذي هو من شغل شغلته في راد الشارع
 ان يفتهم من سبهم تحت ولا على صدقة لحيي بالسخاء والكرم وتبايعا عن اعموليتعز بهر الحس
 والوقار وهاهنا على انواضع يرفع درجاته في الدارين فان العرافي رد مسهم من حديث في هريرة انه
 قلت ورواه كذلك تجد ويزمدي واس حبان ومعههم جمعاً ما نصت صدقة من مال ومال ذاته عدا
 نعمه والاعترا وما تواضع تحفته الاربعة قال الطائي قوله ما فتعت صدقة من مال من هذه يحتمل ان تكون
 رائدة في مائة من صدقة مالا ويحتمل ان تكون مائة منقصة وان يقول لاول محذوف أي ما فتعت شيئاً
 من ما (ومها ان يحسن الى كل من مدر عليه) من الاحداث اليه (منهم ما استطاع) عليه (لا يغير من
 الاهل) للمعروف (وعبرهم وروى عن) ابن الحسن وابن العباس (عليه السلام) عن علي بن أبي
 طالب (عنه) عن أبيه (الحسين) عن حده (عليه السلام) قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اصنع
 المعروف (وهو كل ما عرف حسنه من الشارع) في أهله والى غير أهله فان نصب أهله فهو أهله ومن
 نصب أهله فأنس من أهله) وروى عن أبيه تعالى وبما عموه من الطعام على حمة مسكبه وروى عن
 الاسير في دار ما الكافر وروى عن من صنع معروفه باطمة وكيف من أهم موحد وله من
 عمن لا يره ذلك في المعروف كمن من كرهه وبه يشكر له عمن لم يعلقه فان لعرفي ذكره
 الدار فطاني في اهل وهو سبب ورواه في الحديث من رواه جعفر بن محمد عن أبيه عن حده مرسل
 بسند ضعيف انه قلت وكذا في روى ابن العرافي في حده من حديث علي ورواه الحليان من روى
 مالك بن عيسى عن شريك بن عبد الله عن مالك عن ماذع عن ابن عمر وعنه الحسن بن الحسن بن
 مالك بن عيسى عن شريك بن عبد الله عن مالك بن عيسى عن اساده بن عيسى عن رجليه عن رجليه
 صاحب الميراث في ترجمة عبد الرحمن بن شريك عن أبيه وقال اساده بن عيسى عن مالك بن عيسى عن
 المعروف الى من هو أهله والى غير أهله فان نصب أهله فان لم نصب أهله كمن نصب أهله
 (وعنه) أي عن علي بن الحسن بن علي (بالسادة) انه كور عن أبيه عن حده (رضي الله عنه) قال قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم (من العسل) أي ضله وعما ما يدي يقرمه (بعد الايمان) روى عنه
 بعد ذلك (ابن العباس) أي انساب في حديثهم لانه ليسر ولا لانه والله دية والاحسان وعبر
 ذلك (وصلة الحسب) ابن كل روى عن) قال العرافي ورواه العرافي في الاوسطا وتوكل جعالي في الخبر
 عطاء بن ربيعة عن أبيه في الحلية دون حبه وصداغ روى عنه عبد الله بن عمر ابيسي وهو ضعيف
 ورواه البيهقي كذلك من طريق هشيم بن علي بن يزيد بن سعد عن ابن السبب عن أنس بن مالك
 بن هشيم عن علي ورواه حديث يعرف بأشعث بن رافع عن علي بن يزيد عن ابن السبب مرسل فدا له
 هشيم وقال في موضع آخر في هذا الاسناد ضعف ورواه الديلمي كذلك بزيادة في غير ترك الحق والفظا
 المصنف تمامه فدرود: أصاب البيهقي من طريق عبد الله بن أحمد بن عامر الطائي عن أبيه عن علي بن
 موسى الرضا عن أبيه أنه أورد له في اصحاه يعني الطائي وقاله نسخة باطلة ورواه السيرازي
 في الاثقال من حديث أنس بزيادة وأهل التودد في الدنيا هم ذرية في الجنة الحديث وكذلك أخرجه
 البيهقي أيضاً من طريق سهل بن يحيى العسكري عن اسحق العمري عن عيسى بن عبيد عن الحسن
 بن أبي هريرة والعسكري داعي ضعيف وروى البيهقي من مرسل سعيد بن أبي السبب باسناد ضعيف
 بزيادة وما يستحق لرحل عن مشورة واب أهل المعروف في الدنيا هم أهل المعروف في الآخرة وان
 أهل السكر في الدنيا هم أهل السكر في الآخرة ورواه أنس الذي في كتاب فضاه لخواه الا انه قال

لأربعة الله ومها أن يحسن
 الى كل من مدر عليه منهم
 ما استطاع لا يغير من اهل
 وعبر لاهن روى عن علي بن
 الحسين عن أبيه عن حده
 رضي الله عنهم قال قال
 رسول الله صلى الله عليه
 وسلم اصنع المعروف في
 أهله وفي غير أهله فان
 نصب أهله فهو أهله وان
 لم نصب أهله فان لم
 أهله وعنه باساده قال قال
 رسول الله صلى الله عليه
 وسلم من العسل بعد الايمان
 التودد الى الناس واصطاع
 المعروف الى كل برور

حسن اه فلتوروى بعدد الحلة الاحيرة على الاولى وهكذا رواه الترمذى واخره نطلى من
حديث أنس ورواه أبو نعيم وأبو موسى المدينى في الدليل من حديث الاحط ورواه الخزاز نطلى في مساكم
الانحلاق من حديث علي وأبي هريرة وابن مسعود وروى ليس مناهم لم يرحم صغيرنا ولا يشرف كبيرنا
وهكذا رواه الترمذى وقال حسن صحيح والحاكم من حديث ابن عمرو وروى ليس مناهم لم يجعل
كبيرنا ورحم صغيرنا وهكذا رواه الطبراني في الكبير والحاكم من حديث أبي اسامة والطيبراني في مساكم
حديث وثله وروى برادة ويعرف بعدد حقه وهكذا رواه أحمد والطبراني في الكبير والعسكري
في الامثال واسحق بن حريز والحاكم وأبو اسامة من حديث عذبة بن اسامة وروى ليس مناهم لم يرحم
صغيرنا ولم يعرف حق كبيرنا وليس مناهم عشا الحديث وهكذا رواه الطبراني في الكبير من طريق
حسين بن عذبة بن شعبة عن أبيه عن حده وروى باعطا المصنف برادة ويجعل عانا وهكذا رواه
كشافوى في الامثال من حديث عباد بن روى ليس مناهم لم يرحم صغيرنا ولم يعرف حق كبيرنا
بالمعروف ويروى عن لسكر وهكذا رواه أحمد والترمذى وقال قريب من حديث أبي اسامة
(وكتلف باعطا من عادة رسول الله صلى الله عليه وسلم) يروى برادة من حديث أنس كان من
ذلك الناس مع موسى وقد تقدم في مساكم وفي الصحيحين من حديث أنس يا ما غير ما فعل الصغير
وعنه ذلك (وقال) من الله عليه وسلم (من أحلال الله) في تعظيمه (ككرم ذي الشمة المسم) أي
تعاليمه الأشع الكبير صاحب الشمة السبعة يلقى عمره في الآخرة ولم يوفقه في امره من وارثه به
واستطاعه عليه قال يعزى رواه أبو داود من حديث أبي موسى الاسعري ما سمعته حين اه طلت
وتماه وحامل القرآن عمارا عالى واحسانا عه واكرامه لى لسلكه انفسا وقد كتب عليه أبو داود
في نهج حسن عه وهكذا رواه اسقطان والحاكم من عه وأورده ابن الخوزي في الموضوعات
القدم من حديث أنس وثبت عن ابن حبان انه لا أصل له ولم يسمه الحوزي ولا ابن حبان بل له أصل
من حديث أبي موسى وأما حديث أنس الذي قال ابن حبان لا أصل له فانه من أحلال الله فوفقه
اشع من أمي ورواه الخطيب في الجامع ويسمى عبد الرحمن من حبيب بن شعبة قال يحيى ليس شعبة
وروى أبو الشيخ في التوابع من حديث جابر ثلاثة لا يسمعون بحقهم الا من يقى من له في دوليته في
الاسلام والامام فسطا ومعهم الخرورو والطبراني في الكبير من حديث أبي اسامة نحوه (ومن غمام
توفير اشع) وتعلمهم (الاية كما من يسمهم الا بسمهم) قال جابر من عذباته رضى الله عنه
قدم وقد حمله) وثبت قبيلة من تصاعة (عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فقام غلام) أي شاب
(يتكلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم) أي كعب (دعير الكبير) قال يعزى رواه الحاكم
وصححه (وفي اخر) عن سبي من الله عليه وسلم (ماور) أي عدم (شاب سحا) لاجل منه (الانقبض
الله) أي سب وتذكر في سنة بخاراة له عن عدله (من يوفقه) ما يقدره غير ايعام به الى استجوحه
ويقدره من يكرمه قال العرافي رواه الترمذى من حديث أنس باعطا ما كرم ومن يكرمه وقال حديث
عريب وفي بعض النسخ حسن وجه أبو الزحاح وهو ضعيف اه قلت قوله عريب أقرب من قوله حسن
ون تبعا خلال في جامعهم لم تحسه تعالاه اسحكة وادى في اسح الترمذى بعدا أخرجه من
طريق يزيد بن سبابة عن أبي الزحاح عن أنس وقال عريب لا تعرفه الا من حديث يزيد اه قال اس
عزى هذا حديث مسكر وقال الصدر المناوى وفيه يزيد بن سبابة يعقيل عن أبي زحاح جلد من محمد
الانصاري ويزيد صحبه الماوعلى وغيره وأبو زحاح رواه قال البخارى عنه عكاش وعلقه وقال الخوافي
المنعوى وقد رواه حزم في أي حرم القطعي عن الحسن البصري من قوله (وهذه إشارة بدوام الحياة
لبنته لها فلا يوفق لتوفير شوح الا من قصي له بطول بعمر) وهكذا ذكره ابن العزري في شرح

وقال صلى الله عليه وسلم
من احل الله اكرام دي
الشيعه المسلم ومن غام
توفير المشايخ اب لا ينكحهم
في ابديةهم الامالاد وقال
جاء قدم وجد جبهة على
التي صلى الله عليه وسلم
قام علام ليتكلم فقال
صلى الله عليه وسلم قد في
الكبير في الحبر ما وفر
شاب شيخا الا يقض الله له في
سنة من توفقه وهذه إشارة
بدوام الحياة ليقبته لها ولا
توفى لتوفير المشايخ الامن
قضى الله له توفيقه له

وقال صلى الله عليه وسلم

لا تقوم الساعة حتى يكون
الولد غيبا والمطر دينا
وتبيض الشام ويصا وتبيض
السكرام عيشا ويحترق
الصغير على السكر واللبن
على الكرم والاعقاب
بالصبيان من عادة رسول
الله صلى الله عليه وسلم كان
مضى الله عليه وسلم يقدم
من السفر فيتلقاه الصبيان
فيفق عليهم ثم يأمرهم
بغير دعوى اليه فيرفعهم
بيديهم ومن خلفه ويأمر
أخاه أن يحملوا معهم
درعما تاحرا الصبيان قد
ذلك يقول بعضهم بعض
جلى رسول الله صلى الله
عليه وسلم بيديهم وحملك
أثور وهو يقول بعضهم
أمر الله أن يحملوا
ورعهم وكان يوثق ماضى
الصغير اليه دعوله بالبركة
والعبادة في حمله ويصعد في
حمله فترك بال الصبي
فيصحب به بعض من براه
فيقول لا تروا الصبي
بوله فيدع حتى يقضى بوله
ثم يفرع من دعائه له
وتسببته ويبلغ مرورا
أهله فيه تلابروا به تأدى
بوله فاذا انصرفوا غسل
ثوبه بعده ومما أن يكون
مع كادى خلق مستشرا
خلق الوجه رديقا قال صلى
الله عليه وسلم ترون على
من حرم النار قالوا الله
ورسوله أعلم قال على الذين
الذين السهل القريب وقال
أنور برقرضى الله عنه قال

ترمذى عن العلماء أنه فيسعدى على قول عمر بن بكرم مشقة وقد دخل شاعر اسرمدى
بمساردهم وهو يهزول في مشقة فها هو عليه الأحداث فأشأ يقول

ما عند السجوح من أثر * دخل له الصبي ومن دح
دكر اذا شئت أن تعيهم * حلك وادكر بال دوسح
من لا يعر لسجوح لا يلف * بوماه مسه الى الشبح

(وقال صلى الله عليه وسلم لا تقوم الساعة حتى يكون لولد عبطا) لابوه (والمارفيل) في صعبه
(وتبيض الشام عيشا) أي يكثر. يقال طاب الله ادا حرقا كثره (وبعض كرام عيشا) أي
تذهب في الارض ذهبا. قال عاص الله في الارض دذهب (ويحترق السكر على كبر) تلابوهم
السكره (والسكر على الكرم) فان العراقي روى عن علي بن مكارم الاحاديث من حديث عائشة
والطبراني من حديث اس مسعود وسادهه ضعيف (وكان صلى الله عليه وسلم قد قدم من السفر يتلقاه
الصبيان) في حرجو بالقوة مرة قدومهم (فيقف عليهم ثم يأمرهم بغير دعوى اليه فيرفعهم بيديهم
بعضهم) من حديثه ويأمرهم بحمله ان يرفعوه بعضهم لبعض) في نسجدهم فحملوا بعضهم (ورعما تاحرا
الذين بعد ذلك يقول بعضهم بعض جللى رسول الله صلى الله عليه وسلم من يديه وذهب وراءه ويقول
عصم مرأته ان يحكمه (ورعهم) هذا في روى من حديث عائشة من حمله كان قدومهم
بغير تاقى سائقا وباحسن والمحسن قال جعل أحدا من يديه والآخر خلفه وفي رواية أخرى (الصبيان
أهل بيته وانه قدم من سفر فسبق اليه فحملوا بيديهم ثم حمله بأحدا مني فاطمة فأردفه خلفه وفي
الحديث ان عائشة من حمله قال من لم يرتد كرتة يمار رسول الله صلى الله عليه وسلم آنا وان قال
دم فمما تترك انما مسهم وان عارى من من لربهم لاس جعفر وثقه ثم اه قلت ردا مسهم
في لهائل وتبسمه فدخل المدينة الثلاثة على دابة وكذلك رواه أحمد وأبو داود في الجهاد (وكان من
الله موسم يؤتى بالصبي الصغير ليدعوله بالبركة واسميه ويحمله ويصعد في حمله ويترك بال الصبي
في حمله (ويصحب به بعض من براه) من من من (في قول لا تروا الصبي) أي لا تعلقوا عليه (ولما
يقال أروم عليه بوله ادا ملعه وهو قد دم لرى على لراه (دعه) أي يتركه (حتى يقضى بوله) ثم
يخرج من دعائه ويحمله (ويبلغ مرورا) أي يفرع من دعائه (في حمله) أي يفرع من دعائه (في حمله)
تأدى بوله) في حمله (هذا الصبر والعسل ثوبه بعد ذلك) وفي نسخة بعدهم قال لعمرى روى مسهم من
حديث عائشة كان روى بالصبيان فيحملون عليهم ويحسبهم حتى يصيصال عليه فدعاه فأتاه بوله
ولم يمسكه وأصله متفق عليه وفي رواية لا حذ فيدعولهم وفيه صبا عليه الماعسا ولدا رطلى بال من يرب
على اصى من صلى الله عليه وسلم وأحدثه أحد أئمة الحديث روى الخبا من رهاه ضعيف ولا حذ من
سبع من حديث الحسن بن علي عن امرأة منهم يمار رسول الله صلى الله عليه وسلم مستلقا على ظهره
بلاعب صبا اذ بال فقامت ساخرة وتصربه فقال دعاه ثوى كور من هاه الحديث وساده صحيح ه
قوله وأصله متفق عليه بشرالى ان الذي يماروا كذلك الا به ليس بعده ويحسبهم وقد رواه
أبو داود أيضا وساده كسابي مسهم (ومسهم) يكون مع كافة الخلق مستشرا طلق الوجه) سون
الخلق لب العريكة (رديقا) أي صاحب رفق وشهقة (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ترون على
من حرم النار قالوا الله ورسوله أعلم قال) حرم (أي الهن الابن السهل القريب) قال اعرفى
رواه الترمذى من حديث مسعود وم يقل للث وكرها الخرائطى من رواية محمد بن عيسى معقب
عن أبيه قال الترمذى حسن غريب اه قلت ورواه أيضا كرواية الحرثلى السمرى في كبر روى
الاصطافى روى لاس مسعود حزه على النار كل هبل لاس من لاس (وقال أنور برقرضى

وسمى قال ائمة عظيمة وفي له ما عن موسى بن سعيد بن ميسرة عن الحسن بن الحسن بن علي بن ابي طالب
 شيئا فقال ما عدي ما عطل فقال عدي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعدة واجتوزوه أيضا بوجه
 في الخلية والد يلى من حديث ابن مسعود (وقال صلى الله عليه وسلم لعدة ديس) أي كاهن يري تأكد لوطاه
 سم افادنا أحسن القول في حسن الفعل ليجمع للمربية المسانعة لثمرة الاحسان ولا تقل ما لا تفعل قال
 العراقي شرحه الطبراني في معجمه لا وسما ولا صغر من حديث علي وابن مسعود بسند فيه جهالة ورواه
 أبو داود في الراشدين اه قلت في سندهما جرة من داود ضعفه الدارقطني وكذلك في القصص في الشهاب
 من حديث ابن مسعود واهلهم لا بعد أخذكم حبيبته ثم لا يخبره رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
 لعدة ديس ويعلقه عند أي نعيم في خلية داود عند أخذكم حبيبته فلا يخبره أي سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وسمي يقول ائمة عظيمة ووقوفهم مع هذا الحديث في الادب المهر د زيادة واحدة الطبراني وموسى بن كرم
 حديث عن مرفوعة عدة ديس ويل له ويل له ثلاث أي لم يولد له ولدت له ولدت له ولدت له ولدت له ولدت له
 ولدي يلى معناه اهد لواء عدة مثل الدين وشهد في خطبه عدة المؤمنين ديس وعدة المؤمنين كالاحكام يد
 (وقال صلى الله عليه وسلم ثلاث) خصال (في سابق) الامام الحسن بن الوليد قال كانت الحسن بن علي بن
 انشيه ونبشيل لاعي سبيل الحقيقة وان كانت للعهد فيكون المراد السابق الحسن بن علي بن سابق
 الدين كانوا في ربه صلى الله عليه وسلم (ادأحدث كذب) أي خبر بخلاف الواقع (وددع) الامام
 بايصال خبر في السابق (شعب) وعده ولم يعبه (وادأتمس) أي جعل مبادي بروي في تشديد
 ربه (مان) أي تصرف في لمانه على غيره وشرع ولم يصح في ذكر الله الله على تحقق الوثوق
 تسمية على ان هذه عادة السابق في الحديث حذف اسم عبد الله لانه لا يلائم في العموم ووجه
 عطف العام على الخاص قال الودع نوع من الحديث سلكه فرددته بكثرة على زيادة في وجه المحضر
 في ثلاث هوات به عن فساد القول والمعل واسنة قال العراقي معناه من حديث أبي هريرة اه قلت
 وهو في قول المصنف ليعاري قال حدثنا مسلم بن نوال في ربيع حدثنا المصنف قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
 عن أبيه عن أبي هريرة عن أبي بصير عن النبي صلى الله عليه وسلم قال به الله في ثلاث اذا حدثت كذبا واذا وعدت خلاف
 واذا اتهمت جان وهكذا شرحه أيضا في الوصية بامر في ربيع في الشهادة عن قبة في الادب عن أبي
 سلام وأخرجه مسلم في الامانة عن قتادة بن يحيى بن أبي بكر عن سمير بن جهم عن أبي بصير عن أبي بصير عن أبي بصير
 وأخرجه الترمذي واسنة (وقال صلى الله عليه وسلم) ثم ثلاث من كن فيه فهو منافق (أي حاله يشبه حال
 المنافق) (وان صام) بصوم الفروض (وصلى) الصلاة المفترضة وهذا السر من غرائب واراد للمصنف
 لا يسهل تدعي الجواب ذكره ان مختصري (ودك ذلك) وهو من حديث كذب وودع حطب ودأتمس
 من قال العري في ربه البخاري من حديث أبي هريرة وصلة في المتفق عليه اه قلت لم يروه بخاري هذا
 المصنف واعاروه مسلم ورواه توبيعي ورسني كتاب الامانة أبو شعيب في شيوخ من حديث أبي بصير
 وان صام وصلى و - وعمر وقال أي مسلم واسني سوء (ومما ان يصف الم من من هسه ولا ياتي بهم
 الامانة يحب ما يوتي ليه قال صلى الله عليه وسلم لا يستكمل العبد الامانة حتى تكو به ثلاث خصال
 الا ه من الاقتار) أي الاقتار فتر الحيل اد فقر فيكون المعنى لا منافق من العدم وهو مشكل
 في العدم لا يهتق منه ويخرج على وحوه اما ان يكون من معنى في المعنى لا منافق في حاله لفقر وهو من عابه
 الكرم أو بمعنى عند أي عند الفقر (والانصاف من هسه) أي العدل بها يقال تصف من هسه وانصفت
 تامة (وبذل اسلام) أي عطاء واشافه فان العراقي رواه الخرائطي في مكارم الاخلاق من حديث
 بخاري بأسر ووقفه البخاري اه قلت لعدا البخاري النطق في باب السلام من لا سلام وقال بخاري ثلاث
 من جهم في دجج الامانة الانصاف من هسه وبذل سلام للعالم والاغت من الاقتار قال أبو شام

وقال عدة ديس وقال ثلاث
 في السابق اذا حدث كذبا
 واذا وعدت خلاف واذا
 اتهمت جان وقال ثلاث من
 كن فيه فهو منافق وان صام
 وصلى وبذل ذلك هسه
 ان يصف من من هسه
 ولا ياتي بهم الامانة يحب
 ما يوتي ليه قال صلى الله
 عليه وسلم لا يستكمل
 العبد الامانة حتى يكون
 فيه ثلاث خصال الاقتار
 من الاقتار والانصاف من
 نفسه وبذل السلام

في أمرته له كسرة فقلت ان هذا العبيد يحمل ما لا يملكه من غير ان يقره بالذم له عاير صه
 و ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر بذكره في داود و رلوا الناس منازلهم وقد صحح هذا الحديث
 الحاكم في معرفة عيون الحديث و كذا غيره و ان عطف بالاختلاف على رايه في رجهه قال
 استهوى في القاصد و بالجهة حديث عائشة حسن وفي هذا الباب عن معاذ و جابر و عن حديث معاذ قال
 اناس من اهلهم من الخبر والشروا حسن فيهم على الاختلاف فيما جاز في سكرام لا خلاف
 مرفوعا و حديث جابر حاسر الناس على قدر احسانهم و حاسر الناس على قدر ذهابهم و روى الحسن
 مبارهم و در و الناس يعقون كبر واه يعسول في حزنه مرفوعا و حديث علي من راي اناس مبارهم و مع
 المؤنة عن نفسه و من رجع امامه من دونه حذر عداوته و دونه نزل عري في كرهه و قد روى
 صلى الله عليه وسلم دخل بعض بيوت فدخل عليه فحمله حتى غص مجلس و املا (و في نسخة حتى دهن
 و املا) عاس (فاعبر من عند الله الجلي) رضى الله عنه (ثم بعد ذلك تقدم عن سب طبع رسول الله
 صلى الله عليه وسلم و داه فاعلم اليه و قال له احل على هذا فاحده حرر) رضى الله عنه (و وضعه على وجهه
 و جعل يقله و يركب ثم فقهه ربه الى انسى صلى الله عليه وسلم و قال ما كتب لاحل على انك كرم
 الله كما كرمته في رايه صلى الله عليه وسلم ثم قال ادناكم كرم) في نسخة طبع فيهم معوذ
 منهم كثار لاحترام و في رواية كرمه يوم هل سالاير و الله به للمصنف (كرموه) روى الحسن
 و جاز له عاقبته و عوذ ذلك لاني الله عوذ ذلك الاشلاء منه من استمع معه غيره فقد سب الله و حمله
 و انسد عليه ذنبه فاذ ذلك يورث في ماله لعل و حقد و لعنه و عداوة و ذلك يجران سب للمؤمن و
 اكرامه فاعلم به و اذ الله ذنبه فانه قد نذر ربه و كرمه و عظم في عهده حقره و قد روى
 من حيث الدين و لدا و به عرفانه ليس المراد تكريم القوم عليهم ذمالهم بكونهم ليس الا به
 انه لم يسه في الحديث اني علم و لا الى دس و من هذا الباب كتبت لك ان اسماء اصدق و كاتره
 وقع لبعض مشرقة اعدله عتقر و من لا كرم شرط يحوف محدود ديني و دوى اوله و صرر
 للفعل و في حيف شي من ذلك شرع اكرامه كائنا من كان لي قد يحب من قدم عليه بعض الولاء
 المصنف اخطاه فاقضى بحبه و اعلمه فاعلمه لوجه و قد عرس به و ماله لدا و اب اذى و م صرر قد
 خسر الدنيا و الاخرة قال عمر في راي الحاكم من حديث جابر و قال صحح الاله و قد قدم في الركا
 مختصرا اه قلت و روى اس ماحه في سنة من طريق سعيد بن مسية عن محمد بن عمار عن ربيع عن
 اس عمر روى هذا و روى ضعيف محمد بن عمار كره البخاري في الضعيف و قال الحاكم سب خفه و
 يعرج له مسلم الا في الشواهد لكن روى الطبراني في الاوسط من طريق حصين بن عمر الاحمسي عن محمد
 بن ابي خالد عن عيسى بن ابي حازم عن حرر الجلي قال ان سب النبي صلى الله عليه وسلم عيبه و قد روى ما
 ان قلت حنت لاسلم هاق الى كتابه و قال ادناكم ايو حنين فيه ضعف و طريق آخر عند صبراني
 في الاوسط و الضعيف سند ضعيف و أخر عن مراد في مسند من حديث حرر و هو ضعيف اما عن
 ربيعة عن يحيى بن يعمر عن حرر قال انبت النبي صلى الله عليه وسلم و سلم و سلم الى رده و هل حسن على
 هذ فقلت اكرام الله كما كرمته فقال صلى الله عليه وسلم لا اكرام و قال له عرس سب الاسد
 و يحيى بن يعمر لا يعلم و روى عن حرر الاهد و للعسكري في ذمال و سناين و ابن السك و ابي يعمر
 و ابن مسدة في كتبهم من الصحابة و ابن سعد في شرف المصطفى و الحكيم و ترمذي و حزين كلهم من طريق
 صابر بن سالم بن جندب بن يزيد بن عبد الله بن جرة حدثني ابي عن ابيه حدثني يزيد بن عبد الله حدثني ابي
 أم القصاص قالت حدثني ابي عبد الله بن جرة انه سمع ابا عبد الله بن جرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في حواء
 من اصحابه اذ قال سيطر عليكم من هذه النية فخر و بن عداهم بحر من سب الله و كرمه طوبى

وروى الله صلى الله عليه
 وسلم دخل بعض بيوت
 فدخل عليه فحمله حتى
 دهن و املا فاعبر من
 عند الله الجلي فلم يجد
 مكانا فقع على الباب فلف
 رسول الله صلى الله عليه
 وسلم و داه فاعلم اليه
 حاسر على هذا فاحده حرر
 و وضعه على وجهه و جعل
 يقله و يركب ثم فقهه ربه
 الى انسى صلى الله عليه وسلم
 و من ما كتب لاحل على
 انك كرم الله كما كرمته
 في رايه صلى الله عليه وسلم
 ثم قال ادناكم كرموه

ومما كان يصلح ذات النبي صلى الله عليه وسلم لا يخرجكم من درجته ولا يرفع من درجته ولا يرفع من درجته
قال اصلاحي ذاك النبي وصداق من صلى على محمد بن عبد الله (٢٦٧) بغيره اصلاحي ذاك النبي

صلى الله عليه وسلم فيما رواه
أنس رضي الله عنه قال بينما
رسول الله صلى الله عليه وسلم
جالس إذ دخلت حبيبت بنت
ثنيابا فقال عروضي الله عنه
يا رسول الله يا بني أنت وأمي
مال الذي أهلكك قال رجلان
من أمي حبشاني يدي وب
المرأة فقال أحدهما يا رب
حدني مني من هذا فقال
لله تعالى رد علي أحسن مما
فقال يا رب لم يسق لي من
حسني شيء فقال الله تعالى
لأنك لم تسع يا رب
ولم يسق لك من حسنة شيء
فقال يا رب فاصنع عني من
دزاري ثم هانت يا رسول
الله صلى الله عليه وسلم بالسكاه
فقال يا رب ذلك ليسوم عظيم
يوم تحتاج له يا رب
يا ربهم من دزاريهم
قال وقال الله تعالى أي
للمسلمين أرفع نصرته يا رب
في الحجاب وقال يا رب
مدائن من فضة وقصور من
ذهب مكاله بالولولاي نبي
هذا أولي صدق أولي
شهيد قال الله تعالى هذا من
أعالي اثنين قال يا رب ومن
ذلك قال أنت غلبته
قال عباد يا رب قال بغيرك
عن عبيد قال يا رب وقد
عموت عنه فبقول الله تعالى
حد يدي أهلك فدخله

صاحب الميراث هذا الخبر ماقط (ومما كان يصلح ذات النبي صلى الله عليه وسلم لا يخرجكم من درجته ولا يرفع من درجته ولا يرفع من درجته)
لأنه صلى الله عليه وسلم لا يخرجكم من درجته ولا يرفع من درجته ولا يرفع من درجته (قال صلى الله عليه وسلم لا يخرجكم من درجته ولا يرفع من درجته ولا يرفع من درجته)
والكثيرات (قالوا يا) خبر به (قال اصلاحي ذاك النبي) في صراح أحوال النبي حتى يعود في حبيبة
ورقة أو هو واصلاحي بصادقته النبي صلى الله عليه وسلم (وصداق من صلى على محمد بن عبد الله) في حبيبة
شبهه بخلق أي نهاك وثبت من الله صلى الله عليه وسلم المرسول أشعر ومرتبه لم يرفع من درجته ولا يرفع من درجته ولا يرفع من درجته
عليه من بصادقته قال لعراقي رواه أبو داود وترمذي وصححه من حديث ابن الدرداء أنه قلت
ورواه كذلك أحمد بن حنبل في الأدب المفرد وقال الخطيب في تاريخه (وهو صلى الله عليه وسلم) في حبيبة
بصادقته اصلاحي ذاك النبي قال لعراقي رواه بطريق في الكرم الاصل من
حديث عبد الله بن عمر بن الخطاب عن أبي هريرة أنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في يوم
للحلال عبد الله بن عمر بن الخطاب عن أبي هريرة أنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في يوم
في الدرداء ما بقائه ترمذي (روى عن أنس) رضي الله عنه (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم)
وسم جالس إذ دخلت حبيبت بنت ثنيابا فقال عروضي الله عنه (باب ما أتى ما الذي أهلكك
يا رسول الله قال رجلان من أمي حبشاني يدي وب (قال أحدهما يا رب
حدني مني من هذا فقال الله تعالى رد علي أحسن مما فقال يا رب لم يسق لي من
حسني شيء فقال الله تعالى لأنك لم تسع يا رب ولم يسق لك من حسنة شيء
فقال يا رب فاصنع عني من دزاري ثم هانت يا رسول الله صلى الله عليه وسلم بالسكاه
فقال يا رب ذلك ليسوم عظيم يوم تحتاج له يا رب يا ربهم من دزاريهم
قال وقال الله تعالى أي للمسلمين أرفع نصرته يا رب في الحجاب وقال يا رب
مدائن من فضة وقصور من ذهب مكاله بالولولاي نبي هذا أولي صدق أولي
شهيد قال الله تعالى هذا من أعالي اثنين قال يا رب ومن ذلك قال أنت غلبته
قال عباد يا رب قال بغيرك عن عبيد قال يا رب وقد عموت عنه فبقول الله تعالى
حد يدي أهلك فدخله

الحمة ثم قال صلى الله عليه وسلم اتقوا الله وأطيعوا أئمة الله تعالى صلى الله عليه وسلم لا يخرجكم من درجته ولا يرفع من درجته ولا يرفع من درجته
بكذا من صلى الله عليه وسلم اتقوا الله وأطيعوا أئمة الله تعالى صلى الله عليه وسلم لا يخرجكم من درجته ولا يرفع من درجته ولا يرفع من درجته
به وقال صلى الله عليه وسلم كل الكذب مكتوب إلا الكذب في الحرب

عليه وسلم من سر عن مسلم
سنة الله تعالى في الدنيا
ولا حرة ولا يستره
عبد الله يوم القيامة
وقال أبو سعيد الخدري
رضي الله عنه قال صلى الله
عليه وسلم لا يرى المؤمن من
أخيه عورة فيستره عليه
الأدخل الجنة وقال صلى
الله عليه وسلم لما أخبر
لوسترته شريك كان خيرا
لك فادع إلى المسلم أن يستر
عورة نفسه حتى أسلمه
واحد عليه الحق السلام
قال أبو بكر رضي الله عنه
لو وجدت شاربا لأحدثت
بستره لله ولو حدثت سارقا
لأحدثت بستره لله وروى
ابن عمر رضي الله عنه كان
يعس بأبيه ذاب ليله
فريز حذو من قال
فاحشة فلأصم قال للماس
رأيتهم لو أن ما رآني
وحدثا امرأة على فاحشة
ما هم عنهما لحد ما كنتم
فأعابن قالوا أعانت أمام
فقال علي رضي الله عنه ليس
ذلك لك إذا يقام عليك الحد
إن الله لم يأمن على هذا
الامر أقل من أربعة شهود
ثم تركهم ما شاء الله أن
يتركهم ثم ساء بهم فقال
أقوم مثل مقاتلهم الأولى
فقال علي رضي الله عنه مثل
مقاتله الأولى وهذا يشير
إلى أن عمر رضي الله عنه
كان مترددا في أن الوالي
فقال له أن يقتضي لعلم في

فتركك لاصرة (قال الحارث بن عاصم) من تركك لاصرة
ثمن) يستره (يستره) يستره (يستره) يستره (يستره)
الأحول لا يستره (يستره) يستره (يستره) يستره (يستره)
مصدق في سماعها قال ابن عسكروان لمسلم كانهم قال صلى الله
عليه وسلم من سر عن مسلم
سنة الله تعالى في الدنيا
ولا حرة ولا يستره
عبد الله يوم القيامة
وقال أبو سعيد الخدري
رضي الله عنه قال صلى الله
عليه وسلم لا يرى المؤمن من
أخيه عورة فيستره عليه
الأدخل الجنة وقال صلى
الله عليه وسلم لما أخبر
لوسترته شريك كان خيرا
لك فادع إلى المسلم أن يستر
عورة نفسه حتى أسلمه
واحد عليه الحق السلام
قال أبو بكر رضي الله عنه
لو وجدت شاربا لأحدثت
بستره لله ولو حدثت سارقا
لأحدثت بستره لله وروى
ابن عمر رضي الله عنه كان
يعس بأبيه ذاب ليله
فريز حذو من قال
فاحشة فلأصم قال للماس
رأيتهم لو أن ما رآني
وحدثا امرأة على فاحشة
ما هم عنهما لحد ما كنتم
فأعابن قالوا أعانت أمام
فقال علي رضي الله عنه ليس
ذلك لك إذا يقام عليك الحد
إن الله لم يأمن على هذا
الامر أقل من أربعة شهود
ثم تركهم ما شاء الله أن
يتركهم ثم ساء بهم فقال
أقوم مثل مقاتلهم الأولى
فقال علي رضي الله عنه مثل
مقاتله الأولى وهذا يشير
إلى أن عمر رضي الله عنه
كان مترددا في أن الوالي
فقال له أن يقتضي لعلم في

ما حصاره ومال رضى على ابي به ليس له ذلك وهذا من عظم الالفة على من عصى الله عز وجل وحسن ما يشهدون ذلك متفق ذلك مما كثر في المكمل وهذا لا يخفى (٢٦٩) علة انما هي بحقيقة يمكن ان كشف

عنه فانظر الى الحكمة في

حسم بابا فاحشته بكتاب

الرحم ابي هاشم ع

عقوبته ثم عار الى كافي

ستر الله كيف سئل على

بعض من خافه تصديق

انما يرقى كشفه فترجو

ان لا تحرم هذا الكرم يوم

تبلى السراير في الحديث

ان الله اذا ستر على عبده

عورته في الدنيا فهو كرم

من ان يكشفها في الآخرة

وان كشفها في الدنيا فهو

كرم من ان كشفها مرة

أخرى وعن عبد الرحمن بن

عوف رضى الله عنه قال

خرجت مع عمر بن

الله عسره - له في المدينة

فسمعا من عيسى بن

صه - ر سائر فانما

وهم لما ذلوا به دأبوا به

معلق على يوم هم تصاب

وبعض فأنشد عمر بيدي وقال

تدري انت من هذا قب

لا فقال هذا بديري

أمية بن خلف وهم لا

شربوا ترى قلت ارى نا

ند تبا ما سمعنا الله عه

الله تعالى ولا تحسوا

فرجع عمر رضى الله عنه

وتركهم وهذا يدل على

وحوب استروا وتزكوا

وهو قال صلى الله عليه وسلم

لعبوا بك ان تمتعت

عورات بناس فسدتهم

ما حصاره ومال رضى على ابي به ليس له ذلك وهذا من عظم الالفة على من عصى الله عز وجل وحسن ما يشهدون ذلك متفق ذلك مما كثر في المكمل وهذا لا يخفى (٢٦٩) علة انما هي بحقيقة يمكن ان كشف عنه فانظر الى الحكمة في حسم بابا فاحشته بكتاب الرحم ابي هاشم ع عقوبته ثم عار الى كافي ستر الله كيف سئل على بعض من خافه تصديق انما يرقى كشفه فترجو ان لا تحرم هذا الكرم يوم تبلى السراير في الحديث ان الله اذا ستر على عبده عورته في الدنيا فهو كرم من ان يكشفها في الآخرة وان كشفها في الدنيا فهو كرم من ان كشفها مرة أخرى وعن عبد الرحمن بن عوف رضى الله عنه قال خرجت مع عمر بن الله عسره - له في المدينة فسمعا من عيسى بن صه - ر سائر فانما وهم لما ذلوا به دأبوا به معلق على يوم هم تصاب وبعض فأنشد عمر بيدي وقال تدري انت من هذا قب لا فقال هذا بديري أمية بن خلف وهم لا شربوا ترى قلت ارى نا ند تبا ما سمعنا الله عه الله تعالى ولا تحسوا فرجع عمر رضى الله عنه وتركهم وهذا يدل على وحوب استروا وتزكوا وهو قال صلى الله عليه وسلم لعبوا بك ان تمتعت عورات بناس فسدتهم

أوكدت تفسدهم وقال صلى الله عليه وسلم يا معشر من آمن بالله ولم يدخل الإيمان في قلبه لا تغتابوا النساء ولا تتبعوا عوراتهن فانه من

يتبع عورة أخيه المسلم يتبع الله عورته ومن يتبع الله عورته يفضحه ولو كان في خوف يته

فيقول لله الملائكة استروا على عبيدي من الناس فانهم يهرون ولا يعرفون تخف الملائكة بأجنتها
سرويه عن اساس فان باب قتل الله عليه ستوره ومع كل سترة استار فان تتابع في الدروب
وتت الملائكة بارحانه فاعلموا وقدرنا يقول الله استروا عبيدي من اساس فان الناس يعرفون ولا
يعرفون تخف به الملائكة أختها يتروه من اساس فان باب قتل الله عليه وان عاد هالت الملائكة وساء
انه قد عسا وأقرب يقول لله الملائكة تحوا عنه ولو عمل دساق في بيت معان في بيته مطمئة في حجر أدي الله
عنه وعن ستورته (وقال صلى الله عليه وسلم كل أمي معي) اسم مفعول من عافاه الله عني عفا الله عنه او
سلمه وسلم منه وفي بعض النسخ الحديث معناه باله في آخره كذا نقله السوي بقتل السبع
المتعمدة من صحاح مسلم والنسب في نسخ استماع وغيرها كذا قال الطائي وعليه يدعي له ان يكتب بفتح ياء
ليكون مطا بقال لا كل (لا المجاهر) كذا في نسخ كتاب كذا في رواية الأماهر بن ووجه ما ههنا ان
معنى في معنى استمع فيكون استماع من كلام غير موحد بنقد ركني لادب لهم الأماهر بن وتقديره
على اني اكبر المجاهر بن استماعي لا يحدث من حاهر كذا تمت في حوثر به وغيره فاعل للمصلحة او على
صاهر الله عليه والمراد الذي يحاهر بعضهم بعضا تحدث بالمعاصي وجعل منه اسبابة اشد ما يكون
من تزوج من المباح ورويه الطبر المشهور في الوعيد عبه (وان من المجاهرة) وفي رواية وان من
شهار في الامهار والاداع (بفعل لرحل مرانم تحريه) قال اعرابي معني عابه من حديث أبي
هريرة انه قلت وكذا رواه توفيلي وغيرهم ويعلمهم جميعا بفعل لرحل بالليل عملا ثم صرح دور
سره الله الى يقول عمت البارحة كذا وكذا وقد سترته ويصح يكشف ستر الله عنه ورويه
بغيره في لارسط واصغير بسند ضعيف من حديث أبي عاذة وفيه بعد قوله الاماهر بن الذي يعمل
اعمل لليل يستتره به ثم صرح يقول ياذن اي عمت البارحة كذا وكذا فيكشف ستر الله عنه واعلم ان
اسم الله صلى الله عليه وآله به على سترته وحسن الذي اسدله عليه وفخريل لرغبة الشرفين اسمعه أو
شهره فمهم احسان يصمت الى حبيبته فتعطف به فان اصاب الى ذلك الترخيب للعير فيه والحمل عليه
صارت جديرة بقرعة وحش الامروسياتي للمصنف في امهات كتاب الكشف المذموم اذا وقع على وجه
المجاهرة والاشهر لا على وجه السؤال والاستفتاء بدليل خبر المخرنق المتقدم في كتاب الصوم به آخر
تحاله ابي صلى الله عليه وسلم فمهم بكر عليه وهه السوي يكره من تنلي عصبية ببحر غيره مائل بفتح
و يمدوم يعرف على ان لا يعود فان حرمها شعبة وكوه من رحو حاداره اب علمه نخر حامها أو ما يسميه
من الوقوع في الهه أو يعرفه السبب الذي أوقعه فيها أو يدعوه ويحذره فهو حسن وان يكره لانتفاء
المصلحة (وقال صلى الله عليه وسلم من استمع من قوم) كذا في نسخ وفي نسخة بن قوم في أخرى من قوم
(وهه له) أي لا سماعة (كارهون) اخذ من قوم ومن صمير استمع يعني حال كونهم يكرهونه لاجل
سماعة ويكرهون اسماعه اذا علموا ذلك أو صفة قوم والاولا كيد لصوفها بالموصوف (صبي الله)
وفي رواية أدبه (لا ان يوم القيمة) بفتح الهمزة المحذوفه من النون أفضل قال الجوهرى هو من أسمية
الجمع ولم يحكى عليه لواء الا لآن وهو الرصاص أو الخالص منه أو الأسود أو الأبيض أو القصد بر
واخذه احمروا ودعا عليه دية وعيد شديد وموصعه فمهم يستمع ففسدة كميمة اما سمع حديث قوم
فصدمعهم من الطب اذا انخر من شرهم فلا بدخل تحته بل قد يلبس بل يجب بحسب المواطن والوسائل
حكم فاصد قال عراقي روه بخاري من حديث ابن عباس مر فوعا وموقوفاه عليه وعلى أبي هريرة
أي اه قنت ورواه من حديث ابن عباس أيضا مر فوعا انما رنى في كبير باسناد حسن ورويه زيادة
وفعله من استمع الى حديث قوم وهمه كارهون صبي في أدبه الا يلدن من رأي عيبه مام تريا كتابات
يعتقد شعير وأخرجه الاستماع في استخراج وزاد بعدد ما واصل في رواية بن شعير

وقد قال صلى الله عليه
وسلم كل أمي معاني الا
المجاهرين وان من المجاهرة
بفعل الرجل السوء
سترته تحريه وقال صلى الله
عليه وسلم من استمع خبر
قوم وهم له كارهون
صبي في أدبه الا يلدن

$$(\tau \vee \Gamma)$$

و سماءه و ارضه و ما بينهما
و كذا في ذلك و هو شفاء

(٣٥) - (اتحاد السادة لثقيف) - سادس) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : لا يؤمن بالله واليوم الآخر من لم يجمع بين العلم والدين .

وفدروا هذا الحديث عن محمد بن عبد القاري عن أبيه عن أبي هريرة وهذا هو أثرها
بحار من طريق صفوان بن يحيى والنسب من طريق الوليد بن مسلم كلاهما عن ابن عجلان قال
لدا فطقي في العلل رواه ابن جريح وعنه ذكرنا لاسلمان وقرآن وبني وزد فضل من فضالة وروح
بن القاسم وحريز بن عبد الجبار وعنه عشرة كأهم عن محمد بن عجلان قال ابن حريز والله أعلم (وقال
أبو) (رضي الله عنه) (إذا بنى المؤمنين وتصلحوا) أي وضع كل مناهية في يد صاحبه (فسميت بينهما
سبعون درجة) وفي نسخة معبرة (سبعة وستون منها لأحدهما أشرا) بكسر الواو وحذف الكاف وسكون الشين
معجمة قال العريزي رواه الحراني في نسخة ضعيف والطارقي في الأوسط من حديث أبي هريرة مائة درجة
تسعون لاشبهما وألفهما ورحما وأحدهما مسأله ماخوذ به الحسن بن كثير بن يحيى
ابن كثير بن عجلان قال قلت لعمري في ديوان الصغناء بحضرة الحسن بن كثير بن يحيى بن أبي كثير
عجلان وعنه علي بن حرب لعمري (وقال عمر) بن الخطاب (رضي الله عنه) سمعت رسول الله صلى الله
عليه وسلم يقول إذا بنى المسلمين قسم كل منهما على صاحبه وتصلحوا قلت بينهما مائة درجة لا بد لي
من سلام والتصالحة (تسعون والمصالح) مع فضلاء (عشرة) قال عمر في رواه لعمري في نسخة
والحراني في مكارم الأخلاق والفضائل واليه في لشعب وفي أسناده بطراة فتوراه بأصل الحكيم
الترمذي في التواتر وأبو الشيخ في التواب وعنه مائة درجة صاحبها كان أحدهما إلى الله أحسنهما أشرا
صاحبه فاد تصالح أول الله عليهما وبنى سواء ورواه بطراة بسند حسن لفظ ابن المديني
الترمذي في نسخة (وقال الحسن) ابن عيسى رحمه الله تعالى (تصالحة تربي في لؤذ) قاله
صاحب القوت (وهو نوهر بن) (رضي الله عنه) (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم) نعم نعم بكم بكم
الترمذي (قال عمر بن) (رضي الله عنه) (في مكارم الأخلاق وهو عبد الله بن عدي من حديث الإمامة وصاحبه
والجور بن) (رضي الله عنه) في عبادة الرض عده (وقال صلى الله عليه وسلم) فبه أسلم) وفي نسخة
أبو (رضي الله عنه) (أي هي منزلة الله له وهو مقامها فهي مشروعة وقوله غير مشروعة قال
لعريزي رواه الحراني بن عدي من حديث أبي هريرة وغير محفوظ هـ فتذكر ذلك رواه الحافظ في
أما به وأما به في الأفراد وفي مسندهم عمر بن عبد الجبار قال ابن عدي روى عن عمر
مسكين وأما به غير مجموعة ثم حان له عدة أخبار هـ أمم وأورد في ذلك من حديث الحسن بن
علي بن مرقع عفا تقيل اسم يد حبه المصالحه أخرجه له من طريق سعيد المزيان عن مقسم
عنه (ولا من غيره) بداعظم في الدين تركه ونزوله روى عن أبي عمر (رضي الله عنه) (قال بلياذ
الذي صلى الله عليه وسلم) روه يودرد بسند حسن قاله عمر في (وعن كعب بن مالك) بن أبي كعب
الاصمعي سألني أبا عبد الله بن عدي عن مشهور وهو أحد الثلاثة الذين خلفوا عن عمر وثقل مات في خلافة
علي روى الجماعة (قال ابن عدي) من السماء (ثبت أبي صلى الله عليه وسلم فقبلت به) رواه
أبو بكر بن عريش في كتاب لرحمة في تعيل بيد بسند ضعيف قاله عمر في (وروى ابن عريش) أي من
سكن سدي (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم) لا تتركوا رسول الله صلى الله عليه وسلم (رواه البخاري) من حديث
بريدة لأنه قاله حديثك موضعك وقال صحيح الإسناد قاله عمر في (وروى أبو عبيدة) عامر بن الحارث
(عمر بن الخطاب رضي الله عنه) حين قدم الشام وكان أبو عبيدة عمه لا علم له قبله (فصله) وقيل به
وتجانب كعب) وفي الحلية لا يسم حديث أبو بكر بن مالك حدثنا الله بن جندب عن أبي جندب
عبد بن أبي خزيمة عن عمر بن الخطاب عن هشام بن عروة عن أبيه قال لما دخل عمر الشام تلقاه الناس وعظماء
على الأرض فقال عمر بن الخطاب قال أبو بكر بن مالك لا تتركوا رسول الله صلى الله عليه وسلم (رواه
عليه الله حديث) (وعن ابن عباس) (رضي الله عنه) (رضي الله عنه) (رضي الله عنه) (رضي الله عنه) (رضي الله عنه)

وفدروا عن أبي هريرة رضي الله عنه
قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم إذا بنى المؤمنين
وتصلحوا تسعون
وستون لأحسنهما أشرا
وقال عمر رضي الله عنه
سمعت النبي صلى الله عليه
وسلم يقول إذا بنى المسلمين
وسم كل واحد منهما على
صاحبه وتصلحوا قلت
بينهما مائة درجة لا بد لي
من سلام وللمصالح عشرة
قال الحسن المصالحه تزيد
في الود وقال أبو هريرة
رضي الله عنه قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم
تصلحوا بكم بكم بكم بكم
وقال عمر رضي الله عنه
اسم المصالحه ولا من
بقية المصالحه في الدين
تركه وتوقيره وروى
عن ابن عمر رضي الله عنهما
قال قبلنا يا النبي صلى الله
عليه وسلم وعن كعب بن
مالك قال لما بنى
أبنا بنى من الله عليه
وسم تقبيل يوردي
أعرايا قال يا رسول الله
أذن لي فأقبل وأسلم وبك
قال فأذن له فقبّل رأتى
عبيده عمر بن الخطاب رضي
الله عنهما وصلى الله عليه
وبحسب يكياي وعن ابن عباس
ابن عازب رضي الله عنه أنه
سلم على رسول الله

صلى الله عليه وسلم وهو يتوصاً فلم يرد عليه حتى فرغ من وصوته فردد عليه اليه وصاغه فقال يا رسول الله ما كنت أرى هذا الا من
أخلاق الاعاجم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان المسلمين اذا التقيا

(٢٨١)

صلى الله عليه وسلم قال اذا
من الرجل بالقوم فسلم
عليهم فردوا عليه كأنه
عليهم فضل درجة لانه
ذكرهم السلام وان لم
يردوا عليه رد عليه ملا
خيرهمهم وأطيب وقال
وأفضل والأعلاء عند
السلام منهي عنه قال
أنس رضي الله عنه قلنا
يا رسول الله أيجي بعضنا
لبعض قال لا قال فيقبل
بعضنا بعضا قال لا قال
فيصافح بعضنا بعضا قال نعم
والالتزام والتقبيل فدرود
به انظر عندنا فندوم من
السفر وقال أبو ذر رضي الله
عنه ما لقيته صلى الله عليه
وسلم الا صافحي وطيني
يوم اذ لم أكن في البيت فلما
أخبرت حنت وهو على سريره
فانتمى فكانت أجود
وجود ولا حذر كافي
توقير العلم ورويه الاثر
فعل ان عباس ذلك بركاب
زيد بن ثابت وأخذ عر
بعرز بن يحيى رفعه وقال
هكذا فادعوا بريدوا أصحاب
زيد بقبام والقبام مكر وعلى
سبيل الأعظام لا على سبيل
الأكرام قال أنس ما كان
شخص أحب الي من
رسول الله صلى الله عليه
وسلم وكانوا اذ اذ لم يقوموا

صلى الله عليه وسلم وهو يتوصاً فلم يرد عليه (حتى فرغ من وصوته فردد عليه) السلام (ومد
يده به فصاغه فقال يا رسول الله ما كنت أرى هذا) يعني بصاغه (الامن أخلاق الاعاجم) جمع غمى
(فقال صلى الله عليه وسلم) ميباه صلي اصاغه وانها من أخلاق العرب (ان المسلمين اذا التقيا فصاغوا
بعضهم بعضا) أي تصافحت (ذوهمما) قال العراقي رواه الخرائطي بسند ضعيف وهو عبد بن داود ويزمدي
واسماجه مختصرهما من مسلمين يتقبيلان في تصافح الاعراب لهم اصل ان يتفرقا قال الترمذي حسن عريب
من حديث أبي اسحق عن الزهراء قالت وهذا اللفظ جديد كرم المصنف قريبا (وعنه صلى الله عليه وسلم انه
قال اذا من الرجل بالقوم فسلم عليهم فردوا عليه) السلام (كان له عليهم فضل درجة لانه ذكرهم السلام)
وفي نسخة بالسلم (واسلم يردو عليه ملا خيرهمهم وأطيب وقال) قال العراقي رواه
الخرائطي في مكارم الاخلاق وابيه في الشعب من حديث ابن مسعود مرفوعا وضعف البيهقي مرفوع
ورواه مرفوعا عليه بسند صحيح (والأعلاء عند السلام منهي عنه) وهو من فعل الاعاجم (قال أنس)
رضي الله عنه (قلنا يا رسول الله أيجي بعضنا بعضا) أي عند السلام (قال لا قال فيقبل بعضنا بعضا قال
لا قال فيصافح قال نعم) قال العراقي رواه الترمذي وحسنه واسماجه وضعف آخره والبيهقي (والاكرام
وانقبيل قد ورد عند القدماء من السهري قال أبو ذر رضي الله عنه ما لقيته صلى الله عليه وسلم الا صافحي
وطيبي يوم اذ لم أكن في البيت فلما أخرجت من البيت جئت به فسلمت عليه) (على سريره) فقام
(فالتزم بي فكبأ أجود وأخود) قال العراقي رواه أبو ذر ورويه رجل من عتبة لم يسم اسمه سفي في
الشعب عند الله اه فتنرواه من طريق ثوب بن شبيب كعب عن رجل من عتبة ونسبه البيهقي
بأبي عبد الله لا يخرج من الخلاله (والأخذ بالركاب في توفير النساء ورده الاثر) فقد (فعل ان عباس
ذلك بركاب زيد بن ثابت) رضي الله عنهم كتحقق ذلك في كتاب العلم (وأخذ عر زريد بن ثابت)
رضي الله عنهم (حتى رفعه) والعرض رفع يسكب بركاب الابل (وقال هكذا فعوا) مما نكتم (وأنصاف
رديهم) يدرن (وذيهم مكره) اذا كان (على سبيل الأعظام لا على سبيل الأكرام) قال أنس رضي
الله عنه (ما كان شخص أحب الي من رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانوا اذ اذ لم
يقوموا) له (ما) كانوا (يعلمون من كراهيته لذلك) رواه الترمذي وقال حسن صحيح قاله العراقي (وروي
به صلى الله عليه وسلم قال مرة درأ فتوى فلا تقوموا كما تصنع الاعاجم) قال العراقي رواه أبو ذر
ماجه من حديث أبي أمامة وقال كما تقدم الاعاجم روي عن العرس وهو مجهول هو يسبح من سليمان الكوفي
كذبي ديوان الدهي قال ودمجها (وقال صلى الله عليه وسلم من سراه على له لرحال فيما فليستوا مقعده
من النار) رواه أبو داود والترمذي من حديث معاوية وقال حسن قاله العراقي قلت وروي عن عباس سره
ادارته لرحال مقبلان يتلوا فيا ما فليستوا مقعده من النار هكذا رواه الطبراني في الكبير واس جبر
واس عاكر من حديث معاوية ولفظ اس عاكر بن ابيه له اتفاق النار وعدد من جبر اس عاكر من حديث
من سراه ان يسبح له سوادا من سواد دخل النار وقال الاحتكام الووب (وقال صلى الله عليه وسلم لا يقيم رجل
الرجل من مجلسه ثم يجلس فيه ويكفر فوسعوا وتصيحوا) متفق عليه من حديث ابن عمر قاله العراقي قلت
وكذلك رواه مالك والترمذي وكلامهم الى قوله ثم يجلس فيه ورواه أحمد ومسلم أيضا له لا يقيم رجل
لرجل من مقعده ثم يجلس فيه ويكفر فوسعوا ونوسعوا ورواه الشافعي في مسنده ومسلم أيضا من حديث
جابر لا يقيم أحدكم أمه يوم الجمعة ثم يخالفه ان مقعده مقعده ولكن ليسل السجود وعند الحاكم من

(٢٨١ - (تحاف ليله لثقي) - سادس)

لما يعلمون من كراهيته لذلك وروي انه عليه السلام قال مرة
ادار يتوى فلا تقوموا كتحقق الاعاجم وقال عليه السلام من سره أن يخل له الرحال فيا فليستوا مقعده من النار وقال عليه السلام
لا يقيم لرجل الرجل من مجلسه ثم يجلس فيه ويكفر فوسعوا ونوسعوا وكانوا يخرروا عن ذلك لهد الهوى

عني طريق الشراء (وروي) على التمسك (انما هو) بقول يهديكم الله ويصلح بالكم) اي حاكم وعرض
 بان الله تعالى بالهداية للمسلم تحصيل الحاصل ومنع بانه انما المراد به معرفة تفاصيل جزائه وامانته على افعاله
 وكل مؤمن ينجح في ذلك في كل طريقة عن قال العراقي رواه البخاري ورواه ابو داود من حديث اي هريرة ورواه
 ياقوت الحميري عن كل حال اه قلنا رواه السائي من حديث علي واصله قوم وسيلتي الذي يهديكم الله
 رب العالمين واخرج جمع جمع يقول حديثه ربا العالمين عن كل حال وقد روي من حديث عبد الله بن
 عمر ومن عظمى او تحاشا فقال الحديث على كل حال من الحديث دفع عنه ما سئل عنه انه هون الخدام هكذا
 رواه الحافظ ورواه البخاري وسنده ضعيف ورواه ابن خوري في الموصوع (وعن مسعود) رضي الله
 عنه (قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعيها يقول ادع عيسى) بمع الطاء (احدكم فليقل) ندما
 (الحديث روى العالمين) ولا اصل لما اعتمد من قراءة بقية العبارة ويكره بعدول عن الحديث الى انشراح
 لانه لا يثبت او قد عفا على الحديث فهو مكره ذكره الخطيب في تاريخه وروى ابن ابي شيبة ان عمر بن الخطاب
 عظمى فقال اش قال ما اش انما شيان جعلها بين العمة والخمد (فادعوا ذلك فليقل من عده) ندما
 (رواه ابنه) دعاه او حر (فادعوا ذلك فليقل) العاطس: انما يقالهم ومكافاة لدعاتهم (يعرف الله لي)
 كذا الخطيب في تاريخه وقال غيره (وكم) قال العراقي رواه السائي في يومه ليله وقال حديث مسكر
 ورواه ابنه ابو داود واثره في من حديث سالم بن عبد الله واختلف في اسناده اه قلت حديث ابن
 مسعود ورواه ايضا الطبراني في الكبير والحاكم والسفي فليقل ادع عيسى احدكم فليقل الحديث روى العالمين
 وليقل له رجل الله وليقل هو بعد الله لئلا يركبوا (وكم) وفي مسند العراقي ايضا من باب
 غير قوي وقال يستكفون به ووقف ابن حبان واما حديث سالم بن عبد الله وهو لا يثبت من اهل تصفة
 سكن الكوفة فرواه احمد واسناده صحيح والحاكم وليبق بالفتح المروي ورواه البخاري في الادب المرد
 اللفظ اذا عطس احدكم فليقل الحمد لله وليقل له اخوه او صاحبه رجل الله فادعوا له رجل الله فليقل
 يهديكم الله ويصلح بالكم وروى عنه ايضا من حديث ابن عباس بن مسعود فليقل اي العاطس عافانا الله
 وماكم من بار بركم الله وروى احمد والبخاري من حديث عبد الله بن مسعود كان داعطس جده الله
 فليقل له رجل الله فليقل يهديكم الله ويصلح بالكم (و) روي (انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم
 داعطس ولم يشمت آخره فادعوا له جده الله تعالى وانت سكت) متفق عليه من حديث انس قاله
 العراقي واخرج احمد والبخاري في الادب المرد وسنده صحيح وفي من حديث اي موسى الاسعري ادع عيسى
 احدكم حمد الله فليقل له ود لم يحمده الله ولا تشمتوه (وقال صلى الله عليه وسلم) سمعت المسم ادع عيسى ثلاثا
 في ثلاث مرات (قال زاد بهوز كالم) قال العراقي رواه ابو داود من حديث اي هريرة سمع ابا ثالا
 الحديث واسناده جيد اه قلت وقال في السفي في عمل يومه ليله من حديث اي هريرة ما هو اقرب الى
 سيباق المصنف ولفظه يشمت العاطس داعطس ثلاث مرات فان عطس فهو ركاوم وروى ابن مسعود
 من حديث سلمة بن لاكوع يشمت العاطس ثلاثا فردد فهو ركاوم وله اي دارد عن اي هريرة اد
 عافاس احدكم فليقل له جده الله فليقل له ثلاث فهو ركاوم ولا يشمت بعد ثلاث هكذا هو اخطا الخلال
 في حاشية المعبر وقد عفا الله عن الراجح في الادكار لا السفي وقال في رجل لم يتحقق حاله وباقى سنده صحيح
 وعفا الله عن الخطيب في تاريخه لا يثبت وقال في البخاري وهو ضعيف ولم يعر حواشي في تحريمه لابي داود
 والبخاري وقد روي بغيره من حديث عمر بن الخطاب عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم في حديثه
 لعاطس ثلاثا فان زاد فان شئت فسمته وان شئت فلا وقال في ريب وروى ابو داود والحاكم واسناده صحيح
 من حديث عبد بن رافع الرقي مرسل لا يثبت اعطس ثلاثا فان شئت فسمته وان شئت
 ولا يثبت قوله في الحديث فهو ركاوم هو داه معروف وفي اخرى من ركاوم اي بهز كالم وفيه ما به من رد

و يرد عليه العاطس
 فيقول يهديكم الله
 ويصلح بالكم وعن ابن
 مسعود رضي الله عنه قال
 كان رسول الله صلى الله
 عليه وسلم يعلمنا يقول اذا
 عطس احدكم فليقل الحمد
 لله رب العالمين فادعوا ذلك
 فليقل من عده رجل الله
 فادعوا ذلك فليقل يعفر
 الله لي ولكم وسمعت رسول
 الله صلى الله عليه وسلم عافانا
 ولم يشمت آخره فادعوا
 له جده الله وانت
 سكت وقال صلى الله عليه
 وسلم يشمت العاطس
 المسلم اذا عطس ثلاثا فان
 زاد فهو ركاوم

عنيت ما شئو صد ١٤ صر من ثم عا ١٥ بيه لعلى و صر من اتبع رندا
 (وقال صلى الله عليه وسلم اعطاس من لله) لانه شئ عه العبد و لدش اصاده في لله (وانه يؤب)
 ما بهر بعد الانب وهو فتح العلم بعبه لا يعرفه و شئ من ثقل النفس و مثلاثه انتسب عن بن اشعوات
 الذي يامر به شيطان فيورث العله و اسكنى و لذلك قال (من الشيطان) فاصفه بيه (هذان شيطان
 احدهم في صبحه على فيه) ليرده ما استطاع (٥٥٥ هل آاه) حكاية صوب بن مؤب (هذان شيطان
 يتحكمان جوفه) لما انه قد وجد اليه سبيلا و روى عنه عه فان العرائق من هو عليه من حديث في
 هريرة دون قوله بعصا من الله فروه ان رمدي وحسه وانسنى في اليوم والاله وقال البخاري ان
 لله يحب العفاس ويكره الشرب اه وذلك لان العفاس يورث حفة للسان و يورث حدة و يرين كدره
 و شئ عه سعة اسناد و ذلك بحسب ان الله فاذا اتعت عادت عن الشيطان و راضاقت بالاخلاص
 و الطعام اتعت و كثر منه و مؤب فاقب لاشيطان شئرا و هو الخافط من حيران انه يحب العفاس
 في الذي لا يثبت عن در كام لانه انما امور بالتحديد و الشئ في قلت و روى جند و شيطان و ابوداود من
 حديث أبي سعيد اذا تشاب أحدكم فليضع يده على فيه فان شيطان يدخل مع مؤب و روى
 لحدري من حديث في هريرة ان تشاب أحدكم صبره ما استطاع فان أحدكم ان كان قد صحت منه
 الشيطان و روى ابن ماجه من حديثه ان تشاب أحدكم و صبحه على فيه و لا يورى فان شيطان
 يتحكمان منه و روى داود ان تشاب أحدكم فليضع يده على فيه فان شيطان يحسب رفع يده
 الصبر و انه يفي من حديث عذرة و شادس و س و لله و رواه ابوداود في مراسبه
 عن يزيد بن مرثد (دهل و ابراهيم بن يزيد (التقي) رحمه الله تعالى (اذاعفاس) الرجل جسل وهو في
 دصا الحاجة) أي في تلك الحاجة (و لا ينسب به كراهه) أي في نفسه و قال الحسن (اصري حجه لله
 تعالى) (يحمد لله تعالى في نفسه) أي و صوره (دهل كعب) من ما ج خبري المعروف بالاحمار
 رحمه الله تعالى (وقال موسى عليه السلام نارب اقريب انت فاجيلك ثم يعيده ما ديك فقال انا احبس
 من ذكرى و قال نارب ما يكون عني حال حدث) في برقت (سند كركه عليها) أي عه (كاحسانه
 و له لما فقال) موسى (اذ كرى عني كل حال) و روى مسلم و ابوداود و الترمذي و ابن ماجه من
 حديث عائشة قال صلى الله عليه وسلم لا كركه على عني كل احببه في كل زمانه و ما حديث
 ما حاس من ذكرى فاورده الى موسى بن جندس حديث عائشة صر و ع و القصة لمد كورة و رده و سفي
 في ما في له كرم شعث الايمان من هريرة بن الحسن بن جعفر عن سفيان عن عطاء بن سريان حديثي ابي
 من كعب قال قال موسى عليه السلام و ذكره و عه و عني شئ من التواب من طريق عبد الله بن غير
 و هو في سابع عشر محالة من طريق نور بن يزيد عن عبيد الله بن كاهم الله موسى عليه السلام يوم
 غلور كان عليه حقة من صوف فقال له بعدن عجز و م وسطه بشرط لي فهو قائم على جبل و قد اسند
 ظهره الى صخرة فقال الله يا موسى اني قد جعلت مقامك يقصه أحد من ولا يقومه أحد و لم يزل
 يحيا قال موسى انتهى لم آتني هذا المقام قال نواصك يا موسى قال فلما سمع زيادة الكلام من ربه ردى
 موسى انتهى اقريب ما جيل أم نعبدها يك قال موسى انما حاس من ذكرى و لا يفي في موضع
 آخر من طريق أي سامة عن سعة قال قلت لحدس بصري اما استوحش من طول الخوف في بيت
 فقال ما لي استوحش وهو قول انما حاس من ذكرى و كذا أخرجه التواتر من طريق حسين الحنفي
 قال قال محمد بن الصر اخواني لابي الاحوص ليس ترى انه قال انما حاس من ذكرى ما أرحو محالة
 الداس و معناه في اروع من حديث أبي هريرة ما عني ما عني و كركت في شفاء (و معناه
 لي يدي خلق سي) أي ردى (و ينبغي ان يجالاه) أي يعمل معه جيل الخلق (و يتقيه) أي يحذرن

وقال عليه السلام اعطاس
 من الله والتأوب من
 الشيطان فاذا تشاب أحدكم
 فليضع يده على فيه فاذا
 قال ماها فان الشيطان
 يضل من جوفه وقال
 ابراهيم الحنفي اذا عافس في
 قضاء الحاجة فلا تأمن بأن
 يد كراهه وقال الحسن
 عه دانه في نفسه و قال كعب
 قال موسى عليه السلام
 يا رب اقريب أنت فاجيلك
 أم بعيد فاجيلك فقال أنا
 جليل من ذكرى فقال ما
 يكون عني حال تحك ان
 ذكرى عليها كالجذاة
 والعامة فقال اذكرى
 عني لجان و معها انه د
 سفي روى شريفه عني
 يحسنه و يتقيه

قال بعضهم خالص المؤمنين
محصصة وحائق الفاجر
في لفظة فان الفاجر
يرضى بخلق الحسن في
نفسه وقال أبو البرداء ما
ليس في وجوه أقوام وان
قلوبهم بالعلم وهذا معنى
المدارة وهي مع من يخاف
شره قال الله تعالى ادفع بالتي
هي أحسن السيئة قال ابن
عسكروني في معنى قوله ويرث
بالحسنة السيئة أي
الفضيلة والأذى بالسلاسل
والمدارة وقال في قوله تعالى
ويزادهم ويزادهم
بعض قال بالزعة والزعة
والجلاء والمدارة وقت
عائشة رضي الله عنها أنه قد
رجل على رسول الله صلى
الله عليه وسلم فقال اندبوا
له ففعل رجل ففعل
هو لما دخل إليه القول
حي طمأنينة أنه عنده منزلة
فلم يرحل ففعل لما دخل
قلت الذي قلت ثم ألت
به المول فقال بأعانة
شراس منزه عند الله يوم
القيامة من تركه لئلا
تقاه فسمعوا الخبر ما روي
الرجل به عرسه فهو له
صدقة وفي الأثر ما روي
الناس في عملكم ورايهم
بالقوت وقال

شره (قال بعضهم خالص المؤمنين بحالصة) أي عشرهم بالخالص وحسن بية (وحائق الفاجر تخلفه)
أي حامل معه تخلف (فان الفاجر يرضى بالخلق الحسن في الظاهر) ويحب به فيكون حسنا لئلا
يلحقه صاحب القوت عن الشعي عن ضعفة من صورته أنه قال لا بأس أخيه من يدنا كنت حسنا
بذلك سئل أنت حسنا من أي حسنا أو صلبهم ما حصصها خالص المؤمنين بحسنة وحائق الفاجر
بمعقبات فاجر يرضى من خلق الحسن وأنه خلق عليه بحسنة المؤمنين (وقال أبو البرداء) رضي الله
عنه (الاسكندر) أي ش (في وجوه أقوام وان دلوها لبعضهم) كذا في القوت وأخرجه أبو عيسى في
الجلي حديثه عنده من محمد بن جعفر حديثه عن أبيه عن الألاء حديثه عن أبيه عن جده
قال قال أبو البرداء الاسكندر في وجوه أقوام وان دلوها لبعضهم اه (وهذا معنى المدارة وهي ملاطفة
من يحرف شره) وأصلها المخالفة من دريت الصمد وأدريته فقلت (قال الله تعالى فإذا الذي يبدل وجهه
عداوة كانه ورجيم) أي قريب ولعل القوت بعد تغلب قوله أي البرداء معنى هذا على التقى والمدارة
ليدفع ذلك شره وأدريته في تفسير قوله تعالى ادفع بالتي هي أحسن قيل السلام فإذا الذي يبدل وجهه
عداوة كانه ورجيم (وقال ابن عباس) رضي الله عنه (في معنى قوله تعالى ويرث الحسن السيئة)
قال (أي ما يحسن والادى) وهو سببة (بأن السلام وداراة) وهو الحسنة أي يدعون بالسلام عليهم
ويعلمهم في الكلام بالخلق أجمل ما حبوا عليهم من الحسنهم وادهم ومن الكلام المشهور أنهم
مادمت في دارهم وكذا قوتهم داروا بهاكم وفي خبر روى الناس على قدر أحسنهم وحاصل الناس
على قدر ديارهم وأولوا حسن منزههم وداروا حسنهم بقولكم وفيه يقول الشاعر

كان لا يدرى مدرة الوري * ومدارة لوري أمرهم

(وفي معنى قوله تعالى ولولا دفع الله الناس بعضهم بعضا) بهذا الآية (قال) وقط القوت قيل
(بالزعة والزعة والمدارة) وأما صاحب القوت وكذا معنى قوتهم خالص المؤمنين وحائق الفاجر فالحسنة
بالتقوى من المودة واعتقاد موافاة الله عز وجل والمخالفة لمخالطة في المعاملة والمباينة وعدم اللقاء
(وقالت عائشة رضي الله عنها سأدت رجل على نبي صلى الله عليه وسلم فقال تدنونه ففعل ففعل
لغيره ففعل ففعل) ولا طعة (حتى سأت اب له عنده منزلة) وقدر (فلم يرحل ففعل لما دخل
دخلت الذي قلت) نعى قوله ففعل ففعل (ثم الدلالة القول) ولا طقة (فقال) صلى الله عليه وسلم
(باعتقته من شر الناس منزلة عند الله يوم القيامة من تركه لئلا تقاه فسمعوا الخبر ما روي
معشره لاجل في قوله وفعله وهذا أصل المدارة وراه اشبح وأبو داود والترمذي وعبد الخطيب
في صحيحه ورواه ابن أبي عمير عن أبيه عن ثوبان عن أبيه عن ثوبان عن أبيه عن ثوبان عن أبيه عن ثوبان
باعتقته من شر الناس من تركه لئلا تقاه فسمعوا الخبر ما روي في صحيحه ورواه ابن أبي عمير
من حديث ابن أبي عمير عن أبيه عن ثوبان عن أبيه عن ثوبان عن أبيه عن ثوبان عن أبيه عن ثوبان
شر الناس منزلة يوم القيامة من تركه لئلا تقاه فسمعوا الخبر ما روي في صحيحه ورواه ابن أبي عمير
وفي رواية كسبه صدقة قال العراقي روى أبو علي روى عن أبيه عن ثوبان عن أبيه عن ثوبان عن أبيه عن ثوبان
ما روى به المؤمن ورواه عن أبيه عن ثوبان عن أبيه عن ثوبان عن أبيه عن ثوبان عن أبيه عن ثوبان
الهلالي ففعل لئلا تقاه فسمعوا الخبر ما روي في صحيحه ورواه ابن أبي عمير
عن أبي هريرة مروي عن أبيه عن ثوبان عن أبيه عن ثوبان عن أبيه عن ثوبان عن أبيه عن ثوبان
تخاف سببه ورواه ابن أبي عمير عن أبيه عن ثوبان عن أبيه عن ثوبان عن أبيه عن ثوبان عن أبيه عن ثوبان
كذا في قوت وقدم معافا روى في جزء العسكروني من حديث جابر بن جابر وهو قد تقدم في رواية
وأخرج العسكروني في أمثال من حديث ثوبان عن أبيه عن ثوبان عن أبيه عن ثوبان عن أبيه عن ثوبان

مرآة نجية) أي هو غيره المرآة التي يرى فيها ما به من شعث فحصله (فادرا أي به) نحو دونه أو موطوءه
 (شأ) من الذي كعاط وصابق ورتاب (صبيغة) أي بارله (عب) بدقائق شاعيشية والظاهر به شمل
 لادى لعدوى يصاملو رأي عرصه ما يشبهه به يله عنه ما يشبهه له لي ذلك لكن بعدد يادته في بعض
 الروايات ويره ياه لابس يقال أر دروناه ما يعرّفه عيبه ليجنب قال يعرّفه واه ثوداودو بترمدى
 وقد تقدم إذ قلت لادى تقدم من حديث في هر مرة هذه المؤمن مرآة المؤمن والمؤمن خير المؤمن يكف
 ما به صبيغته ويجو طه من ورائه وهذا الذي رواه ثوداودو وقدرى مثل ذلك عن أس أبصا مكن بول
 الحديث فقد والذى ذكره المصنف حديث رواه الترمذى حاصص عن أي هر مرة وقال من الله عليه وسلم من
 قصي حاجة لاجبه وكاف حدة ما به على عمره أي جسي في لم يعم على معاوية أخيه في قد عاصه ان لا يجنب
 عن هذا قوله وصددع بالحق انما ما بال الله له لى عونه فان يعرّفه واه البحرى في شرا واه طبرى
 والخرائلى كلاهما في مكارم الاخلاق من حديث أس بسد صيف اه فت ورواه أيضا أبو يعين في خلية
 والحلب أس طر بن ابراهيم بن شاذ بن عيسى بن بهقوب بن طر بن حاج بن دينار مولى أس عن أس
 ورواه أس الحوزى في موسوع ولعل العارى في لاس من قصي لاجب ماجة في سدس قصي لاجبه
 سدس ماجة كاله من الاحكام ح م الله برة وفي أخرى كان عمره من خدم الله عمره وأخرج الديلى من
 حديث أس عمر من قصي لاجبه ماجة في غيره وصبيغة كاه كن حطم الله عمره (وهال صلي الله عليه وسلم من قر
 عبي مؤمن) أي فرجه وشرها وبعها ميتة حتى رجبت وسكنت (قرأ الله عليه يوم صبيغة) خراء وها
 قال يعرّفه واه من الماركة في ارهد وارهاق ما ساد صيف مر سلا اه قلت لهذا الخلاب في سامعه الصمير
 بعد مؤمن ما به في الموسعي وهال شارح هو ردة وهال عن رح من مر سلا وها في كبر اس الماركة
 عن عبد الله بن رح عن بعض صحابه مر سلا وعبد الله بن زحر الصمير الاخر في صدوق في خلاب ورواه
 يعرّفه في الادب لمر دوا لار عا (وهال صلي الله عليه وسلم من مشى في حاجة أخيه ساعة من بيل ومار
 قصاها ولم يفسها كاه حبراه من اعتكاف شهر بن شهاب) قال العرافى رواه الحسا كم وها من
 حديث أس عباس لاس مشى أحدكم مع أخيه في قضاء حاجته وأغار باصعة ففعل من ان يعتكف في
 مسجدى هذا شهر بن ولعل العارى في الاوسط من مشى في حاجة أخيه كاه حبراه من اعتكاف عشر سنين
 وكلاهما صيف اه قلت ولعل الطامى رواه أيضا سيق وصعه وانطيط وقال عريت وصعه من
 مشى في حاجة أخيه واع فيها كاه حبراه من اعتكاف عشر سنين ومن اعتكف يوما لنعاء وحده لله جعل
 الله بنة وبن البار ثلاث حداثى بعد مم بين خافقي وروى الحسن ابن بصرى صرنا نالدى ما لى
 في حاجة فقال ما اعتكف فقال ما فمئ ان مشى في حاجة أخيه حبراه من اعتكاف حجة (وهال صلي الله
 عليه وسلم من فرح عن معصوم) لادى أصبه نعم (وأعنا ملهوا) أي مكر واه (عمر الله لا ما وسم من
 معصرة) هال العرافى رواه الخرائلى في مكارم الاخلاق واس حبان في صفها واس عدى من حديث
 أس بعدا من ثات ملهوا اه قلت وكذا لار واه البحرى في تناويخ وابن أبي الدنيا في قضاء الحاجات
 وسبق والحلب واس عساكر بالله اند كوروى حرى ردة منه وحدثه ماصلاح أمره كاه وانسان
 وسمعون فرحانه عبد الله يوم شبيعة وليمقى رواه عن أبي طاهر عن أي داود الحظاف عن عسان من
 المصل عن عبد العر بن عبد الصمد لعمى عن زياد بن حساب عن أس وخرجه البخارى في ربحه
 في فرجه عسان من عبد الصمد وقال هو مكر الحديث وقال الميراس بدوها من حبان وقال حديث عن
 أس نسخة أكثرها موسوع ثم ساق مهاد الخمر وحكم الحوزى بوصعه ونعقه لجلال وهال انه
 شاهد اوى روايه حسة بل معصرة وهكدا رواه ثوبع والقبلى واس عساكر وفي سدس كل منهم زهد
 أي حساب لاد كور والحديث ضربق آخربس فيه ربادو هو ما خرجه اس عساكر من طريق عبد الله

مرآة نجية فادرا رأى
 به شعث فحصله فادرا رأى
 صلي الله عليه وسلم من
 قصي حاجة لاجبه وكاف
 حدة ما به على عمره أي
 جسي في لم يعم على معاوية
 أخيه في قد عاصه ان لا يجنب
 الله عليه وسلم من قر
 مؤمن أقرأ الله عليه يوم
 القيامة وقال صلي الله
 عليه وسلم من مشى في حاجة
 أخيه ساعة من بيل أو هار
 قصاها أولم يفسها كاه
 حبراه من اعتكاف
 شهر بن ولعل عليه السلام
 من فرح عن مؤمن معصوم
 وأعان مصلوما عبر الله له
 ثلاثا وسبعين معصرة

مرضا يلهم وجه الله خاص في رحمة خوصا لا يعد عدله استغفر فيها شفاعا (وقال صلى الله عليه وسلم
 ادعوا اسمي الله في الدنيا (وزاره) احتسابا لله (كان الله تعالى صلت وطبعا شاك) في مشي
 (وتبوءت من لا في الجنة) في تحديه قال يعزاني رواء يرمذي واسماحد من حديث أبي هريرة لا أنه
 قال ما جاء من قال الزمذي عريث قلت فيه عيسى بن موسى بن عيسى بن عيسى بن عيسى بن عيسى بن عيسى
 اسحر بر واطلهم من ناد مرصا أوزار حله في الله ما جاء من نادان طست الحديث وعيسى بن سنان الطي
 نوسان القملي الفلسطيني قيل البصرة حدث بها عن علي بن شداد بن موسى بن وهيب بن عيسى
 بن موسى بن أنواسة وجمع ضعفه ونقصه فواء كذا في لكشاف وقال في الصغفاء ضعفه يحيى بن معين
 (وقال صلى الله عليه وسلم اذا مرض العبد بعث الله تعالى ما يكره فيقول) لهمدوني سمعته فقال (انظروا
 ماذا يقول لعواده) جمع عائ (هو هو) في لم يرض (ادعاه) وسأله عن حاله (جاء الله تعالى ربي
 عبيد وعاد ذلك إلى الله تعالى وهو اعلم فيقول لعدي عن ابوتيه) في من هذا المرض (ان ادخله الجنة
 وان انا فيه) ما يدل له حاجير من لم يدم حير من دمه ونا كهر عنه سبته) فان مراني وروايات
 في نوامير السلام حدث عطاء بن يسار ورواه اسعد بن عمار في التمهيد من روايته عن أبي سعيد الخدري
 ورواه عمار بن كزيع في ضعيفه والبيهقي من حديث أبي هريرة قال انه اذا استلبت عدي المؤمن ثم يشك في
 عوده فحققه من امره ثم تدلته فحجرا من حبه ودماء خيرا من دمه ثم شافه عمل واسان جيد
 شفي صحت وكذلك روى الحاكم ومعايير من سيده ما روى عن شداد بن موسى روى قال الله تعالى
 ارايتم عدي من عبادي مؤمن بالله وصبر على ما شئت به قوم من مضجعه ذلك كيوم وليته
 من الجنة ويقول لربنا عطة اي ما قبلت عدي هذا عتيث فخرولما كنتم تحربونه من ذلك
 من الاخر وهو صحيح رواء أحمد بن حنبل في مسنده ورواه ابو يعقوب (وقال صلى الله عليه وسلم من رز الله
 خيرا) أي جميع الخيرات وحجرا عري (نصب) كسر الصاد عند الاكثر وانما هو الله وروى في
 واحسنه اس الحوري ورواه الطيبي في كافي بالادلة لا أنه روى عن عدي بن عيسى ورواه في قوله
 (منه) على تقدير من العبد ورواه عدي بن عيسى في بصال من روى عنه الى الله والى الخيرة والمعي اس الخيرة
 بحسن للاسباب الامار الله تعالى وعنه قال مراني روى العدي من حديث أبي هريرة اه طلت
 وكذلك روى أحمد بن حنبل واساني واس حنبل وقال الحافظ اس عري روى عنه أبو الحسن بن عري والشهيد الى
 تحريه مسلم وعنه ورواه ابو اسحق الموحدة الا ان (وعن) أمير المؤمنين (عنه بن عمار) بن أبي
 اعاص بن أمية بن عبد شمس بن عبد مناف القرشي في عمرو ويقال أبو عبد الله ويقال أبو لبي
 لاموي دوامور بن (رضي الله عنه) انه أروى ما كثر من روى عنه من حديث بن عبد شمس بن عبد مناف
 ومنها أم حكيم البصاء سنة عند المطلب غير رسول الله صلى الله عليه وسلم ورواه جابر له عري بن زورج
 استي رسول الله صلى الله عليه وسلم رتبة ماتت عنده ثم ام كانوا معات عنه بصا فقالوا كانت عدي
 عري همار وحنكها وهو أحد عشرة المشهود لهم بالجنة وأحد الستة الذين جعل لهم عمر مشوري
 وأنكر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم توفي وهو عنهم راض ببيع له بالخلافة يوم السبت عرة المحرم سنة
 أربع وعشرين بعدد عشر ثلاثة أيام باجماع الناس عليه وقتل في وسط ايام التشرع سنة خمس وثلاثين
 عن ابن عباس بن وحنك كوكب روى له الجماعة (مرصت عادي النبي صلى الله عليه وسلم فقل سمع
 الله الرحمن الرحيم أعبدك ما لا احد يصعد الذي لم يبد ولم يكن له كما هو أحد من شرماتك قال ذلك
 مرار) وفي نسخة لا قال يعزاني رواء اس في في اليوم والليلة والظاهر في البيهقي في الاذعية من حديث
 عثمان بن عفان (ودخل صلى الله عليه وسلم على علي رضي الله عنه وهو مريض فقال قل اللهم في ذلك
 تحيل عاقبتك وصبر على تلك أوجروا من الدنيا الى رحمتك فالتك ستطلي حذاهن) فان اعز في رواء

وقال صلى الله عليه وسلم
 ادعوا اسمي الله أوزاره
 قال الله تعالى صلت وطب
 عشاك وتبوءت من لا
 في الجنة وقال عبيد السلام
 اد مرض عدي بعث الله
 تبارك وتعالى اليه ملكين
 فقل انظر ماذا يقول
 له وادعاه فان رواد جاز
 حذاهن في عبيد روى
 ذلك في الله وهو علم يقول
 لعدي علي ان توبته ان
 ادخله الجنة وان انا شفيته
 ان ابدله لجانح من الجنة
 ودماء خيرا من دمه وان
 أ كهر عنه سبته وقال
 رسول الله صلى الله عليه
 وسلم من رز الله خيرا
 يصيب منه وقال عثمان
 رضي الله عنه مرصت
 عادي رسول الله صلى الله
 عليه وسلم فقال سمع الله
 الرحمن الرحيم عدي بن
 الاسد انه عادي بن بلد
 ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد
 من شرماتك والها مزارا
 ودخل صلى الله عليه وسلم
 على علي رضي الله عنه وهو
 مريض فقال له قل اللهم في
 أسالك تحيل عاقبتك ر
 صبر اعلى بليتك أو خروجا
 من الدنيا الى رحمتك فالتك
 ستطلي حذاهن

من ديبهم فتمسرو في
تديهم ثم تحرم ديبهم فان
م تحرم كنت قد استبدلت
الذي هو أدنى بالذي هو
حبر ولا تعددهم بحيث
تظهر بعد اوة طاول الامر
عيب في انعاده وذهب
ديبك ودالة دهم
وبذهب ديمك من الادا
رأيت من ~~م~~ في الدين
فقد دى قعاهم الله حقة
وتعاطواهم من الهم
تعرصهم بنت الله وتور
تعبناهم فمسيهم جهنم
يصلونها في الشقة عليهم
ولا تسكن بهم في مودتهم
لكنهم عيب في وجههم
وحسن نشرهم للشكاف
اس طالت حقة بعد لانهم
تخذ في المائة الاواحدا
وربما لا يجدوه ولا تشارك
اليهم احوالكم فيكم كالله
اليهم ولا تطمع أن يكونوا
لك في عيب والسركا
في العلية تدلك طمع
كادب وأي تصرفه ولا
تسمع في ديبهم
تستعمل الدل ولا تال
العرض ولا تعمل عليهم
تكر الـ عائلت بهم
فان الله يهلك اليهم عقوبة
عن تكرارها بعد الـ بعد
وانا كنت أحامهم صحة

[illegible]

فقد هو عسى ما دوا لم يقض ولا تعاقبه فيصير عدوا تطول عليه مقاساته ولا تستعمل بوعظ من لا ترى فيه مخاضا بقول ولا يسعده لمن
و عادله و مكن وعطى له عرضا واسترسله الامن به تخلص على شخص و به ترأيه بهم كراهه وجهه فان كر اهتد لادى بحره هم للبه
داستعد به به بكال اسم زاد اهلهم عيه ورئيتهم مشرا

[illegible]

• (حقوق الجوار) •

اعلم ان الجوار يقتضي حقاً ، ما يقتضيه آخوة الاسلام من تحقيق الجوار لمسلم ما يستحقه كل مسلم و زبدة
 ذلك اني صلى الله عليه و سلم اخبر ان ثلاثة عازله حق واحد وعازله حق واحد الا لحقوق الجوار الذي له الثلاثة حقوق الجوار مسلم
 والرحم - له حق الجوار وحق الاسلام وحق لرحم و ما لذي له حق الجوار مسلم له حق الجوار وحق الاسلام و ما لذي له حق واحد
 والجوار المشترك

مسلمه حق الاسلام وحق الجوار وأما الذي لا يمتنع في مسلم ودورهم بحق الاسلام وحق الجوار
 وحق الرحمة فانه قدما من الحديث ان الصحابة من اتبعتهم اتبعتهم من بعض عن ابي سعيد كوفي
 لرواية النسابة وأقرب أهل المرتبة ثلاثة في الرواية ساسة وأحقها عابسون حجة الجوار من الاكرام
 بزوجه فان كانت غيرة فهي آكد وهذه الله تعالى والخاردي القرى والجوار لحسن من لاوه المسلم
 والثاني الكافر وفيه الاول ان يقرى بالسكن وانما بعده ومن الاول العبد وانما في روضة قال يعرف
 رواه الحسن بن يوسف وابرا في مسنديهما وتواشع في كتاب الثواب وتويع في الجنة من حديث جابر
 ورواه اسدي من حديث عبد الله بن عمرو وكلاهما ضعيف ه قلت وكذا لكونه لا يبر والطريق
 من حديث جابر وله طريق متصلة ومروية في الكل مقل وحسن البصري عنه عده محمد بن الحنفية وصاح
 (فانصرف كذا للمسلمين حق الجوار) وقد تقدم ان ارادته الكافر (وقد قال صلى الله عليه وسلم
 احسن مجاورة من جاورك تكن مسلما) وفي هذه وسما الحديث انما قد تقدم عن ابي ذر ربه انهم
 من ان يجاوروا مسلما او مشركا فهو على كل حال مأمور باحسان الجوار (وقال صلى الله عليه وسلم ما زال جبريل
 يوصيني بالخيار) قال الغلاء ان هذا امراد جارا لاجل الجوار لا لاجل الجوار كذا في صدر الاسلام بجوار
 العهد ثم سمع (حتى) انه لما في كثير على في المحبة على رعاية حق (صحت به سيورته) أي سحك
 تنويريت جاور من جاوره أي ما يرى عن الله قبل ان يجعله مشاركة في المال فيرض عنه مع انصرف
 وبان ينزل منزله من بيت ما يروى له فانما قد من جوار الاول وفيه انما استمر واخبر مشعر
 انوريت لم يقع وقال من يرى في العارضة به ذلك على من حقوق اذا كذب بالاسم به عدهم حرم
 الجوار وهو من الجوار قد اراد بذلك ترك الرحمة وكذا يوجب له حق المال ولغيره مراتب منها على اسفه
 ومنها العاطفة بان تحبهما مسجدا ومدرسة أو محلة كرمي أو تحبها وتما كذا الحق مع اسم ه
 قال المناوي وفيه اشارة الى ما مع به بعض لانهم من انساب الشفعة له مراتب منه أهل من بعض
 فاعلاها من جميع معات الكمال ثم انكرها ولم يردوا على من جمع هذه كذلك فيقال كل حقه
 بحسب حاله ويرى عده من العتق والبرق فسم ان حسي ومغوى والحسي هو رادهاو مغوى
 ميراث العزم وقد يعطى لها انما قال حق الجوار على جواره تعينه ما يحسن أحد من نعمه الجوار في هذا
 حديث لم يخص جارا دون جارة يعطى ودل ان يدبنة ونحوها عوامهم وخواصهم قال محمد بن عوف وكل ما جمع
 به من روى عوامهم باسدي ورك الاتباع لا يصلح به فان ذلك ادات في شخص مع لا يخرج عن حكم
 الجوار ولو جاور ولا يروى عنه شري مما كنهه الجوار كيف درها من في منق عليه من حديث عائشة و
 جبراه قلت حديث عائشة رواه أيضا جرد الاربعه ورواه اسبق في اسنن من طريق الليث عن عبيد
 بن سعيد عنها بعد بوزة وفيه مادة وما روى في بوزة في حديثه بوزة في حديثه بوزة في حديثه بوزة
 عتيق وقال هو صحيح على شرط مسلم والبخاري وما حديث اسنن جبراه وايضا جرد انود ورواه انود
 من طريق محمد بن عوف وله صاحب في ذكره وروى في كلام اصنف في ابيات عن اسنن جبراه وروى في
 وماروزيد بن ثابت وأبي امامة وعبيد بن محمد بن مسلمة حديث اسنن جبراه ورواه جرد انود في الادب المفرد
 والطبراني في الكبير وسبق في الشعب وحديث في هريرة رواه أحمد واسنن وحديث جابر رواه
 عبد بن جبر والبخاري في الادب المفرد وحديث زيد بن اسنن رواه الطبراني في الكبير وحديث أبي امامة
 روه جرد الطبراني في الكبير وحديث علي بن روه الطبراني في الكبير وحديث محمد بن مسلمة رواه الطبراني
 في الكبير بلفظ حتى كنت أنظر أن ياخذني تنويره (وقال صلى الله عليه وسلم من كان يؤمن بالله واليوم
 الآخر فليكرم جاره) قال العراقي متفق عليه من حديث أي شريح قلت جبراه جرد بن عمر بن عتيق
 أن جبراه عده من مسلم أن جبراه عده من اعلاء الخافط جبراه عتيق بن جبراه يوسف من كره جبراه

فانظر كيف أثبت
 للمسلم حق الجوار
 وقد قال صلى الله عليه وسلم
 احسن مجاورة من جاورك
 تكن مسلما وقال النبي
 صلى الله عليه وسلم ما زال
 جبريل يوصيني بالخيار حتى
 صلت به سيورته وقال
 صلى الله عليه وسلم من كان
 يؤمن بالله واليوم الآخر
 فليكرم جاره

وقال صلى الله عليه وسلم لا يؤمن (٣٠٦) عبد حتى يأمن بالله وبقوله صلى الله عليه وسلم أول حصص يوم قيامه منارات

وكان عليه السلام إذا أتته
وميت كلب جاره وقد أتيته
وروي أن رجلاً جاء إلى
ابن مسعود رضي الله عنه
فقال له يا ابن عباس ما نرى
في شهر يوصي على رجل
أذهب فأنه روى عن النبي
فيلق طاعقه فيه وقبل
رسول الله صلى الله عليه
وسلم أن ولاته تصوم النهار
وتقوم الليل وتؤذي جيرانها
فقال من الله عبدوسم هي
في النار وجاء رجل إليه
عليه السلام يشكو جاره
فقال له النبي صلى الله عليه
وسلم اصبر ثم قال في الثالثة
والاربعة اطرح متاعك في
الطريق قال يفعل الناس
غير ذلك به ويقولون مالك
فقال آذاه حارة قال فعلاوا
يقولون لعنه الله فجاءه
فقال رد متاعك فانواته
لا عذر وروي الزهري أن
رجلاً أتى النبي عليه السلام
فقال لي يشكو جاره فأمر
النبي صلى الله عليه وسلم
أن ينادي على باب المسجد
الا إن أربعين داراً قال
الزهري أربعون هكذا
وأربعون هكذا وأربعون
هكذا وأربعون هكذا وأما
الآراء في جهات وقال عليه
السalam المني والشؤ في
المراة المسكن والدهرس
عن أبي حمزة مهران أبو بكر
كاحها وحده من جهتها

و شومها غلام مهر شاه و عسکرش

قال مجاهد كذا عندنا من غير وعلامه يسلم - فقال بعلامه د - لمجد يدي محمد - يهودي حتى قال ذلك من اقول الله كذا فقال هذا
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يوصي بالخير حتى حشيت له سبوره وها (٣٠٩) هشام بن الحسن لا يرى ما تسمع

الجار اليهودي والنصراني
من أصحابك وقال أبو ذر
رضي الله عنه أوصاني
خيلي صلى الله عليه وسلم
وقال اد طحت قدرا فاكتر
ما عشت اغر بعض أهل
بيت في جبريل ما عرف
لهم مهاورات عائشة
رضي الله عنها بارسوله
الله صلى الله عليه وسلم
عقل على بيابه والاخرى
بيابه عن وريما كان الذي
عندي لا يسمعها فليهما
أعظم حقا فقال القسطل
عليه بيابه ورأي الصديق
وليسعد لرحم وهو غيب
حربه قبل لا يسطح حرك
دب هذا يبق وسماس
يذهبون وقال الحسن بن
عبيد النيسابوري سألت
عبد الله بن المبارك فقلت
الرجل المجهول يفتني
فيشكوه على أنه أتى إليه
مرادو العلم يشكوه فأكبره
أن أخبره وأعلمه يرى
وأكره أن ادعه فحدثني
حريه كيف أصعب هل
علامك بعد له ان يحدث
حدثا يسئو حجابيه لادب
فاحظه عليه فاشكاه
جارك فادبه على ذلك الحديث
فكسرت قدرا صحت حرك
وأدبته على ذلك الحديث
وهذا تلطف في الجمع بين
الحق وقالت عائشة رضي

وان أصابته مصيبة عريته ولا ترفع ساعك فوق ساعه فسد عليك الرج ولا تؤذ ولا تودع ولا تعرف
له مبالغة اليه في بؤس كراهته وهو ضعيف وقال بعلامه د - لمجد يدي محمد - يهودي حتى قال ذلك من اقول الله كذا فقال هذا
العهد فيه عليه بل على شجرة أي بكر اهتدي فانه أحد المتركين وقال الحافظ هذا الحديث شروي - سعيد
واحدة لكن الاختلاف في خبر جبريل عن الحديث أصلا (قال مجاهد) التابعي وجه الله تعالى (وكنت عند
عبد الله بن عمر رضي الله عنهما وعلامه يسلم - فقال بعلامه د - لمجد يدي محمد - يهودي حتى قال ذلك
مرار فقال له كذا فقال هذا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يوصي بالخير حتى حشيت له سبوره وها (٣٠٩)
قال العراقي رواه أبو داود وترمذي قال حسن عريب اد فبت وبقط أي اذود وترمذي عن ع - فقال
كأعند من عمر عند لقمة وعلامه يسلم - فقال بعلامه د - لمجد يدي محمد - يهودي حتى قال ذلك من اقول الله كذا فقال هذا
ليهودي فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم قد كره (وهو هشام) من حساب يردى لقر وري
أنوعد الله البصري ثقة يروي عن الحسن بن مسهر بن ماسية وسبع وروى عن (كتاب الحسن)
يعني المصري (لا يرى ما تسمع الجار اليهودي والنصراني من أصحابك) وفي نسخة ان طعم من
أصحابك وقال مالك يكره ان يطعم مهاجريا (وهو يروي) (وقال يونس) ان طعم من أصحابك رضي الله عنه
(وهو يروي) (وقال يونس) ان طعم من أصحابك رضي الله عنه
من جبريل ما عرف بهم منها) قال العراقي رواه مسلم يروي عن أبي سبيبة في الأصل من حديث جابر
اد طعمتم اللحم كثر والمرق فانه أوسع وأمع للعجان (وقالت عائشة رضي الله عنها سمعت رسول الله
صلى الله عليه وسلم ان لي حارسين أحدهما قبل بيته والاخرى) أي بعد (بناه على وريما كان
الذي عندي لا يسمعها) أي لا يسمعها (فأعظم حقا فقال القسطل) (عليه بيابه ورأي الصديق)
ابن عماري (ورأي) أو كثر (الصديق يروي الله عنه وله عدد لرحم) (نقيب عائشة) (شرا لعلامه في
قبل اشق وشهد الشهادة واقتوح وماسية ثلاث وحسن في مربي مكة فانه وقيل بعد ذلك (وهو
يماضي) أي بحاصم (حارقه فقال لاصح حارث) أي لا تعاصمه (فان هذا يبق وسماس يدهون وهو
الحسن بن عيسى) من ماسر حسن الماسر جسي يروي عن (ابن سنانوري) مولا عبد الله بن المبارك كره
من حديث في كتاب القات ولم يزل من عفته ببيان ورقتها ومحبوب ماسية سبع وثلاثين وما تروى
له مسم ووداود (سألت عبد الله بن المبارك قلت الرجل المجهول) (يا بني) يشكوه على أنه أتى إليه
مرادو العلم يشكوه فأكبره (أي لا يكرهه) (وبعله يرى) مما يسهل إليه (وأكره ان ادعه)
أي انكره (فحدثني حريه) أي يروي في نفسه حيا أي لم يصره (وكيف أصعب فقال ان علامك له
أن يحدث حدثا يسئو حجابيه لادب فاحظه عليه) ذلك وفي نسخة فاحظه عليه (هذا استكناه حرك
قاده على ذلك الحديث ويكون قد ارضيت حرك وأدبته على ذلك الحديث وهذا تلطف في الجمع بين الحقين)
حق الخبر وحق ذلك (وقالت عائشة رضي الله عنها خذ لانيكلام عشرة) والحصر صافي بعدد ما كره
هما (تكوي في الرجل ولا تكوي في ابنة وتكوي في بعد ولا تكوي في سيدة يسميها الله تعالى ان
حبيب صدي الحديث) لان تكوي بحجاب الايمان لانه قال كان كذا ولم يكن قد اقرى على انكره
انه كرهه وصدق الحديث من الايمان (وصدق ماس) لانه من ائمة مائة شجاعة ومماحه (وعطاء
السائل) لانه من الرحمة (والكفاة ما يصانع) لانه من الشكر (وصلة الرحم) لانها من العصب
(وحفظ لآمانه) لانه من الوفاء (واندمم الجوار) أي التمهيد وأصله تحسد لامام وهو ما يدم من العهد
على اصاعته (ولندم للصاحب) لان كذا مسمما من راحة النفس (وفي الصيف) لانه من الحياء

لله خصال اذكاره عشر تكوي في الرجل ولا تكوي في ابنة وتكوي في بعد ولا تكوي في سيدة يسميها الله تعالى لمن أحب صدق
الحديث وصدق ماس وعطاء السائل والكفاة ما يصانع وصلة الرحم وحفظ الامارة والنذم للحار وندم للصاحب ويري ان ينفذ

الائت لسباع الحسن من سمرة وعلى بن النديب وابيانه سلا وحله وحفظ وثقا وعبد وكل شي
وفي مقابلة جد واس معين فريث في العمل لا نرم انه ذكر لاي جديته على انه يصح سماع الحسن
من سمرة ويصح حديث جيب بن اسيد فقال ذلك عا هو عن ذلك شيخ فريش يقول هذا كاستضعف
حديثه وقال ما رى ذلك شي وأما جيب فريش له توفيقه عند الميث بن محمد عن فريش حديثه بعقبة
فقال توفيقه سمعت جيب يقول لم يسمع الحسن من سمرة قال فقلت ٧ من ٧ على فريش بن أس
وعلى جيب بن اسيد فكيف يكون جيب عن حواه لا يدل على شي ولو كان توفيقه يورد عن فريش
لقوله انه كان عند اختلاف فريش صعب ومثله لا يصح سكن عن سيب بن قيس قد جمع من فريش وكذلك أبو
موسى الرمي وهرون والح في ذلك على فريش وان كان ثقة مطلقا علمه لكنه تغير واحتفظ قل موهنت
سبب ولا يجوز الاحتجاج بحديثه في يرد ما ما روي فيه ائمة فهو المنة تروى ما وضا عليه من
الاختلاف في سماع الحسن من سمرة بما روي من قد صححه منه وليس ذلك الا في الترمذي ع
على انهم اطلعوا على موافقة غيره وما لا فليس كذلك فتوقف فيه عن ذكره مفر نه ليس ان الحكم
كل حديث روي عن الحسن عن سمرة بالتحقق ومهر سيب بن قيس لم يصح حديثه بعقبة ولم يوحده
ما يدل على ان فريش بن أس من سمرة والله أعلم (وهو) أبو الحبيب (قصة) من دعة السدوسي
الهمري روي حديثه بعقبة في سيب بن قيس داود عنه ويدي بدل ويهي مسائل عن ائمة قال (د
دعيت بعقبة تحذير صوفة بها فاستقر سم وداخ) في تبت الدعة (ثم فوضع) تبت الصرود (على
بادوح صبي حتى يسكن منها) وفي نسخة منه (مثل الحيط ثم بعن رأسه ويحقق بعده) وهذا كان
في الجاهلية واستمر رميا في صدر الاسلام ثم سمع منهم لبي بن ربيعة عليه وسلم ان سمعوا مكاب الدم
حلوا ويصدقون به ثم سمعوا هذه ائمة ولدت كره الجمهور ائمة وقد ذكر خلاف الاختلاف
في الحديث سابق فقال منهم من قال ويدي ويحكي رأسه بدل ويهي ثم قال ولا يصح يهي وقال اس
لا يدر تكلم في حديث سمرة لدى فيه ودي ونصران حرم عنه روي عنه واثم وقال اس بن اس
بشي من دم بعقبة وحكاها اس لندر عن الحسن وداخ ثم قال ولا يكر ذلك غيرهم وكرهه ومن كرهه
الزهرى ومالك والشافعي وأحمد والبخاري وكذلك قول في حديثه ائمة ان أهل الحامسة كانوا يحضرون
قائمة يوم بعقبة فداخا قول وصح على رأسه فامرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يحضروا مكاب الدم
خلافه في ذلك قال اهر يقوامه ما ميطو عنه لادى هذا كان قد امر اماما لادى عنه والدم ادى غير
حائر بن الحسن رأس السدي وروي النديب داخ في من حديث سيب بن قيس عن سمرة روي عنه
العلام مرتين بعقبة فهر يقوامه دم وأما طو عنه لادى وقيل ساري عن جماعة ولوا واد
اماطة لادى يعرفك ان ما اعتيد من الطخ رأس المولود بدم بعقبة غير حار لانه نجس له بالصرورة
وذلك من كبر الادي ورواه السدي عنه صريح لانه من عن الحلية اه فالت بسير الى مروه اس
ماحه من رواية يزيد بن عبد الله عن عن العلامة ولا يمس رأسه بدم ورواه البزار وغيره بزيادة عن ابيه
وهو من أس أيضا كقوله البخاري سكن قل ابوي عراقي عن سبحة الاسموي انه قل عن الموردي في
الافساح الحرم به لا يكره اضع رأسه بالدم قلت وكان الصنف ممن يقول ذلك ويقل الى عدم الكراهة
فان سيباه فذلك على ذلك فقلت (دع عن رحن الى عبد الله بن سيارك) رحمه الله تعالى (فشكا اليه بعض
ولده فقال هل خصوت عليه قال نعم قال أنت أقصدته) بشير بذلك ان ادعوة لوالده وبه مستحابة فلا
يذهب لوالده ان يدعو عليه فينسب لادى حاله (ويستحب الرضي بالولده في الامر عن سيب) تنمي من
المؤمنة فلوهم (اسي صلى الله عليه وسلم وهو يقبل ولده الحسن فقال) الا ربع (بنك عشرة من
لولد ما قبلت واحدا منهم) فقال بن من لا يرحم لا يرحم) أي من لا يكون من أهل الرحمة

٧ هياياص بالاصل

وقال قتادة دا دعيت
بعقبة تحذير صوفة بها
استقبلت سم وداخها ثم
توضع على بادوح الصبي
حتى يسكن منه مثل الحيط
ثم يغسل رأسه ويحقق
وهو حل الى عبد الله بن
المبارك فشكا اليه بعض
ولده فقال هل دعوت عليه
قال نعم قال أنت أقصدته
ويستحب الرضي بالولده في
الامر عن سيب السدي
صلى الله عليه وسلم وهو
يقول ولله الحسن فقال ان
في عشرة من لولد ما قبلت
واحد منهم فقال عليه
السلام اس من لا يرحم
لا يرحم

[illegible]

ويكرهوا قرآن وقال له
معاوية بن نه ت يا احف
لقد دخلت على وانا مملوء
غضا وقطاعا على يزيد فلما
خرج الاحنف من عنده
رضي عن يزيد وبث اليه
بما اتى ألف درهم ومائتي
قوب فارسل يزيد الى
الاحنف بمائة ألف درهم
ومائة قوب فقامه اياها
على الشطر فهذه هي
الاخبار الدالة على تأكد
حق الوالدين وكيفية القيام
بهم تعرف بعد كراه
في حق لاحوة فانه
اراد تأكد من الاحوة
بسل يزيد ههنا أمران
أحدهما ان أكثر العلماء
على أن طاعة الابوين
واجبة في الشبهات وان لم
تجب في الحرام المحض حتى
ادركا بعد صحت قرارك
عنهما بالطعام فليكن ان
تأكل معهما لانه
شبهة روع ورضا الوالدين
حينئذ وكذلك من كان
تساوق مباح أو ناذلة لا
بأذنتهما والمبادرة الى الحج
الذي هو فرض الاسلام
نقل لانه على التأخير
والخروج لطلب العلم
نقل الا اذا كنت تطلب
علم الفرض من الصلاة
والصوم ولم يكن في بلدك
من يعلم ذلك سكن يسلم
ابتداء في بلدك فيهما
بعله شرع الاسلام فعليه
بعد رتبة فيجب ان يسلم

عصواهم بمحسوسهم ويحسبونهم (في حجبهم وميلهم) في على قدر ما فهمهم (ولا تسكنهم)
عائهم (ثقلان) وفي نسخة ثقلان أي لا تقبل عنهم ما يبعث (فيما وجدوا) ويكرهوا امرهم
وقال معاوية بن نه ت يا احف بعد حديث علي وآله عليه السلام (لا تسكنهم) لانه كان وحده عليه في نفي
تكرهه ذلك (فما خرج الاحنف من عنده رضي) معدومة (عن يزيد) وبث له من عنده ما كان
منه من سبب الدماء ونحو ذلك ولم يكن في حجة عماله لا واعدة خيرة لا كفة ولا كس كان
ذلك في سكتاب مسطور وكان أمراته قد رافقوا (واعت انهم على ثلث درهم ومائة قوب فارسل
بريد الى الاحنف) منها (مائة ألف درهم ومائة قوب) اي على تسلم (في نصف) هذه
هي الاخبار الدالة على تأكد حق الوالدين وكيفية القيام بهم تعرف بعد كراه
اراد تأكد من الاحوة (لانه) بريد ههنا أمران أحدهما ان أكثر العلماء على أن طاعة الابوين
واجبة في الشبهات وان لم تجب في الحرام المحض حتى اذا كانا لا ينعمان (بأن قرارك
عنهما بالطعام فليكن ان تأكل معهما لانه) شبهة روع ورضا الوالدين حينئذ وكذلك من كان
تساوق مباح أو ناذلة لا بآذنتهما والمبادرة الى الحج الذي هو فرض الاسلام نقل لانه على التأخير
والخروج لطلب العلم نقل الا اذا كنت تطلب علم الفرض من الصلاة والصوم ولم يكن في بلدك
من يعلم ذلك سكن يسلم ابتداء في بلدك فيهما بعله شرع الاسلام فعليه بعد رتبة فيجب ان يسلم
عصواهم بمحسوسهم ويحسبونهم (في حجبهم وميلهم) في على قدر ما فهمهم (ولا تسكنهم)
عائهم (ثقلان) وفي نسخة ثقلان أي لا تقبل عنهم ما يبعث (فيما وجدوا) ويكرهوا امرهم
وقال معاوية بن نه ت يا احف بعد حديث علي وآله عليه السلام (لا تسكنهم) لانه كان وحده عليه في نفي
تكرهه ذلك (فما خرج الاحنف من عنده رضي) معدومة (عن يزيد) وبث له من عنده ما كان
منه من سبب الدماء ونحو ذلك ولم يكن في حجة عماله لا واعدة خيرة لا كفة ولا كس كان
ذلك في سكتاب مسطور وكان أمراته قد رافقوا (واعت انهم على ثلث درهم ومائة قوب فارسل
بريد الى الاحنف) منها (مائة ألف درهم ومائة قوب) اي على تسلم (في نصف) هذه
هي الاخبار الدالة على تأكد حق الوالدين وكيفية القيام بهم تعرف بعد كراه
اراد تأكد من الاحوة (لانه) بريد ههنا أمران أحدهما ان أكثر العلماء على أن طاعة الابوين
واجبة في الشبهات وان لم تجب في الحرام المحض حتى اذا كانا لا ينعمان (بأن قرارك
عنهما بالطعام فليكن ان تأكل معهما لانه) شبهة روع ورضا الوالدين حينئذ وكذلك من كان
تساوق مباح أو ناذلة لا بآذنتهما والمبادرة الى الحج الذي هو فرض الاسلام نقل لانه على التأخير
والخروج لطلب العلم نقل الا اذا كنت تطلب علم الفرض من الصلاة والصوم ولم يكن في بلدك
من يعلم ذلك سكن يسلم ابتداء في بلدك فيهما بعله شرع الاسلام فعليه بعد رتبة فيجب ان يسلم

حقوقا في المعاشرة لابد
 من مراعاتها فقد كان
 من آخر ما وصي به رسول
 الله صلى الله عليه وسلم
 أن قال اتقوا الله فيما
 ملكتم أيانكم أطيعوهم
 مما تملكوا من أموالهم
 مما تملكوا من أموالهم
 من العمل ما لا يوجبون فسادا
 أحييتهم فامسكوا وما كرهتم
 فممسكوا ولا تعذبوا خلق الله
 فان الله ما يملككم أياهم ولو
 شاء لملكهم أياكم وقال
 صلى الله عليه وسلم للمعاول
 طعامة وكسوته والمعروف
 ولا يكاف من العمل ما لا
 يدين وقال عليه السلام
 لا يدخل الجنة نجس ولا
 متكبر ولا حائن ولا سبي
 الملكة

حقوقا في المعاشرة لابد
 من مراعاتها فقد كان
 من آخر ما وصي به رسول
 الله صلى الله عليه وسلم
 أن قال اتقوا الله فيما
 ملكتم أيانكم أطيعوهم
 مما تملكوا من أموالهم
 مما تملكوا من أموالهم
 من العمل ما لا يوجبون فسادا
 أحييتهم فامسكوا وما كرهتم
 فممسكوا ولا تعذبوا خلق الله
 فان الله ما يملككم أياهم ولو
 شاء لملكهم أياكم وقال
 صلى الله عليه وسلم للمعاول
 طعامة وكسوته والمعروف
 ولا يكاف من العمل ما لا
 يدين وقال عليه السلام
 لا يدخل الجنة نجس ولا
 متكبر ولا حائن ولا سبي
 الملكة

حقوقا في المعاشرة لابد
 من مراعاتها فقد كان
 من آخر ما وصي به رسول
 الله صلى الله عليه وسلم
 أن قال اتقوا الله فيما
 ملكتم أيانكم أطيعوهم
 مما تملكوا من أموالهم
 مما تملكوا من أموالهم
 من العمل ما لا يوجبون فسادا
 أحييتهم فامسكوا وما كرهتم
 فممسكوا ولا تعذبوا خلق الله
 فان الله ما يملككم أياهم ولو
 شاء لملكهم أياكم وقال
 صلى الله عليه وسلم للمعاول
 طعامة وكسوته والمعروف
 ولا يكاف من العمل ما لا
 يدين وقال عليه السلام
 لا يدخل الجنة نجس ولا
 متكبر ولا حائن ولا سبي
 الملكة

وهو عبد الله بن ربيعة بن عبد شمس بن عبد مناف بن قصي بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب بن فهر بن مالك بن النضر بن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن إلياس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان (٢٢٤) ثم ولد له من بعده عبد الله بن ربيعة بن عبد شمس بن عبد مناف بن قصي بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب بن فهر بن مالك بن النضر بن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن إلياس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان

هذا وجد عبد الله بن ربيعة بن عبد شمس بن عبد مناف بن قصي بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب بن فهر بن مالك بن النضر بن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن إلياس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان (٢٢٤) ثم ولد له من بعده عبد الله بن ربيعة بن عبد شمس بن عبد مناف بن قصي بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب بن فهر بن مالك بن النضر بن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن إلياس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان

وهو عبد الله بن ربيعة بن عبد شمس بن عبد مناف بن قصي بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب بن فهر بن مالك بن النضر بن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن إلياس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان (٢٢٤) ثم ولد له من بعده عبد الله بن ربيعة بن عبد شمس بن عبد مناف بن قصي بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب بن فهر بن مالك بن النضر بن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن إلياس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان

وهو عبد الله بن ربيعة بن عبد شمس بن عبد مناف بن قصي بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب بن فهر بن مالك بن النضر بن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن إلياس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان (٢٢٤) ثم ولد له من بعده عبد الله بن ربيعة بن عبد شمس بن عبد مناف بن قصي بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب بن فهر بن مالك بن النضر بن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن إلياس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان

يدخلون الجنة وأول ثلاثة
يدخلون النار فأما أول
ثلاثة يدخلون الجنة فلهذه
وعند هؤلاء أحسن عداة
وبه وهم ليس به عداة
معه فذو عيال وأول
ثلاثة يدخلون النار أما
منهم ذوو عيال لا يرى
حق الله وقدر نفور وعن
أبي مسعود الأنصاري قال
بيما أنا أصرب غلاما لي إذ
سمعت صوتا من خلفي أعلم
يا أبا مسعود من تين فالتفت
فأدرك رسول الله صلى الله عليه
وسلم فابقيت السوط من
يدي فقال والله لله قدور
سلك من همدون
صلى الله عليه وسلم إذ أع
أحدكم خادما منكم
أول ثلثة يدخلون الجنة
أول ثلثة يدخلون النار
قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم إذا أتى أحدكم
شاة فطعمه فليجلسه
وليا كل معه فإن لم يفعل
فلناوله لقمة وفي رواية إذا
كفى أحدكم هلو كصصة
طعمه فكفاهه وفي رواية
وقربه إليه فليجلسه وليا كل
معه فطعمه فليجلسه ولناوله
أو أحدكم كاه فليروعه
وشره فليروعه وفي رواية
وقل كل هذه وتدخل
هي

ذكره فلا يعرفه وأول ثلثة من لا يرى من لا يرى في حمة هؤلاء الثلاثة وأما تقدم أحد ثلاثة
على الآخرين فليس في القفا إلا التسبق عند علم البيان وفي رواية بدل ثلاثة ثلاثة فليس في حمة هؤلاء الثلاثة
لأنهم في جماعة (يدخلون حمة) وفي رواية عداة (يدخلون حمة) وفي رواية عداة (يدخلون حمة) وفي رواية عداة (يدخلون حمة)
عمر (حسن عداة) وفي رواية عداة (يدخلون حمة) وفي رواية عداة (يدخلون حمة) وفي رواية عداة (يدخلون حمة)
(وعرف) عن ثلثة ملاحقه (متعدي) عن مؤس (دو عيال) وفي رواية (دو عيال) وفي رواية (دو عيال) وفي رواية (دو عيال)
أسير (وفي رواية) وأما أول ثلثة (سلط) على وعيته بالجور والفسق (ودوروة) أي ومرة من مال
(لا يعطى حق الله) في ماله (وقد قيل نفور) أي مكره قال الطبري أخرج الشهدة وفيه لعمرو العادة
ليشعر بان مطلق الشهادة أفضل منهم ما فكيف إذا قرب بالانصاف وصح ولو به شعاعا يشهد عن التقدير
أشرفها الانصاف والصحة والخصلتان من قربان به فبذلكه أو مفضها اه قال العراقي رواية
الترمذي وقال حسن وابن حبان من حديث أبي هريرة اه فأتى يروي عن ترمذي وحسنه فله
عن علي قول ثلاثة يدخلون الجنة (ويعرف) متعدي (ويعرف) متعدي (ويعرف) متعدي (ويعرف) متعدي (ويعرف) متعدي
عن أبي مسعود (مرتب) أي فلهما مرتب (فأنت) فأدرك رسول الله صلى الله عليه وسلم
هاتين السوط من يدي فقال والله لله قدور سلك من همدون
صلى الله عليه وسلم إذ أع أحدكم خادما منكم
أول ثلثة يدخلون الجنة
أول ثلثة يدخلون النار
قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم إذا أتى أحدكم
شاة فطعمه فليجلسه
وليا كل معه فإن لم يفعل
فلناوله لقمة وفي رواية إذا
كفى أحدكم هلو كصصة
طعمه فكفاهه وفي رواية
وقربه إليه فليجلسه ولناوله
أو أحدكم كاه فليروعه
وشره فليروعه وفي رواية
وقل كل هذه وتدخل
هي

على خيرة خلقه ومطوبه

باب صرف همهمهم الى
موااسنة واحزل حبهم
من التلذذ بمشاهدة آلائه
وعظمته وروح أسرارهم
بغناجته وملاطفته وحقر
في قلوبهم النظر الى منافع
الدنيا وزهرتها حتى اغتبط
بعرسته كل من طوبت
الجب عن مجاري فكره
فاستأنس بمطالعته بصنات
وجهه تعالى في خلونه
واستوحش بذلك عن
الانس بالانس وان كان من
أخص خاصته والصلاة
على سيد محمد سيدنا
ونبيته وعلى آله وصحبه
سادة الحق ورضي الله عنهم
هان للناس اختلافا كثيرا
في العزلة والمخاطبة وتفضيل
احدهما على الاخرى مع
ان كل واحدة منهما
لانتفك عن عوائل تنفر
عنها وقوائد تدعو اليها
وميل أكثر العباد والزهاد
الى اختيار العزلة وتوحيها
على المخاطبة وماد كرمه في
كتاب الصفة من فضله بمخاطبة
والمواخاة واؤده يكاد
خاص مامال اليه لا كثرون
من اختيار الاستعاضة
والخبرة فكشف العطاء
عن الحق في ذلك همهم
ويحصل ذلك برسم يابني
* (الكتاب الاول) في حق
المساذهب وجمع ياب
* (الكتاب الثاني) في
كشف العطاء عن الحق

وفي معنى المسنة وفي الاولى اشارة الى قوله تعالى فاصبر نعمته حواما (على حبر حقه) وفي سعة على
حيرة حقه (وصفونه) تكسر به ادو فحقها أي خلاصتها عما به (باب صرف همهمهم) أي عطفهم والهمة
قوة والسعة في انفس طاسة معالي لامور (الى موااسنة) مع الله من لاس قد نسه واسأانس اد
سكن طمأنينة ولم يهر و سار هذه امله الى قوله تعالى تو عفت ما في الارض جبعاما لفت بين قلوبهم
ولكن الله تعيهم وقد امتن على حبيبه صلى الله عليه وسلم بهذا الشيف وجع من الاشك على
معاونة معويه مع رفع اعداء شككف (واحد) أي كثر (همهم) أي تعيهم (من الددة اهد
آلائه) أي نعمه الباهرة وساعه (دعطته) أي حلاله وكمر بانه (روح أسرارهم) هي ما سلوت
عبودهم أي جعلها داب راحة (بغناجته) أي مكانه سرية (وملاطفته) معويه (وحقر في قلوبهم
النظر) أي شطع (الى صاهر) (زينة الدنيا) كما يترأى من معتها (زرهتها) وفي نسخة الى منافع
الدنيا وزهرتها فالصبر راجع الى اشاع وكانه في ذلك انه سب العوائى أي جعل استماع اليه حقير في
دورهم لاني عيهم ذامعة تحقيرها يقرب ولذلك كان بعض العارفين يقول اللهم اجعل حبهم
أبيدا لا في ديارنا أي لا تملحهم ديارنا وأما تعظيمه في الايدي والعيون فاعلموا من باب عطاء كل عمل
حاصل (حتى غنما بعزله) اسم من الاعتزال وهو تخيبا سوي أو لروح عن عمة الخلق بالبرء
ولا فذاع والاعتدال بالشئ الاعجاب به (كل من طوبت العجب) أي زيب وزعت (عن مجرى فكره)
أي مباديهم التي تحولهم وتشتغل في ارسائهم (فاستأنس) أي سكن (مطاعته) أي مشهده (سعر
وجهه تعالى) صمت أي نوره ومكانه وحلاله وعلمته (في ديوه) أي في حال محادثة سر مع الحق
حيث لا أحد فاحيرة أعلى مقام من العزلة ومهم من قل طاعة تكو من لا يبر والعزلة تكو من
القدس ومائدع واليه ويشعل عن الله فاحيرة كثيرة واعرفه قبله واليه جفع صاحب العوارف والمعرف
لاؤل فقد كان صلى الله عليه وسلم أم مقامه وحسن حاله فقد حسب ليه الخلاه (واستوحش بذلك عن
الانس) بالضم أي ميل الناس (بالانس) ما تكسر وان كان ذلك لانس به (من خص خاصته)
أي من أعينهم من يختص بقره (و صلاة) الكماله (هي) جود مولانا في عمة (يكون دنياه
الله وخبرته) منهم وسيادته عليهم نشت من نجوم قوله صلى الله عليه وسلم ما بد ولد آدم يوم القيامة يرو
مسمم يؤودا ومن حدث أي هريرة دوه أجدر ان يمدى داس ماحه رباة ولاخر (وعلى آله) شروين
نقرا ته (و حجة) انصاف بحسن صفة (سادة الحق) أي برزواهم (دنته) انديس بقدي هم
وسلم تسليها (ما عذاب الناس) بارادهم بعارفون بالله تعالى من كل السؤل في هر في الحق سبحانه
(اختلافا كثيرا في سب) لعره والمخاطبة ما هم (د) في (فصيل اخدهما على الآخر) فاحذر
بعضهم العزلة وقصده وآحور الخطية وعصمها (مع اكل واحد منهما) عبادته مل (لا يظن من
عوائل) أي دوه (تفرعها) وتوحش منها (وقوائد تدعو اليها) ويخص عليها (دسل) كثر لعداد
مشتبهين بعدد ماته تعالى (والزهد) المنع من الدنيا بدعما وحديث (الى اختيار عرله وتفضيلها على
المخاطبة) ما وجدوا فيها من السلامة والاستئناس (وماذ كرماء) أي في كتاب الصفة من فضله
بمطلة مع الناس (والمواخاة) بينهم (و الثقة) معهم (يكاد يمتص مامال ليه الاكثرون) من
العباد والزهاد (من اختيار الاستعاضة) لا مرد (والخبره) عن سس (دكتشف العبد عن روحه
الحق) في ذلك أمر (همهم) يدعوا الى الاستعاضة (ويحصل ذلك برسم يابني) بصم حكاهم بم تشتفت
(الكتاب الاول في نقل المذاهب) المروفة (د) نقل (الجميع) والبر هي صيد (اسان لثاني في كشف
العطاء عن الحق بحصر القوائد والعوائل) وازاعة مطرق في كل منهما اختيارا وركا

• (الكتاب الاول في نقل المذاهب والا فويل) •

جمع قول على خلاف الناص وهو جمع الجمع (وذكر جمع الفريقين في ذلك) أما المذاهب فقد اختلف الناس فيها وظهر هذا الاختلاف بين التابعين (ولفظ القلوب وقد كانت روضة في حق الله تعالى وجمعة لاجله والمختلة في الخصر وسائر ضرائق للملين في كل طريق فربما في ذلك نفس اعدى وله حاشية من الامر وسدود كان الحاشية عرو وحسن من ذنوب عرو لا محالة وكانت الاسفة والخصبة وتزاور من أحسن سبل المتقين وقد كثرت الاحبار في تفصيل ذلك والحاشية عليه على ان رأى متابعين وداخلة في المعرفة (ودخل الى اختيار المعرفة وتفسيرها على المصنفين) سعيد (الثوري وارايمس دهم) عيسى (ودارد) بن عيسى (الطائي والفضل بن عياض) التميمي (وسايمان الخواص ويوسف بن ساه) اشعاشي (وحده) سفة دة (لمر عيسى وشر) بن الحارث (الحاشي رضى الله عنهم) وهؤلاء يسوسون طرفة من تعين ودة رافق وأتهم رأى متابعين ويدل ذلك ما بين صاحب القلوب فانه قال بعد قوله على ان رأى المتابعين قد اختلف في التعرف منهم من كان يقول اول من اعارف فانه أسلم من متاور من عند الصبيحتين رخصه فقوم خلق عدل له قال كلما كثرت اعارف كثرت حقوق وكما صارت الخصبة فوكذب اراءه وكان بعضهم حل ريت شر الامن تعرف ذلك ما نقص من هذا فهو خير وفان بعضهم شكر من تعرف ولا تعرف الى من لا تعرف ومن مال الى هذا يرى سعيد الثوري ثم ساق ما ذكره المصنف اى آخره ثم قال (وهو أكثرنا عيسى بافتتاحها طلة واسكنه راء اعارف ولاخوان) في الله عرو وحل (الاصح) وانجبت الى انؤمين والاسفة منهم في الدين تعاون على البر والتقوى) ولا بد ذلك في في الرضا عرو في اشدائه وتقدم قول بعضهم استكثر رأس الحواش فان لكل مؤمن سماعة وعيسى بن مخلوق سماعة أحبط في غير ذلك من الادوال التي تقدم ذكرها في كتاب الفصحة (ر) من (مدل الى هذا) الطاربي (سعيد بن اسيب) بن حزن القرني (وعلم) بن شر حل (الشعبي) (عند الرضا) (س) في لبي (الاصح) رى المدي ثم الكوفي (وهو م) عرو (س) لوبير ساعوام المرنى المدي (و) عيسى بن عيسى (س) شمره (الحاشي فاعنى كونه وعلمها) (وشر) بن الحارث نقاشي أو فقيه الكندي (وشر) بن عيسى (س) في عرو وهؤلاء كلهم من التابعين (ر) من صاه بعضهم كطبا (س) عيسى (الهاشمي) (ر) عيسى (س) مازك) ثوري (و) محمد بن ادريس (الشعبي) (و) محمد بن (حليل وجاعة) حروب من وادعهم هكذا فهم صاحب القلوب وقال الهاب اسهر وردى في عرو ف اعارف اقتضى بالخصبة وحود الجسدية وفديعوا بها اعم لاوصاف وفديعوا بها اخص الاوصاف والاعمال اعم لاوصاف كابل جاس الشمر بعضهم في اخص والاعمال اخص الاوصاف كابل بل في بعضهم الى بعض ثم يخص من ذلك كابل هل الطاعة بعضهم الى بعض وكل هل المعصية بعضهم الى بعض فاعلم هذا لاصل وان الحدوث الى الخصبة وحود الجسدية بالاعمال صرة والملاخص تحرى دليلة قد لا سباب فمسه عند بل الى صوة شخص ويظهر ما يسي في الله الى خصه ورب حوال من عرو به غير ان اشعر فان رأى أحواله مسددة فليشر به بحسن الحال فمدحه له مرآة يلوخ في مرآة أخيه جمال حسن الحال وان رأى آتعاله عير مسددة فليبر جمع الى عسه بالووم ولأنهم قد لاج له في مرآة أخيه سوء حاله فليخبر به عرو به كثر ردهم الاحكام مادامه اصححه اراداد حلة واعو حاجا ثم ادا عرو من صاحبه ادى مال به بحسن حاله وحكم له فمسه بحسن الحال وهذا في ذلك في مرآة أخيه فليعلم ان سبيل بالوصف الاعمال مرآة كوزي جبلته والليل بطريقه واقع وله بحسبه أحكام وللهس بسعه سكوت وكون فليست بلسيل بالوصف الاعمال بحدوى الميل بالوصف الاخص وبصير من المصاحص استزادات طبيعية وتلذذ تحلية لا يعرف بينها وبين الخصبة فمعهز وحل الالعلماء في هذون وفديعوا به الصادق اهل الصلاح أكثر مما يفتقد به اهل السوء ووجه ذلك ان اهل السوء هم سادسهم فمعهز تحذره منهم واهل الصلاح عرو

وذكر جمع الفريقين في ذلك) أما المذاهب فقد اختلف الناس فيها وظهر هذا الاختلاف بين التابعين فذهب الى اختيار المعرفة ونقصها اعنى المتابعين سمعان الثوري وارايمس ابن دهم ودارد العدني ومن بين عياض وسيد بن الخواص ويوسف بن ساه وحده فمعهز ثوري وشر الحاشي وقال أكثرنا عيسى بافتتاحها طلة واسكنه راء اعارف ولاخوان) في الله عرو وحل (الاصح) وانجبت الى انؤمين والاسفة منهم في الدين تعاون على البر والتقوى) ولا بد ذلك في في الرضا عرو في اشدائه وتقدم قول بعضهم استكثر رأس الحواش فان لكل مؤمن سماعة وعيسى بن مخلوق سماعة أحبط في غير ذلك من الادوال التي تقدم ذكرها في كتاب الفصحة (ر) من (مدل الى هذا) الطاربي (سعيد بن اسيب) بن حزن القرني (وعلم) بن شر حل (الشعبي) (عند الرضا) (س) في لبي (الاصح) رى المدي ثم الكوفي (وهو م) عرو (س) لوبير ساعوام المرنى المدي (و) عيسى بن عيسى (س) شمره (الحاشي فاعنى كونه وعلمها) (وشر) بن الحارث نقاشي أو فقيه الكندي (وشر) بن عيسى (س) في عرو وهؤلاء كلهم من التابعين (ر) من صاه بعضهم كطبا (س) عيسى (الهاشمي) (ر) عيسى (س) مازك) ثوري (و) محمد بن ادريس (الشعبي) (و) محمد بن (حليل وجاعة) حروب من وادعهم هكذا فهم صاحب القلوب وقال الهاب اسهر وردى في عرو ف اعارف اقتضى بالخصبة وحود الجسدية وفديعوا بها اعم لاوصاف وفديعوا بها اخص الاوصاف والاعمال اعم لاوصاف كابل جاس الشمر بعضهم في اخص والاعمال اخص الاوصاف كابل بل في بعضهم الى بعض ثم يخص من ذلك كابل هل الطاعة بعضهم الى بعض وكل هل المعصية بعضهم الى بعض فاعلم هذا لاصل وان الحدوث الى الخصبة وحود الجسدية بالاعمال صرة والملاخص تحرى دليلة قد لا سباب فمسه عند بل الى صوة شخص ويظهر ما يسي في الله الى خصه ورب حوال من عرو به غير ان اشعر فان رأى أحواله مسددة فليشر به بحسن الحال فمدحه له مرآة يلوخ في مرآة أخيه جمال حسن الحال وان رأى آتعاله عير مسددة فليبر جمع الى عسه بالووم ولأنهم قد لاج له في مرآة أخيه سوء حاله فليخبر به عرو به كثر ردهم الاحكام مادامه اصححه اراداد حلة واعو حاجا ثم ادا عرو من صاحبه ادى مال به بحسن حاله وحكم له فمسه بحسن الحال وهذا في ذلك في مرآة أخيه فليعلم ان سبيل بالوصف الاعمال مرآة كوزي جبلته والليل بطريقه واقع وله بحسبه أحكام وللهس بسعه سكوت وكون فليست بلسيل بالوصف الاعمال بحدوى الميل بالوصف الاخص وبصير من المصاحص استزادات طبيعية وتلذذ تحلية لا يعرف بينها وبين الخصبة فمعهز وحل الالعلماء في هذون وفديعوا به الصادق اهل الصلاح أكثر مما يفتقد به اهل السوء ووجه ذلك ان اهل السوء هم سادسهم فمعهز تحذره منهم واهل الصلاح عرو

سلاحهم قبل انهم بحسبة الاخوية ثم حصل بهم ستروى صبيغة حمله جات بهم و بحقيقة
 عصمة الله تعالى ككتف من طريقتهم بنور وانجلى عن موع لارب قدسنا الصادق هذه الحقيقة
 و احدث من العصمة انحصر الاقدام ويومها ما يد في روحه المرام ولهذا المعنى تكرب هاتفة من سلف
 عصمة ورثا نصبه له بعزله والوحدة كإبراهيم بن آدم وداود الطائي وفضل بن عباس وسليمان
 الخواص وحكمه عنه به قبل له جاء ابراهيم بن آدم أمثلة قال لا ألقى معاصيا أحب لي من أن ألقى
 برهم قيل وم قال لا بد أن ألقى في ظهر عيسى ما هو رأي حسن خيرا بها وفي ذلك فاته
 وهذا كلام عالم بالعلم والاختلاف وهذا واقع من شواحيب الامن عصمة الله تعالى ثم قال وقد رغب جمع
 من السلف في عصمة والاخوة في الله تعالى ورثا والله تعالى عن أهل الأئمة حيث جعلهم أحوالنا
 ثم سأل الأئمة هو الذي بدأ عصره في دولة بهم ثم قال ورد خبر الاخوة والعصمة في الله بعد من السلف
 وعصمة الله من السلف وغيرهما وفاة العصمة ثم انفتح مسامحة من ويكتفب اربابا من علم الحوادث
 والعوارض وينتصب ابن طريقتهم بنور ويومها ما يد في روحه المرام ولهذا المعنى تكرب هاتفة من سلف
 ويضع بطريق العصمة والاخوة انما صادوا تعاون وتقرى حودا على وتزوج الارواح بنسباء ويتقى
 في التوجه الى الرغبى الاعلى ويعصره في الشهادة كالاصور د احدث حوت لا حرم اذا مردب
 نصرت عن موع ابراهيم اه وقال لوروى خلف بعلماء في العزلة والاختلاف ثم فصل فذهب
 الشافعي والاكثر من تفصيل الحظوظ بها من اكتسابا وانما هو دسعار لا لامر و كسبر سواد
 المسلم وايصال الخبر ابراهيم وسعاون على لمر د قولى داه له المحرقات كان صاحب علم ورهنا كد
 فصل اختلاعه وذهب آخرون الى تفصيل العزلة لما هم من اسلامه المحدث لكن شرم أن يكون عروفا
 بوجاهة العباد بنى تلمه وقال سكر بنى في شرح البخارى احدث في عصره تفصيل الاعتزال بدو ونحو
 المحفل من المعاصر وقال سكر بنى انما وافق له في هاتين الاختلاف مع له من في هذا الزمان لا على
 الاشرور وقال نواسفة لاجدى ور قبل ما دعية بعزله بعدد عن الرأى في العمل وحلوا الح طر
 وشهود سرالوحدة في الاول من د روافق ما قالوا من تفصيل العزلة بنفسه لزمان واذا حوب والله
 يستحب (ولما نور عن العلماء من كلامات بهمة في كتاب معاشرة في عين الى الحد را بنى الى
 كتاب مقرره بما يشير الى الله الذي فصل لا يعلق الله بكلاما بين د هب وبها هو مقررون
 بذكر العزلة بورد صدر التعرض للمعنى في القواش يقول قد روى عن عمر بن الخطاب (رضى الله عنه)
 انه قال خذوا عني ما ينفعكم من العزلة وقال أصا في وصيته التي تقدم ذكرها في الكتاب يدى دله واهل
 عدول واحد صديق من انعم الامم (وهو) محمد بن سيرين بعزله عبادة وذلك لانهم ادعوا الى
 اسلامه من مطووات (وهو) محمد بن سيرين بعزله عبادة وذلك لانهم ادعوا الى
 مؤسسه (كفى ما يوجب واعظا) وهذا قد روى في المرفوع من حديث عمار بن ياسر وكفى ما يوجب
 عى رواه الطبراني في الكبير (بحداته صاحبنا ودع باسمه) وروى اسعاس كرى في ربحه من
 عرى المسلسل ما له بيا ما نواجر ح عيت بنى الخطيب احمر ما أبو بكر الخطيب أنجب القاضى أبو
 محمد بن واسم الاسر امدى احمر بعد الله بن محمد امدى اشير امدى حدثنا القاضى أحمد بن محمد بن حمراد
 لاهوا زى حدثنا عى بن محمد بن مصرى حدثنا أحمد بن محمد الخطيب قال سمعت سرياقى يقول سمعت
 شرايعى اساخريث يقول قال ابراهيم بن آدم وقف على ركب في جبل لسان فادبته فاشرف عى
 فقاتله عطى فاشرف يقول حدثني ساس صاحبنا في بعدد رها ادهر اهلنى ودارى اجهنا
 طلبه من كتب شافى محمد بن عماريا
 قال شرفه موعظة لراغب لك عطى استأش يقول

ولما نور عن العلماء من
 الكلامات ينقسم الى ثلاث
 مطلقة تدل على المنيل الى
 حد ارباب والى كلى
 مقرره بما يشير الى الله
 البس فضل الآت ما لقس
 الكلامات لمين المذهب
 فيها وهو مقررون بذكر
 العزلة بورد صدر التعرض
 للمعنى في القواش يقول
 قد روى عن عمر بن الخطاب
 انه قال خذوا عني ما ينفعكم
 من العزلة وقال أصا في
 وصيته التي تقدم ذكرها في
 الكتاب يدى دله واهل
 مؤسسه (كفى ما يوجب
 واعظا) وهذا قد روى في
 المرفوع من حديث عمار بن
 ياسر وكفى ما يوجب

فوحش من الاحواب لا تسمع مؤنسا * ولا تجد لها ولا تسمع صاحبها
وكي سامري لعل من سبي آدم * وكس واحد ما قدر من سبي
فقد قسد الاخوان والحب والانسا * فليست ترى الامر وقاوكاذا

قال سري فقلت لشهره موعظه راعي لك دعني انت حساك الكلام بتمامه ووجهه فان لو بكر الخطيب
فقلت للماضي سرامى هذه موعظة لجدي لك فعلى فقال ثق الله وثق به ولا تنهمه فان حبيبه لك
خبر من خبايا به سائرنا

اتخذ الله صاحبا * ودور الناس حاسبا حربا من كيف شئت تتخذهم عاقرا ما

وقد املت المسلسل من حصى عقيب خرس اشباح في مقدمي في جلد حصى فليس سره وهو مخطو في
حله الامان لتي مقبلة (وهل انوار ربع راهد قلت له رد) س نصير (سري عطلي قال صم عن الدنيا
واحعل طار لا خوف من اسرار من الابد) اخرج يوحيم في اخيلة قال حدثني مرهم من
عبد الله حدثنا محمد بن ابي حنيفة حدثنا محمد بن كرام عن ثي لم يبع الا عرج قال ابيت داود العاصي وكان
داود لا يخرج من منزله حتى يقول وذن قد همت لصلاة فخرج يصلي فاداس لم الامام اخذ بعله ودخل
منزله قال حال ذلك على ذكره يوم دخلته على ربه فوقع في قلبه اسلماء اوصى قال اتق الله وان كان
لك ولد من بعدهم ثلاث مر بتمه في لو بعد صم عن الدنيا واحعل سطر مؤنسا وجناب الناس غير
ذلك جماعةهم وقال يا اخا حدثنا ابراهيم بن عبد الله حدثنا محمد بن يحيى وحدثنا احمد بن محمد حدثنا محمد
بن عبد المجيد بن يحيى حدثنا عبد الله بن ادراس قال قلت لداود طائف اوصى فقال قل من معرفة الناس
قلت ردى قال ارض سبر من الدنيا مع حلا من الناس كبر صي هل الدنيا لا يد مع فساد ليس قلت ردى
قال احعل بدنيا كرم صمتم ثم طار على الموت وما دونه من الناس دراز من الاسد فخرج يوحيم من
حرب بن عيسى بن زفر حدثنا سعيد بن كان وحدثنا لا قاض وحدثنا يوحيم وقت الصلاة فاداس
حتى خرج فنبذ معه والمسجد منه فربب فحدثني غير غيره فقلت ابي زيد فحدثني سكاك حاله حتى
خرج عني مسعد فقلت انار بن نعم فربب فحدثنا فحدثنا من ان من دراز من السبع انه ما ط
احد الانبي العهد وخرج بناس من طريق حسن بن مالك عن بكر بن عباد قال سمعت داود الانبي يقول
فوحش من اسس كبر فوحش من ساء (وهل لحسن بن رضى الله عنه) هو لحسن بن علي بن ابي طالب
(كتاب حفص بن اساوراة فمع س دم فاستعنى اعزل اسس دسر) في ديه (ترك الشهاب فصار
حز ترك حصد فظهرت مرونة صر ليل فتمع طويلا) هي حسن كتابا وكل مهاشاهدي رفوع
من لاجاز (وهل وهيب بن الورد) ذكره يقال اجمع عبد اوهاب ووهيب لقمة وقسمت ترجمته مرار
(لما قال الحكمة عشرة خرافة تسعة منها في الصمت واخرى في علة اسس) اخرج يوحيم في اخيلة فقال
حدثنا عثمان بن محمد العنابي حدثنا ابو عيسى بن جوده حدثنا عبد الله بن عبد الوهاب حدثنا الحسن بن
محمد بن جريد بن حبس قال قال وهيب بن الورد قال حكيم من الحكمة اعادة (وهل الحكمة عشرة خرافة
تسعة خرافة في الصمت واخرى في العلة فادمت نفسي من الصمت حتى شئ فم قد رعليه نصرت الى العلة
فخلصتني التسعة (وهل يوسف بن مسلم بن علي بن كزار) انصبي صدوق من في حدود لار يعني (ما اصرك
على الوحدة وود كان لم ابيت فقال كتب وانما اصرك على اخذ من هذا كتب ابي من الناس ولا كلهم)
وقد حوى لداودا على هكذا فادس في ساس في حبيبة سه ترد عليه افتاوى ولا مثله وهو لا يكلمهم
ثم اعزل الناس وقد علم من ذلك ان شفاطة الناس مع عدم سكاك معهم من الامراء والوحدة (وقال
سهيان) بن سعيد (النوري) رجه تهندي (هذا وقت السكون وملازمة لبيوت) واداسه فقال
واقباعة بل القوت (وهل بعثهم كتب في مطبة ومعا شاب من العلوية) في من ولد علي بن ابي طالب

وهل نور بيع الرهد
لداود الطائي عطلي قال
صم عن الدنيا واحعل
فطارك الاخرة وفسر من
اساس دراز من الاسد
وهل لحسن وجهاته كتاب
حدثني من اسورة فمع
اس آدم قال يحيى عززل
ابن مسلم ترك الشهاب
دسر رجاته لحد فظهرت
مرونة صر قلب لا تسمع
طويلا وقال وهيب بن
لورد باع الحكمة
عشرة خرافة تسعة منها في
الصمت والاخرى في علة
الناس وقال يوسف بن مسلم
لعي بن كزار ما اصرك على
لوحدة وود كان لم ابيت
فقال كتب وانما شاب اصرك
على اكثر من هذا كنت
حالك اسس ولا كلهم
وقال سفيان الثوري هذا
وقت السكون وملازمة
البيوت وقال بعضهم كتب
في مطبة ومعا شاب من
العلوية

تسكت معناه لا اسم له كذا ما نقله اهد قو حركاته والحمد لله ولا (٣٣٢) قال في الطاولات تسكتا فالتسايقول

قليل الهم لا ولي عوت

ولا امر يحادوه عوت

قصي وطير الصاوا فاد علما

عناية الفردو سكوت

و قال ابراهيم بن يربد (الحقي) رجه تنعالي (لرحل) فدر آه معترلا على الدرس (تفقه ثم اعترل) أي

تفقه ثم اعترل وكذا قال الربيع بن خثيم لثوري اكروى العابد

الربيع بن خثيم واصل كان

مالك بن انس يشهد الجاني

و يعود المصري ويعلى

الاخوان حقوقهم فرك

ذلك وحدا واحدا حتى

تركها كلها ركاب يقول

لا يتبنا للمرة ان يحرك بكل

عذره وقيل امره بن عبد

ابن برلوت عت سافران

ذهب امره لا فراع الا بعد

الله تعالى وقال ان قيل اي

لا حلال له حل عدي يدا اذا

لقبي ان لا يسلم على ودا

مرست ان لا يعوى وقال

ابو سالم بن الدري يسعا

لربيع بن خثيم سالت على

باصد راد ادا عه جرحك

حدهه شجعه فعمل بسع

السم ويقول بقدر وعطت

باربيع وقام ودخا دوه

فما حلس بعد ذلك على باب

داره حتى خرجت جواربه

وكاب سعد بن أي وقاص

وسعيد بن زيد لما يوتهما

بالعقيق فلم يكوبا با تيان

المدية خجعة ولا غره حتى

ما بال عقيق وقال يوسف

ابن اسباط سمعت سميت

ثوري يقول ربه لذي

لا اله الا هو لقد حلت المعركة

(تسكت معناه لا اسم له كذا ما نقله اهد قو حركاته والحمد لله ولا (٣٣٢) قال في الطاولات تسكتا فالتسايقول هذه السفينة (ولا قال في الطاولات تسكتا فالتسايقول

قليل الهم لا ولي عوت ولا امر يحادوه بقب

قصي وطير الصاوا فاد علما عناية الفردو سكوت

و قال ابراهيم بن يربد (الحقي) رجه تنعالي (لرحل) فدر آه معترلا على الدرس (تفقه ثم اعترل) أي

تفقه ثم اعترل وكذا قال الربيع بن خثيم لثوري اكروى العابد

الربيع بن خثيم واصل كان مالك بن انس يشهد الجاني

و يعود المصري ويعلى الاخوان حقوقهم فرك

ذلك وحدا واحدا حتى تركها كلها ركاب يقول

لا يتبنا للمرة ان يحرك بكل عذره وقيل امره بن عبد

ابن برلوت عت سافران ذهب امره لا فراع الا بعد

الله تعالى وقال ان قيل اي لا حلال له حل عدي يدا اذا

لقبي ان لا يسلم على ودا مرست ان لا يعوى وقال

ابو سالم بن الدري يسعا لربيع بن خثيم سالت على

باصد راد ادا عه جرحك حدهه شجعه فعمل بسع

السم ويقول بقدر وعطت باربيع وقام ودخا دوه

فما حلس بعد ذلك على باب داره حتى خرجت جواربه

وكاب سعد بن أي وقاص وسعيد بن زيد لما يوتهما

بالعقيق فلم يكوبا با تيان المدية خجعة ولا غره حتى

ما بال عقيق وقال يوسف ابن اسباط سمعت سميت

ثوري يقول ربه لذي لا اله الا هو لقد حلت المعركة

و قال بشر بن عبد الله قل من معرفة الناس فالتا لندري ما يـ

على حاتم الاصم فقال له ألك ساحة قال نعم قال ما هي قال لا تاني ولا زال ولا تعرفني

و قال بشر بن عبد الله قل من معرفة الناس فالتا لندري ما يـ

على حاتم الاصم فقال له ألك ساحة قال نعم قال ما هي قال لا تاني ولا زال ولا تعرفني

و قال بشر بن عبد الله قل من معرفة الناس فالتا لندري ما يـ

على حاتم الاصم فقال له ألك ساحة قال نعم قال ما هي قال لا تاني ولا زال ولا تعرفني

و قال بشر بن عبد الله قل من معرفة الناس فالتا لندري ما يـ

على حاتم الاصم فقال له ألك ساحة قال نعم قال ما هي قال لا تاني ولا زال ولا تعرفني

و قال بشر بن عبد الله قل من معرفة الناس فالتا لندري ما يـ

على حاتم الاصم فقال له ألك ساحة قال نعم قال ما هي قال لا تاني ولا زال ولا تعرفني

و قال بشر بن عبد الله قل من معرفة الناس فالتا لندري ما يـ

على حاتم الاصم فقال له ألك ساحة قال نعم قال ما هي قال لا تاني ولا زال ولا تعرفني

و قال بشر بن عبد الله قل من معرفة الناس فالتا لندري ما يـ

على حاتم الاصم فقال له ألك ساحة قال نعم قال ما هي قال لا تاني ولا زال ولا تعرفني

و قال بشر بن عبد الله قل من معرفة الناس فالتا لندري ما يـ

على حاتم الاصم فقال له ألك ساحة قال نعم قال ما هي قال لا تاني ولا زال ولا تعرفني

و قال بشر بن عبد الله قل من معرفة الناس فالتا لندري ما يـ

على حاتم الاصم فقال له ألك ساحة قال نعم قال ما هي قال لا تاني ولا زال ولا تعرفني

و قال بشر بن عبد الله قل من معرفة الناس فالتا لندري ما يـ

على حاتم الاصم فقال له ألك ساحة قال نعم قال ما هي قال لا تاني ولا زال ولا تعرفني

زياد هذه المدة يجوز ان يوداد من حديث عائشة وسكت عليه يوداد وهو عمه صالح اه (وروي
 ع) عن الخطاب (رضي الله عنه) انه صلى الله عليه وسلم اعترف لسامه وآلهمين شهر او صعد الى عرفة
 له وهي حواشي طلت بها تسع وعشرين يوما (فما نزل قبل له ان كبت فيها تسع وعشرين فقتل اشهر
 قدي يكون تسع وعشرين) رواه البخاري في المصالح وسكاح وافقا وكان قال ما يبد خيل عليهن شهر من
 ستمو حذنه عليهن حيي عاتبه الله عز وجل فبما منبت تسع وعشرون ليلة دخل على عائشة فبدأها
 فقال الله عائشة يا رسول الله تلك كبت فسمعت ان لا تدخل عليا شهرا او اما صحاح التسع وعشرين ليلة
 اعدها اقال لشهر تسع وعشرون وكان ذلك اشهر تسع وعشرين ليلة ورواه مسلم بسط وروى رسول الله
 صلى الله عليه وسلم كما يفتي على الارض ما عساه يده فقتل يا رسول الله انما كبت في العرفة تسع وعشرين
 فان بالشهر يكون تسع وعشرين وفي له اآخر كان آلي من شهر اقل كان تسع وعشرين وروى ابن
 وهب في صمن طريق الزهري قال هو خبري عروة عن عائشة فاستلمت مضي تسع وعشرون ليلة دخل على
 رسول الله صلى الله عليه وسلم مدأى فقلت يا رسول الله انك اقصمت ان لا تدخل عليا شهرا وانك قد دخلت
 في تسع وعشرين عدها فقال ان الشهر تسع وعشرين وروى البخاري من حديث أس قال آل رسول
 الله صلى الله عليه وسلم من ساءه شهرا وكان قد كبت قدمه ففلس في عدها فقتل عمر فقلت لسأله
 قال لا ذلكي آليت من شهر انكبت تسع وعشرين وقال في طريق أخرى مقطوع عن ابن عباس عن
 عمر عن لا بخاري اعترف لاسي صلى الله عليه وسلم تزوجه (وروي عائشة رضي الله عنها ان النبي صلى الله
 عليه وسلم قال لا يعمل اسلام بعمره فوق ثلاثة أيام الا ان يكون من لا يؤمن بوثقه وفي نسخة عن
 لا بنس بوثقه قال بخاري رواه ابن عدي وقال عريبت الملو لاساد وحديث عائشة عند يوداد دور
 الاحتفاء صحح اه فقتل ورواه ايضا الحاكم هذه الرواية وذكرها أحمد بن حنبل (ههنا) ان ثبت
 (صريح في تخصيص وعلى هذا يبرل قول الحسن رضي الله عنه) هو الحسن بن علي بن أبي طالب (حيث
 قال هجران لاحق) هو الذي فسده وهو عقه (عنه الى الله تعالى) وقد تقدم في كتاب العترة (فان
 ذلك) أي كونه لاحق (بدوم الى الموت) لا لظرف علاقتها بها حونه حين انصرف الى الله تعالى
 ليهما من سلامة (ودكره عند محمد بن عمر) مر وقد (الواقدي) الاسلاوي الذي انقضى بريل بعدد
 روي عن ابن عجلان وثور واسم حرج وابنة وعبد الله افعي واصغامي والرمادي والحرب بن سامة
 وخلق قال البخاري وغيره متروك مع سعة علمه وروى عنه النساء فقال حدثنا بن أبي شيبة حدثنا شعاب
 عن عبد الجيد بن جعفر في ساس الحنة مات في ذي الحجة سنة سبع ومائتين عن ثمان وسبعين كذا في
 اسكشاف الذهب والتهديت للافظ (رجل هجر رحلا حتى مات فقال هذا تقدم فيه قوم سعد بن أبي
 وقاص كان مهاجرا لعمار بن ماسر حتى مات) رضي الله عنهما وكان عمر رضي الله عنه قد ولي سعد الكوفة
 فلما سكاها أهنها ورموه بالاصل عمره وذلك سنة احدى وعشرين وروى عمرا لالة وامر مسعود بن
 سال وعثمان بن حنيف مسحة الارض ثم عمل عمارا وأعاد سعد على الكوفة فبما مات سعد سنة خمس
 وحسن بن تقدم ومات عمارة سنة سبع وثلاثين لصفين مع علي فضمير حتى ماتوا اجمع لي عمارة فانه أقدم
 وفان من سعد (وعثمان بن عفان كان مهاجرا لعماد الرحمن بن عوف) رضي الله عنهما مات بعد لرحمن سنة
 احدى وثلاثين وصلى عليه عثمان وقيل لرب ربيع لاسه (وعائشة كانت مهاجرة لحفصة) رضي الله عنهما
 (وكان ضاوس مهاجرا بوجه من مسه حتى مات) وكلاهما بانيان مات طاموس سنة ست ومائتين ومات
 وهب سنة أربعة عشر ومائة بصعاء وهجر الحسن بن سبر بن وهجر اس المنسب آياه فلم يكما الى ابن مات
 وكان أبو حارم مهاجرا للزهري وكان الثوري تعلم من اس بن ليلى ثم هجره فأناس اس بن ليلى فلم يشهد حماره
 وهجر أحمد بن حنبل فمواؤا ولده لعمولهم حثرة السلطان وأخرج البيهقي ان معاوية باع عقاية من ريد

وروي عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه
 عليه وسلم اعترف لسامه وآلهمين شهر او صعد الى
 عرفة له وهي حواشي طلت بها تسع وعشرين
 قدي يكون تسع وعشرين رواه البخاري في المصالح
 وسكاح وافقا وكان قال ما يبد خيل عليهن شهر من
 ستمو حذنه عليهن حيي عاتبه الله عز وجل فبما منبت تسع وعشرون ليلة دخل على عائشة فبدأها
 فقال الله عائشة يا رسول الله تلك كبت فسمعت ان لا تدخل عليا شهرا او اما صحاح التسع وعشرين ليلة
 اعدها اقال لشهر تسع وعشرون وكان ذلك اشهر تسع وعشرين ليلة ورواه مسلم بسط وروى رسول الله
 صلى الله عليه وسلم كما يفتي على الارض ما عساه يده فقتل يا رسول الله انما كبت في العرفة تسع وعشرين
 فان بالشهر يكون تسع وعشرين وفي له اآخر كان آلي من شهر اقل كان تسع وعشرين وروى ابن
 وهب في صمن طريق الزهري قال هو خبري عروة عن عائشة فاستلمت مضي تسع وعشرون ليلة دخل على
 رسول الله صلى الله عليه وسلم مدأى فقلت يا رسول الله انك اقصمت ان لا تدخل عليا شهرا وانك قد دخلت
 في تسع وعشرين عدها فقال ان الشهر تسع وعشرين وروى البخاري من حديث أس قال آل رسول
 الله صلى الله عليه وسلم من ساءه شهرا وكان قد كبت قدمه ففلس في عدها فقتل عمر فقلت لسأله
 قال لا ذلكي آليت من شهر انكبت تسع وعشرين وقال في طريق أخرى مقطوع عن ابن عباس عن
 عمر عن لا بخاري اعترف لاسي صلى الله عليه وسلم تزوجه (وروي عائشة رضي الله عنها ان النبي صلى الله
 عليه وسلم قال لا يعمل اسلام بعمره فوق ثلاثة أيام الا ان يكون من لا يؤمن بوثقه وفي نسخة عن
 لا بنس بوثقه قال بخاري رواه ابن عدي وقال عريبت الملو لاساد وحديث عائشة عند يوداد دور
 الاحتفاء صحح اه فقتل ورواه ايضا الحاكم هذه الرواية وذكرها أحمد بن حنبل (ههنا) ان ثبت
 (صريح في تخصيص وعلى هذا يبرل قول الحسن رضي الله عنه) هو الحسن بن علي بن أبي طالب (حيث
 قال هجران لاحق) هو الذي فسده وهو عقه (عنه الى الله تعالى) وقد تقدم في كتاب العترة (فان
 ذلك) أي كونه لاحق (بدوم الى الموت) لا لظرف علاقتها بها حونه حين انصرف الى الله تعالى
 ليهما من سلامة (ودكره عند محمد بن عمر) مر وقد (الواقدي) الاسلاوي الذي انقضى بريل بعدد
 روي عن ابن عجلان وثور واسم حرج وابنة وعبد الله افعي واصغامي والرمادي والحرب بن سامة
 وخلق قال البخاري وغيره متروك مع سعة علمه وروى عنه النساء فقال حدثنا بن أبي شيبة حدثنا شعاب
 عن عبد الجيد بن جعفر في ساس الحنة مات في ذي الحجة سنة سبع ومائتين عن ثمان وسبعين كذا في
 اسكشاف الذهب والتهديت للافظ (رجل هجر رحلا حتى مات فقال هذا تقدم فيه قوم سعد بن أبي
 وقاص كان مهاجرا لعمار بن ماسر حتى مات) رضي الله عنهما وكان عمر رضي الله عنه قد ولي سعد الكوفة
 فلما سكاها أهنها ورموه بالاصل عمره وذلك سنة احدى وعشرين وروى عمرا لالة وامر مسعود بن
 سال وعثمان بن حنيف مسحة الارض ثم عمل عمارا وأعاد سعد على الكوفة فبما مات سعد سنة خمس
 وحسن بن تقدم ومات عمارة سنة سبع وثلاثين لصفين مع علي فضمير حتى ماتوا اجمع لي عمارة فانه أقدم
 وفان من سعد (وعثمان بن عفان كان مهاجرا لعماد الرحمن بن عوف) رضي الله عنهما مات بعد لرحمن سنة
 احدى وثلاثين وصلى عليه عثمان وقيل لرب ربيع لاسه (وعائشة كانت مهاجرة لحفصة) رضي الله عنهما
 (وكان ضاوس مهاجرا بوجه من مسه حتى مات) وكلاهما بانيان مات طاموس سنة ست ومائتين ومات
 وهب سنة أربعة عشر ومائة بصعاء وهجر الحسن بن سبر بن وهجر اس المنسب آياه فلم يكما الى ابن مات
 وكان أبو حارم مهاجرا للزهري وكان الثوري تعلم من اس بن ليلى ثم هجره فأناس اس بن ليلى فلم يشهد حماره
 وهجر أحمد بن حنبل فمواؤا ولده لعمولهم حثرة السلطان وأخرج البيهقي ان معاوية باع عقاية من ريد

[illegible]

والهجرة إلى أرض الحبشة
ثم تلاحقوا به إلى المدينة
بعد أن أعلی الله كلمته
وهذا أيضا عزال عن
الكفار بعد اليأس منهم
فانه صلى الله عليه وسلم لم
يعزل المسلمين ولا من توفع
اسلامهم من الكفار وأهل
الكفر لم يعزل عنهم
بعضا وهم مؤمنون وانما
عزلوا الكفار وما عاينوا
في العزلة من المسلمين
واحتجوا بقوله صلى الله
عليه وسلم لعبد الله بن عباس
الجهني لما قال يا رسول الله
ما النعمة قال لا يعلم بيدها
و من من عليا لسانه
وابن علي خطيبك
وروي أنه قيل صلى الله
عليه وسلم أي سامي أصل
قال مؤمن مجاهد نفسه
وماله في سبيل الله تعالى قيل
ثم من قال رجل معتزل في
شعب من الشعب بعد دبره
ويدع الناس من شره وقال
صلى الله عليه وسلم ان الله
يحب العبد التقي العي
الحفي وفي الاحتجاج هذه
الاحاديث نظرا لما فيه

بعد انكسار الامر والامر على الله اوسع وراى من حاله وباروه بيت كتاب يقيه وسلم لمن الله عليه
من جميع احواله الشارب لخصه كوكبه في نوره لاني قد علمت كوكبه لانه في اقدودي بيت واسلايح
الى الحياه دون ذلك يدل على (جهد) (21)

والناس ولا يصبر على أذاهم
غير من الذي لا يتحاطل الناس
ولا يصبر على أذاهم وعلى
هد بل قوله عليه السلام
رجل معبر يندبره ويدع
ناس من سره بهذا إشارة
لنفسه يتنذرى
الناس بمخالطته وقوله ان
تتبعك انقي لحق شدة
لنفسه الجول ونزق شهر
وذلك لا يعلق به غيره فكيف
من رآه معبر لم يرد كانه
الناس وكم من تحبته حامل
لاذكر له ولا شهرة فهد
فعرص لاسر لا يعلق
لغيره وحكمه عاردي
به صلى الله عليه وسلم قال
لا يعبه الا انفسكم ع-
الاس فالوا الى رسول الله
فشاربه تكو العرب
وقال رجل آخذ بعنان
فرسه في جبل فنه سفلرب
غير أو يعار عليه الا انفسكم
تخبر الناس بعده وأشار
بيده نحو الحجاز وقال رجل
في نفسه يقيم الصلاة يؤتي
الزكاة ويعلم حق الله في
مداه رل سرورانه من
فاد ظهر انهم الاذنة
لاشده فم من الناس
فلا من كسب اعناه
يا صبره ففوقه العار له
وعوا له ومقاسه نعمته

بعض ليتس الحق فيه (بما ان في الواجد له وعونه) وكشف خوفي فصلها) ثم باختلاف اسامي من
 هذا صافي الختلافهم في فصله له كالحج وعرويه وورد كبر ما بدلت يختلف باختلاف الاحوال والاشخاص بحسب ما فعله من آفات
 اسكاج ودواته فكل ذلك قول صحيح فيه ولعله كثر في فوائد العربته وهي تنقسم في فوائد دينية ودينية واولاديه تنقسم في ما يمكن

ومسارضة جمع من
الاحلاق اريد بقوله الاعمال
الطاهرة التي يوجبها الحرص
على الدنيا بما اعمته قد
عزوب من كتاب آفات
اللسان من رسم اهل كتاب
وحولها عرفت وان تحذر
عنها مع اعماطه عديم لا
يخونهما صدق عوبها
عدة باسم كاذب اعمص
باعتس الناس والاف كنه
هار نقل خلاوته وهي
طع جنهم وبهم وايها
يسترحون من وحشهم
في الحلة فان طاعتهم
ورادتهم تبت وتعرفت
لنقط الله تعالى وان سكت
كنت شريكا والمستمع احد
اعتس وان انكرت
انقصك وتر كوا دلائل
للعقاب واعتاولا وادادوا
عليه اب عموه وادادوا
علي عبيته وانهم الى
الاستخفاف والشمه واما
الاسرياء عسرو في وسعي
من المنكر فهو من اصول
الدين وهو واجب كياس آفي
بيانه في آخر هذا الربع
ومن خالط الناس فلا تخافوا
عن مشاهدة المنكر ان كان
سكت عصى بته و باعكر
تعرض لاي نوع من الضرر

(٤٤ -) (تحاف سادة التمس) - (سادس)
 عنه اشد و في نه في الخلاص من هذا في الامر في امله شديد و اقيم به شاق و قد دام أو تكرر رضى الله
 انكم تقر و هذه لاية نأيب الذين آمنو عليكم انكم لا يصبركم من صلاد و شديد و انكم صعو الى
 الله صلى الله عليه و سلم يقول ' و ان اى الناس المسكر في بعيره أو شئ أن يعصم الله بعقاب

عنه ابتدء وفيه اتخذ الاصل من هذا هو الامر في احواله سدي
انكم تقر هذه الآية يا أيها الذين آمنوا عليكم ان تحكموا بالامر
الله صلى الله عليه وسلم يقول دارأيها الذين آمنوا بغيره وتولوا

[illegible][illegible]

الالة ممدوحه * فمستشرق
 الطبع عايشا هذه من
 أحساق الناس وأعمالهم
 فهو داء ذفين قبايتيه له
 القلاء صلا عن العالين
 لا يجالس إلا سافقا
 مدة مع كونه منكرا عليه
 في باطنه الأولو قام اسمه
 إلى ما قبل بجالس لادرك
 من حظه من أبعده عن
 الحسد و - قاله شاعر
 السند كثره أنت شدة
 بيا على طاح و -
 و - و - و - و -
 لور - عه شدة و - في
 انشاب فاذا صار مستغرا
 بطول المشاهدة أو شل أن
 تحمل القوة أو اضعف يد عن
 - لا أمل فيه و -
 دونه ومهما طالت مشاهدته
 لا كثر من - به -
 - من - و -
 بردي - لا -
 - به - و -
 - في -
 عده و - و -
 في استغناء ما أتبع له من
 النعم وكذلك النظر إلى
 المطيعين والعصاة هذا
 ما نرى في - مع - يقصر
 أمده على ملاح -
 - قول - في العبد

باب من لا يبالى بزاليه نزل الى سد يعني لا يحضره روى عنه منه يعني لا يحضره
ومما يرى عنه مقتصر على ما هو عليه في الاستسكان وما لا يقدح في سدري الاحوال البعده على اهل الوفا
واعراضهم عن الله واحد اهم عن الله واعيانهم عاصي استقيم امره في تدويره في خير يصدره في قوله ولا هو هلاكه في كفي
في تعبيره مع خبره في الخبر والشرع لا عن مشهوره وهذه المدة يعرف سر قوله صلى الله عليه وسلم عند ذكر الصالحين تمل لوجه

استعدوا له استبعادا كذا يقتضي الاعتقاد كقوله قد يث هروب من يجرح انما لو ان من دونه ولا تفرقه طاعتهم كقوله عن
 اخير بصوم مع صلاة واحدة يقتضي تركه بكفر عدوم وخاربه عدوم وموت صوم وموت كماله لا يقتضي له الا ان الصلاة
 تذكر والتساهل فيها كثيرا كقوله سقط وقعها ثابث عدوم عن انفسه لولس بقية (٢٥٣) فو من حارب وجنات ذهب أو

شرب من اناء فضة استعدوه
 النفوس واشتد انكارها
 وقد يشاهد في مجلس حويل
 لا يسكن الا نهاره وعتبات
 له من ولا يستبعد ذلك
 وعتبة أشد من الزنا
 فكيف لا تكون أشد من
 لبس الحرير ولكن كثرة
 سماع العترة وشاهدة
 التي في أسقف وقعها عن
 القلوب وهرب عن نفس
 مرهاضة من لهذه لداق
 وقمر الناس قراوله من
 الاسد لانك لا تشاهد منهم
 الا ما يري حردل على
 الدنيا وعالمها عن الاخرة
 ويرون عايل الموت
 وضعف رعايل في العدا
 فان وجدت جليسا يذكرك
 انك ترونه وسيرته فالزمه
 ولا تفرقه واغتنمه ولا
 تستخفه فانما عتبة نهار
 ومدة المؤمن وتحقق
 المجلس الصالح حير من
 الوحدة وان الوحدة خير
 من المجلس السوء ومهما
 فهمت هذه المعنى ولا حدث
 طبعك وانفتحت الى حال من
 أردت مخالطة لم تخف عليك
 اب لاولى به عداوته
 بالعدالة أو التقرب اليه
 بالخاطبة وياك ان يحكم
 مطلق على تفرقة أو على

استعدوه استعدوا بكلا يقتضي الى اعم قائلهم كقوله) ويقومون الكبير عليه (وقد يشاهدون من يضيع
 الصلاة) المروسة (حتى يجرح عن وقتها) وهم يث هروب من يجرح انما لو ان من دونه ولا تفرقه طاعتهم كقوله عن
 عن طاعتهم كقوله عن اخير بصوم مع صلاة واحدة يقتضي تركه بكفر عدوم وخاربه عدوم وموت صوم وموت كماله لا يقتضي له الا ان الصلاة
 الحبر من ترك الصلاة استعدوا فقد كثر (وحالقة عدوم) نعم قسم جمعوا على ان من حدث
 عليه بصدرة من المحاصرين ثم امتنع من سب واحد او حرم ما قبل ما في ذلك في وجده يقتل احده
 منهم وقال أبو حنيفة يحبس يدان عير من قوله على انه عليه وسلم لا يحل دم امرئ مسلم الا حذو ثلاث
 كفر بعدا على ورماءه اخصت وقتل نفس بغير حق وهذا ومن لانه معدن قتله غير حديدات به ثم
 احاطه وحده له بعد ذلك فقال مالك والشافعي يقتل حدها وقال ابن حبيب من اصحاب مالك يقتل كسر
 وخلفه أيضا كيف يقتل فقال أبو اسحق الشيرازي صرح بالسيف وهو ليس بحد عمن به وصرح
 بالحد حتى يصرى أو يصرى وقال أحمد من ترك الصلاة متعمدا وكسلا وهو غير حديد وحرم قتله بقتل
 بالنسب رواه واحدة وهو حد أو كسر رواية احتجوا به ومن كثره كثره (ورب
 صوم وموت كماله لا يقتضي له الا ان الصلاة) المروسة (حتى يجرح عن وقتها) وهم يث هروب من يجرح انما لو ان من دونه ولا تفرقه طاعتهم كقوله عن
 الحصة) والتساهل فيها كثيرا كقوله سقط وقعها ثابث عدوم عن انفسه لولس بقية (٢٥٣) فو من حارب وجنات ذهب أو
 بقية) لعالم اشترابه (نور حارب وجنات ذهب ثابث عدوم عن انفسه لولس بقية (٢٥٣) فو من حارب وجنات ذهب أو
 اعوم) حد (واشتد انكارها) عليه ذلك (وقد يشاهدون في مجلس حويل) لا يسكن الا نهاره وعتبات
 اعتدال له من ولا يستبعد ذلك (وليس الحرير ولكن كثرة) سماع العترة وشاهدة (التي في أسقف وقعها عن
 رما وكيف لا تكون أشد من لبس الحرير) وما أشبهه (ولكن كثرة) سماع العترة وشاهدة (التي في أسقف وقعها عن
 أسقف عن القلوب وهرب عن نفس مرهاضة من لهذه لداق وقمر الناس قراوله من الاسد لانك لا تشاهد منهم
 أي عن خاضتهم كقوله (فانك لا تشاهد منهم الا ما يري حردل على الدنيا وعالمها عن الاخرة ويرون عايل الموت
 ويهون عليك العصية وبضعف رعايل في العدا فان وجدت جليسا يذكرك انك ترونه وسيرته فالزمه ولا تفرقه
 وسيرته فالزمه) واقفة عليك على خلفته (ولا تفرقه) واما عتبة نهار ومدة المؤمن وتحقق المجلس الصالح حير من
 أو من) كذا شرا به قول سيدنا عمر رضي الله عنه عن ما تقدم وقول الشاعر

واذا ضا لك من زمان واحد * فتم الزمان وتم ذلك الواحد

(وتحقق المجلس الصالح حير من الوحدة وب الوحدة حير من المجلس السوء) وقد روي مروعا عن
 حديث أبي ذر الوحدة خير من المجلس السوء والخمس الصالح حير من الوحدة وملاء الخير حير من صمت
 والصمت خير من ملاء الشر حرجه الحاكم وأبو شعيب وأبو بكر بن داود والبيهقي ورواه الدارقطني من حديث أبي
 هريرة (ومهما فهمت هذه المعاني ولا حدث صعلك وانفتحت الى حال من أردت مخالطة لم تخف عليك
 لاولى به عداوته أو التقرب اليه بالخاطبة وياك ان يحكم مطلق على تفرقة أو على
 أولى من لا تحرم (دكله صعلك) أي لا يغفل (وعدواني) قول يسيه الأوزاعي أي ما سبق أو
 الاثبات (خلفك) من قول (محض ولا حق في انفسه لا انفسه) فيعطى كل ذي حق حقه (العدو) أي
 لاثباته لخالص من اثنى والخصوم من سام وصبيته يدب والنفوس عن الخوض فيها) والداخل في
 غيرها (والعرض لا خصاصها) جمع خطر بحر كذا (واما تحريم الصلاة) في كل عصر وأو (عن

(٤٥) - (اعاف سادة شفي) - (سادس) انفسه ان احداها أولى اذ كل مفصل فاطلاق القول فيه
 لا وقع حذف من القول محض ولا حق في انفسه لا انفسه (العدو) أي لا يغفل (وعدواني) قول يسيه الأوزاعي أي ما سبق أو
 عن الخوض فيها والتعرض لا خصاصها) جمع خطر بحر كذا (واما تحريم الصلاة) في كل عصر وأو (عن

الطبيقي ووصفه وقال اذا
رايت الناس مرحت
عقودهم وحفت امهم
وكنو هكذا وشك في
اصبعه فانت ما تسمى
فقال ارم بفتك وامنت
عالمك لاني وخدمت تعرف
ودع ما تكره عاينك امر
الحصة ودع عين امر
العامه وروى ابو سعيد
الخدري انه صلى الله عليه
وسلم قال لو انك تكوت
خبر مال اسمك يتبع
سما سمع الحبل ومواقع
القطار فربما من انفس
من سأل الى شق وروى
عن ابن مسعود انه قال
انه عابوسم قال سئى عى
ناس زمان لا يسلم لى دين
دنه الامم فربما من
قر به الى قريه من شق
الى شاق ومن عجز الى عجز
كالعاب الى بروج قبل له
وحتى ذلك يا رسول الله قال
ادام تل لعنة الله على
الله تعالى فداك ذلك
الزمان حانت اعدوه فاولوا
وكيف ذلك يا رسول الله
وقد امرنا ما روي قال
اذا كان ذلك الزمان كان
هالك لرحل على يد ثوبه
فلم يكن له جوان دين يدي
روجه وولده فاب لم يكن
هو الى يدي قرنته قالوا
وكيف ذلك يا رسول الله
قال بعير وثه يصيب ايد
فينكاف ما لا يطيق حتى
يؤديه لانه ينادى واكبه دعد

بعبات (ديوبه) وقت وخصوماته انزل عنهم (٣٥٤) في سلامتهم من عذبتهم من اهل بيتهم صلى الله عليه وسلم
سأله عن عذبتهم من اهل بيتهم صلى الله عليه وسلم
عن النبي صلى الله عليه وسلم (رايت الناس مرحت عقودهم وحفت امهم) (رايت الناس مرحت عقودهم وحفت امهم)
فما انهم (رايت الناس مرحت عقودهم وحفت امهم) (رايت الناس مرحت عقودهم وحفت امهم)
الله تعالى (رايت الناس مرحت عقودهم وحفت امهم) (رايت الناس مرحت عقودهم وحفت امهم)
وعاينك امر (رايت الناس مرحت عقودهم وحفت امهم) (رايت الناس مرحت عقودهم وحفت امهم)
حسن انه قلت ورواه بعد ان من حديثه من سألني كيف ترون في زمان حاله
سأله عن عذبتهم من اهل بيتهم صلى الله عليه وسلم
شاهدون ما تعرفون وسعوا ما تكرون ويؤذي احدكم على مصرة فيه ويد امره امره ورواه
من حديثه ما سألني كيف ترون في يوم من رحمت عقودهم وبعثهم ومانهم وصاروا هكذا وشك في
فما انهم (رايت الناس مرحت عقودهم وحفت امهم) (رايت الناس مرحت عقودهم وحفت امهم)
(روى ابو سعيد الخدري) (رايت الناس مرحت عقودهم وحفت امهم) (رايت الناس مرحت عقودهم وحفت امهم)
وتعجبوا من ذلك (رايت الناس مرحت عقودهم وحفت امهم) (رايت الناس مرحت عقودهم وحفت امهم)
وحديثه في يدي (رايت الناس مرحت عقودهم وحفت امهم) (رايت الناس مرحت عقودهم وحفت امهم)
لم يكن له (رايت الناس مرحت عقودهم وحفت امهم) (رايت الناس مرحت عقودهم وحفت امهم)
سأله عن عذبتهم من اهل بيتهم صلى الله عليه وسلم
قال ابي وهو صهر (رايت الناس مرحت عقودهم وحفت امهم) (رايت الناس مرحت عقودهم وحفت امهم)
واكثره (رايت الناس مرحت عقودهم وحفت امهم) (رايت الناس مرحت عقودهم وحفت امهم)
الذين (شك في الحبل) (رايت الناس مرحت عقودهم وحفت امهم) (رايت الناس مرحت عقودهم وحفت امهم)
على خوف ودهور من الحبل (رايت الناس مرحت عقودهم وحفت امهم) (رايت الناس مرحت عقودهم وحفت امهم)
دنه (من انفس) (رايت الناس مرحت عقودهم وحفت امهم) (رايت الناس مرحت عقودهم وحفت امهم)
من له مزرعة على ارضه (رايت الناس مرحت عقودهم وحفت امهم) (رايت الناس مرحت عقودهم وحفت امهم)
خرجه ماله وخدمه من شبيهه وخدمه من شبيهه (رايت الناس مرحت عقودهم وحفت امهم) (رايت الناس مرحت عقودهم وحفت امهم)
(روى عن ابن مسعود) (رايت الناس مرحت عقودهم وحفت امهم) (رايت الناس مرحت عقودهم وحفت امهم)
بدي دس ديه الامم فربما من شق الى قريه من شق الى شاق ومن عجز الى عجز
خبرك عاب بدي بروج عدي دني ذلك يا رسول الله قال ادام تل لعنة الله على الله فداك ذلك
رايت فقد (حالت عرويه) (رايت الناس مرحت عقودهم وحفت امهم) (رايت الناس مرحت عقودهم وحفت امهم)
كل هلك الرحمن على يد ثوبه فان لم يكن له ثوب على يدي روجه وولده فاب لم يكن له ثوب على يدي روجه وولده
وكيف ذلك يا رسول الله قال بعير وثه يصيب ايد فاب لم يكن له ثوب على يدي روجه وولده فاب لم يكن له ثوب على يدي روجه وولده
فان لم يكن له روجه ولا ولد فاب لم يكن له ثوب على يدي روجه وولده فاب لم يكن له ثوب على يدي روجه وولده
بورده فاب لم يكن له ثوب على يدي روجه وولده فاب لم يكن له ثوب على يدي روجه وولده فاب لم يكن له ثوب على يدي روجه وولده
نار (وعد حديث) (رايت الناس مرحت عقودهم وحفت امهم) (رايت الناس مرحت عقودهم وحفت امهم)
نار (وعد حديث) (رايت الناس مرحت عقودهم وحفت امهم) (رايت الناس مرحت عقودهم وحفت امهم)

(700)

[illegible]

الالذی هو خیرکم فابی أن یرجع فاعتقه اسیر وبکی وقال استودعک الله من قبل ربک

وكتاب في عشرة آلاف مخفف ثم عشرة مائة من دهر رجل واحد من في بيته فقبل له في ذلك فقال فساد الزمان وخفف
القدمون في عروقة قصره بالعقيق (٣٥٦) ورمه بل رمث قصر وزكته سعد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رأيتهم جددكم

لا هية وسوقكم لا هية
والمحاشية في حكم عالية
ونيف هناك عما أتم فيه
عاقبة فاذا الحذر من
الخصومات ومشاراة
أحد في قوائيد العزلة

(مائة رابعة)

الخلاص من شر الناس
فهم يؤذونك مرة واحدة
ومرة سوء العسل وبنهم
ومرة لا تقر حواء فمما

الأكاذيب التي يفسد الوفاء
مؤامرة ما سمعته أو الكذب
دري برؤسك من
الاعمال ولا أول مالها
عقوهم كهم في حذر

ذلك دحيرة عندهم يدحرون
لوقت تدهربه درسه للشر
قد عرفتكم استعيت من
العصاة عن جميع ذلك

والله قال بعض الحكماء
أعبر عما بين يدي من
عشرة آلاف درهم قول
ماهما قال

أخضض الصوت إن طقت
بليل
والله ما عرفت المقل

ليس للقول رجعة حين يبدو
يقبح يكون أو يحتمل
ولا شأن أن من اختلط
بالناس وشاركهم في أعمالهم

لا يفلح من حاسد وعدو
يسى أعان به ويتوهم أنه
استعداده دانه وصب
المكيدة عليه وتدميس
غائلة وراءه فالناس مهمما

في قوت وبودع ابن عمر الحارث بن علي رضي الله عنهم بمكة وقت خروجهم إلى الكوفة فله لا تخرج
ولا تملأ هذه الأمور فانه يروى عنكم الدين وانه من يت اختار الله لكم لا تحرة وكذلك
قاله سعد بن مسعود فقال قد روي ثلاثا في كتاب يستحقون على قدوم بعده ان عباس وقال استودع الله
من قبل الله وروى لطيف من حديث أبي داود روى عنه خير عبد من عبد الله بين الدنيا وملكها ونعيمها
وبين لا تحرة - لا تحرة له لو بكر بل يفسدك بأرسول الله وهو ساوأ نفسه (وكتاب) بالمدينة
(من عده عشرة آلاف) ذكره في (مخفف) ثم المنة أكثر من ودين رجل واحد من
كتاب) (في يسه) في يسه (دقيق) في ذلك (في في امر عرته) (فقل وساء لربما
وحجب الأعداء) في علم ولاية الأمور (ونسأى عرودة) من ربي من عوام من خويع من سعد بن عبد
العزي بن فضي القرشي الأسدي أنوعه الله الذي أحد حقه السبعة (قصره بالعقيق) على ثلاثة
أميال من المدينة (لزمه فليل لربما) ثم تركه سعد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رأيت
مصابيحكم لا هية) أي ذاتها هو (وأصواتكم لا هية) أي دابلعو (والمحاشية في نديكم) أي
نمائمكم (بالية) أي مرتفعة (وهم هههه) أي تهمه عية) قال الحمي في ترجمته مدني سعي فدا
وكتاب خلاصكم بدخل في تيمس من وقال سعد ما من منة أو مع وتسعين مائة له ما عر ودون
هناك (فاذا الحذر من الخصومات ومشاراة الحق أحد قوائيد العزلة

(المائة الرابعة)

الخلاص من شر الناس عند الحاجة (فهم يؤذونك مرة واحدة ومرة بسوء الظن والهمة) بالباطل
(ومرة بالافتراء) أي يشترحونك بالمد (ولا صمعة) الأكاذيب التي يفسد الوفاء بها (غالباً) وتارة بالهمة
والكذب يروى من الأعمال ولا قول لا صلاح عقوهم كهم (ولا يدركون) به (يدحرون
ذلك دحيرة عندهم لوقت تدهربه درسه للشر) جدهرون ذلك لمحبة وتعدونه ساءه مؤه عليه
لازمه لادمن ولا يلام (فإذا عرفتكم استعيت من) تحفظ عن جميع ذلك ولذلك قال بعض الحكماء لغيره

أعبر عما بين يدي من عشرة آلاف درهم قول ماهما قال
(أخضض الصوت إن طقت بليل) والثقت بهما قد قل
أي إذا تكلمت بالليل فخفض صوتك لا يسمعك من لانه دية بل من ما يجر اليك الضر ومنه المثل
الخطاب و آذان واذنك كمت بالهارة ثم يمدونهم بالاشلاجه من لا نجمة فان الكلام مائة
وهو انظر اذا تكلم أحدكم فالتفت في أمانة وقد تقدم

(ليس للقول رجعة حين يبدو) (نقمع كوت) وعمال
أي ان يقول داخر منك فانه لا يعود سواء كان قبيحاً أو جليلاً فتقدم على خروجه من حيث لا يتفح
الدم ولكن يتقدم على خروجه من (ولاشك ان من اختلط بالناس وشاركهم في أعمالهم لم يفلح من
حسد) يحسده (وعدو يسى) انهم به ويتوهم) في نفسه (نه يسعد معاداة أولئك المكيدة عليه)

أي الحيلة التي تقع في الكيد (وتدليس) انه ذراعه) أي تهيئة مصيبة من خطية (فالناس مهمما سند
حوصهم على أمر يحسبون كل صيغة عليهم هم العدو فاحذرهم) فإلهم ته (وقد شد حوصهم على الدين
ولا يلبون بعمرهم الا الحرص عليها) فعداؤك لاجل ذلك (وبل) قاله هو أجدب الحسبي انسي
الشاعر المشهور (إذا ساء فعل المرء ساءت ظنونه) وصدق ما يعتاده من توهم

(وعادى محبيه بقول عدايه) (وأصح في بل من الشك ظلم)
اشد حوصهم على أمر يحسبون كل صيغة عليهم هم العدو فاحذرهم وقد اسد حوصهم على الدين فليحسبوا بعمرهم فخرص
عليه قال انسي إذا ساء فعل المرء ساءت ظنونه * وصدق ما يعتاده من شك من شانه من

وقبل بعثهم ما جعل على من اعتزل الناس قال المشيت أن أسب ديني ولا أشعر وهذه إشارة إلى مسارقة الطبع من أخلاق قريش سوء
 وقال أبو الدرداء اتقوا الله واحذروا الناس فانهم ماركوا صهر بغير لأدوم ولا صهر (٣٥٩) حواد الاعتراف ولا قلب مؤمن الا

حرونه ويال مصهم قس
 اعرف فيه سلم ليليل
 وقيل له وحس سقوط
 اخقوق عند لاله كك
 كسرب العرف كثر
 الحقون وعسرة ام
 بايع وقال بعصهم ككر
 من عرف ولا تعرف من
 من نفع (الفائدة
 خامسة) * ان طبع
 جمع اس عاب وقناع
 من عاب عن الناس ما
 اذعاع طمع الناس عند
 ففيه قواش فان رسا الناس
 عاب لا يرسا عاب
 بامد لاح ه اوله
 أهون الحقوق وأيسرها
 حضور الحارة وعاة
 عسرة حضور ولا م
 لامل كاحصيت شريح
 لا عاب عرض الآفات
 ثم تدعون عن نفعها
 عسرة شريح
 المعاذير ولا يمكن اطهار كل
 الاعذار فيقولون لا تفت
 بحق فلان وقصرت في حضا
 ونصير ذلك سبب عذرة
 وقيل من م عسرة في
 رعب عباد الله من موبه
 حمة من عباد الله
 من تقير من م الناس
 كلهم بالخمران رضوا عنه
 كلهم ولو خصص استوحشا
 وتعميمهم بجميع الحقوق

حديث حديث محمد بن رزي حد ما حد من واحد بصرفه تحت يومه مالت من دينه حوض من حوضه
 حمة كاس قد وضع حطومه بين يديه فذهبت طارده فقال له شد حذير من جليس - بوعه لا يؤتي
 وحديث أحمد بن محمد بن سالم حديث أحمد بن علي الا مار حد ثنا حزن بن عوف حد ثنا حزن بن
 سالم قال ريت مع مالك بن دينار كيت يده فقلت يا ديني ما هذا ما كان هذا حذر من حدس سوء
 (وقيل بعصهم ما حذر على شاعزل الناس قال المشيت أن أسب ديني ولا أشعر إشارة إلى مسارقة الطبع
 من أخلاق قريش سوء) قال الطابع سرق قد سرقه كان - بالسيد يده بحيث لا يشعر به (وقال أبو
 الدرداء) رضى الله عنه (اتقوا الله وحذروا الناس) أى عن معاصرتهم (هناهم ماركوا صهر بغير لا
 أروده) أى جعلوا به لاد وهو بالفتح المصطفى مهورا (ولاصهر حواد الاعتراف) أى أهنگوه
 (ولاديه من الاحرون) ما يثملوه عن الله تعالى فحصل هجوم عليه (وقال محمد بن قيس من يعرف
 به سم ليليل ويكف لسقوط الحقوق عند لاله يقول كك كثر اعرف كثر الحقوق) وكك
 طالت العسرة في كذبت المراجعة (وعسرة غير ما جامع) فقه صاحب انقوب زراة دل بعصهم جل ريت
 شرا لى تعرف د كاس قص من حد حوض

(الفائدة الخامسة) *

ان يقطع طمع الناس عند وبه قطع طمع من الناس فاما انقطع طمع من عند الله فو شاعر
 من يده لا تترك فاشغال امره للاح فسه دى) حرم من كلام كك من صدى حرحه الخطه في عسرة
 عه قال رجا من عاب لا رث ولا نكره عسرة من رجا حرح من طريق شاعلى له دل وس من
 عدو الاعلى ما شاعلى رجا من عاب لا تترك الناس ان اسلامه من الناس من بدل فاحرمه فاحدح
 عسرة الزمودة من الناس وما هم به (ومن هو اخوف وشره احصوا الحيات وبعده رضى وحذور
 ولا نمو لامل كان وجهه اتبع الاوقات) فبلا من (وتعريف للا عاب) الدينية وديموه (ثم
 تدعوق عن نفعه) أى يبيع (العوق) الموضع الدهرية وفي نسخة عنى (وبس قبل بها بعسرة)
 جمع معسرة وعسرة (ولا يمكن طهور ركب لا عذار) فان منها ما يجب كحه (وقولوب) راعب (فتبقى
 دلال) في حضورك عسرة (وتصرف في حقا فيصير لك عسرة عداوة) وترى معانى في تصرف (دور
 قبل من لم يلهى رجا في ردت اعبادة انتهى مونه خيفة من تخمينه) وتصير رجاوه (ادصح) من
 مرصه (عنى قصيره) في عبادته (ومن عزم الناس كلهم بالحرمان رضوا عنه كلهم ولو خصص) بعصهم
 دون بعض (استوحشوا) و مات فبهم عليل (وتعميمهم بجميع الحقوق لا يدر عيه التخصيص طول
 الايل واليهار) من كل وجه (وكيف عن له هم) وفي نسخة (بشعة) وفي نسخة (كبه من يلزمه معر
 (فادىن وبياد فاعبروس اعص) رضى الله عنه (كثرة لاصداه كثره لعزاه) شبه لاصداه عزاه
 في ملازمهم ومعاينتهم الحقوق (وقال ابن الرومي) شاعر المشهور في معنى ذلك

(مدرك من عذرك مستعد * فلا تستكثر من الصواب)

جميع صاحب * (فان اداء قول ما تراه * يكون من التعميم والشرب)

(وقال شافعي أصل كل عذارة مصداق لمعرف لي للأنام) ودو السبق والارى وعبرهما في صواب
 شافعي ولعنهم الصبيح لى الاندال وحرجه توبه ييم في رجة سب ان شوري من صديق اس حبيب
 حديثنا من رجا من عسرة الله قال سمعت شوري يقول وحدا أصل كل عذارة مصداق لمعرف لى
 للأنام (وأما لقطع طمعهم فهو بمصافاة حوله فان من نظر الى زهرة الدنيا أى ماعها (وزنتها

لا يدر عابه لمجرد له طوب الليل وسهرو كيف من هم يسع في دين وديار عسرة من عسرة كثره لاصداه كثره لعزاه
 روى مدرك من عذرك مستعد * فلا تستكثر من الصواب فان الداء أكر ما تراه يكون من طعم ما شرب وقاسا شاعلى
 وسهاته أصل كز عذرا مصداق لمعرف لى للأنام (وأما لقطع طمعهم فبمصافاة حوله فان من نظر الى زهرة الدنيا أى ماعها (وزنتها

تقول حرسه وبيت بقوة لحرس صمعه ولا يرى لا لطيفي كثر الاصول وثدي ذلك ومعهما اعزل لم يشاهدوا ذالم يشاهد لم يشهد ولم
يطامع ولذلك قال انه تعالى وبيت (٣٦٠) عيسى بن مائة مائة اوردوا منهم وقال صلى الله عليه وسلم انظروا لمن هو ذوكم ولا

تعدروا لمن هو قومكم
فانه اجسد ران لا تدرى
نعمة الله عليكم وقال توب
اس عذابه كتب حارس
الاغنياء فلم ازل معجوما
كنت اري نوبا احسن من
قولي ودابة افر من دابتي
ثالث الفقراء فاسترحمت
وحكى ان المهر في رحمة
الله خرج من باب جامع
السلطان وقد قيل
عبد الحكيم في موكبه فمهره
ما رى من حمار
وحده من هبة والاذولة
فعل وجده بعضكم بعض
فدعه وتصبر ثم روى
اصور وادى وكان فقيرا
مقلا فادى حق ولا لى
عزل هذه من روى من
شاهد في الدنيا ما
يقوى دينه وقيمه فمهر
فيما حالى في ان يجرع
مرارة اصبر وهو من
الاصبر او تعبر عنه
فعل في حب الدنيا
هلا كما مؤمن في الدنيا
فما طمع في الدنيا
أكثر اوقات طيس في
من طامع الدنيا يسرله
وما في الاخرة دياره
مناع الدنيا على ذكر الله
تعالى والتقرع بالمولد
قال س لا يرى
اذ كان ما للدنيا ما

لا تضرنا ذوى النعمان بول ولرياش * فتعل موصول بها * و تحسرة فبق الفراش
وانظر من كان مثلك * واعلم في معش * تقع به مثل كيف كان * ورض منه ما ناعش
فان روى رداء منهم حديث في هريرة اه قلت وكذلك روى احمد وابن مردى واس ما جده والحكيم
في نوادر الاصول (وقال عوبس عدته) س عدته مسعود يهدى فوعبد الله المتكى عبدة فابى سلة
عشر من ومائة روى مسلم وأصحاب السنن (كنت أحاسن الاغنياء فلم ازل معجوما كنت اري نوبا
أحسن من قولي ودابة افر من دابتي * ثالث الفقراء فاسترحمت) من لعن (وحكى ان ترى) صاحب
شيعي (رحمة الله على حرج) نور (من جامع الفوائد) هو جامع عروى من روى صلى الله عليه
و سلم طه حمار (ود قيل) نخدس عدته (س عبد الحكيم في موكبه) وكان روى وأما (مهره
ما رى من حمار) وفيه دلا قوله تعالى وجعلنا بعضكم لبعض فتنه اصبرون) وكان في النصير
(ثم قال) في عسسه (ي اصبر وادى وكان) المرنى (فقيرا) متفتحا (مقلا) عادما (فادى هو في بيته
لا ينى فعل هذه اعمى واما من شهد ربه الله) و معتمدا لا يحصى من (فما ابى قولى دينه وقيمه
فمهر) عن ما هو عليه (بجراح الى ب يجرع مرارة اصبر وهو) (ي من الامر) ككتف
على لا يجرع مرارة لم يعرف وبالسكوب بعد على السكوب ومنهم من قال لم يسمع عطفه في سعة وحكى
اس السكوب في منبت اللع حوار بضعيف كفى ما تراه السكوبان مع فتح اصدا وكسر هاء كسوف في ثلاث
ع ب (واما ما معت وعدته فكتفى) طيب (بديا) حتى غلب من روى (بصا) هبة (ديال) هلاكا
مؤدأ ما في الدنيا مع مع بدى ككتفى كثر الاوقات فليس كل من طامع الدنيا يسرله (مهره
و يسرله) (وما في الاخرة دياره) مع على ذكر الله تعالى والتقرع بالمولد (الاعرابي)
حدثه لاد (دا كان بابا في حاب عبي * عوب لى عبي من حاب افقر)

أشار الى ان الطمع يوجب في الدنيا ولو درس به فمهره * (الفائدة السادسة)
(الخلاص من مشاهدة الثقل) - مع قيل وهو من نقل علب رعد د باوصاف (والجدة) جمع احق
وهو من قص حوهر عقله (ومقاس خلعهم) في صورتهم انهم في مشاهداتهم الى هذه (فان روى) قيل
هو المعنى اذ صغر وليس في عمن) سليمان مهران كوى روى أسد واما كورة وحديث عن نس
امر س (لم عشت عبي - قال من الصبر في نقل) يقال عشت عبيته دام له معهاني كثر الاوقات مع

عوب لى لعبي من حاب افقر * (الفائدة السابعة) خلاص من مشاهدة
المقلا والحق ومعينة حقيقة - مع و خلاصهم دارة به شغل هي معنى لا يجرع مرارة فانه قال من انظر

صعب انصر وكان هو كذلك وقال من حبيبة في تاريخ حديثنا نوسد لاجر قال من الامش مع بنت
 عيني الامن نول شيطان في ذنبي (ويحكى انه دخل عليه) لاما (نوحية) رجا الله تعالى يوما (دعاه)
 ورد (في الخبر ان من سب الله كريمة) أي عبيدوية بالعين كرامة، كرامته على صاحبها (عوضه الله
 عنهم ما هو خير منها) قال يعرف في رواه الطبراني بأحد ضعيف من حديث جرير بن سائب كريمة
 عوضته عنها الجنة والخيار من حديث أس بن يقول انه سئل قال ثبت عندى عبيدته ثم صبر
 عوضته بهما الجنة يريد عبيده اه قلت حديث جرير رواه الطبراني في الاوسط ثم قال بدهة قال به
 تعالى وهو في الكبير بدهة الا به وقع في نسخة عن جويري وكانه يحرم من اسماخ وقد روى ذلك ايضا
 من حديث أبي هريرة يقول الله عز وجل من اذنت حديث في مائة يقول الله تعالى يا ايها الذين آمنوا
 رواه هبدا الترمذي وقال حسن صحيح ومن حديث في مائة يقول الله تعالى يا ايها الذين آمنوا
 صبروا واحتسبوا عند الصدمة الاولى لم يزل في رواه دون خمسة رواه وأبو داود ورواه الطبراني
 الكبير بافظ قال ويك اذا قبضت كرامة عندى وهو من حسن عندى عبيدته في ذلك ثم روى في رواه دون الجنة
 ومن حديث ابن عباس قال الله تعالى ايذا فحدث كريمة عندى وهو واحد سببهم أرضه نوا دون
 الجنة رواه أبو يعلى والطبراني في الكبير والضعيف في الجنة روى من حديث ابن عباس في رواه فاب الله
 عز وجل اذا قبضت من عندى كريمة وهو سببهم أرضه نوا دون الجنة لا الجنة عندى علمه مرود
 حديث و طبراني في الكبير وثوبه سم في الجنة واس عكر في تاريخ و حديث أس بن أي حرجه
 الحديث وقد أخرج كذلك أحمد والطبراني في الكبير وأخرج من حديث جرير بهذا اللفظ وروى عنه
 آخر قال الله عز وجل لا تضل كريمة عندى فيصير لك كريمة وروى في رواه دون الجنة رواه
 هكذا عندى جديده وروى في رواه واس عكر ورواه أبو يعلى لفظه هو من كريمة من اذنت كريمة ثم
 صور وكتب كتاب نوا الجنة (من الذي عوض) عنهم (دعا في معرض المديحة) وخرج (عوضي
 عنهم) كلفى روية الاقلاء (بثبهم) وهذا الحديث من الاعمش وان كان به يدين الحديث غير
 صواب وطلبه من الله لانه كان يسمى به وهو يسهل الاسم عليه وهذا معروف عند الناس ان من رأس
 في اذنة وكان فيمن من هو اذنة منه لا يريد محاوره ويستقله ولا يحب فقهه ولا يراه لانه كل احصاء بين
 الناس شمله من ذلك ما قال من أي حبيبة في تاريخ الحديث ساجمان في سمع هل حبيبة في رواه دون الجنة
 من اميرة قال سمعت ابا حنيفة وقد قيل له لا اعمش يقول اذا اردت ان تسبح قول حبه و ياب على
 فانسح و اخرج الى الصلاة فيقهر مؤدب حين يدخل المسجد فقال أبو حنيفة ما ممد صبح هذا هذا
 وأما له كان السب في سئل عنه اياه وكيف يكون هذا وقد أخرج اس بن عدي في كتاب جامع العلم بسنده
 ل شمس الويد عن أبي يوسف قال سألني الاعمش عن مسئلة وناوه ولا غير فاجته فقال لي من أين فقلت
 هذا به قوت فقلت بالحديث الذي حدثت به أنت ثم حدثت به فقال لي بعقود في الاحكام هذا الحديث من
 قبل ان يجمع قولك ما عرفت ناوه لا الات وروى نحوه هذا انه جرى بين الاعمش وى وجمعوا في
 حبيبة وكان من قول الاعمش انه اطباء وكن صبيح له ومن هذا ما يريد من تحمل الحديث ولا
 يعرف فيه التذلل كالصدي لاي وقال علي بن محمد بن شداد حدثت عبيد الله بن عمرو قال كنت في مجلس
 الاعمش فجاءه رجل فسأله عن مسئلة فمعه معه وصراداً فوجده فقال يا عبيد الله قل هذا قال القول
 بها اكدا قال من أين قال من حديث كذا أنت حدثت به قال فقلت لا اعمش عن صبيح له و ثم الابه و به
 ذوالقائل و لمعة شهدت بها صراحتها * والحسن ما شهدت به بصري

ويحكى انه دخل عليه أبو
 حنيفة فقال في الخبر ان من
 سب الله كريمة عوضه
 الله عنهم ما هو خير منها
 فما الذي هو ذلك فقال في
 معرض المطالبة هو مضمي
 الله عنهم ما هو كفا في روية
 الاقلاء و ثبهم

ذكر في هوس و... عرف لا... نور... في... من... حواله... (٢٦٤) ...

الحياة ولا يعرف جميع ما
يلزمه فيها فقال اسمع
مثلي مريض يحتاج الى
طبيب منطلق يعالجني
المريض الجاهل اذا خلا
نفسه عن طبيب قبل ان
يتم اعابته ، نعم لا محالة
مرضه ولا تليق العزلة الا
بانام واما عليهم فليس
ثواب عليهم مهما احتسنة
المعلم وان تعلم ومهما كان
القصد اقامة الجاهل
والاستكثار بالاصحاب
والاتباع فهو هلاك الدين
وقد ذكرنا وجه ذلك في
كتاب العلم وحكم العالم في هذا
الزمان ان يعتزل ان أراد
سلامة دمه ولا يرى
مستقبدا يطلب فائدة لدينه
يسأل لاطالب الكلام
من خوف ستميله لعوام
في معرض الوعظ او لجدل
معقد يتوصل به الى انقام
الافران وينتقم ربه الى
السلطان ويستعمل في
معرض المفاضة والمباهاة
واقرب علم مرغوب فيه
المذهب ولا يطلب غالب الا
لتنوصل الى التقدم على
الامثال وتولي الولايات
واجتناب الاموال فهو لاه
كلهم يقتضي الدس والحرم

[illegible]

الاعتزال هم من صودى من سلكه وصرفه بعلم الله تعالى كما في قوله تعالى لا يدين الله الدينين في بلد
كبيرة أو كرس واحد أو من صودى ولا يعي بغيره لا يسلط قول سفيان فيمنعهم لعن الله من العلم أن يكون الأنس في نفسه
يتبعون لعن الله من يرجعون إلى الله وإلى حرمه والأكبر من مهم وعثرهم أنهم ما تولوهم حلكى على طالب الدنيا ومتكالبون عابدا
قراءون عباد راضون وهو ليس خبر كالمعية

واعلم ان علم لدى شريعتهم بعلوم الحديث وتفسير القرآن وعلوم الفقه لا ينفك عن معرفة الدين وهو سبب لآخرة
الحروف من الله ثم يورث في الحال (٣٦٤) في ما يورث من كلامه فقه مجرد الذي يتفق بقاوى الاعمال وفصل الخصومات

المذهب منه والخلاف لا يرد
الراغب فيه للدنيا الى الله
بل لا يزال متماديا في حرصه
الى آخر عمره ولعل ما اودعناه
هذا الكتاب ان تعلمه المتعلم
رغبة في الدنيا فحسب ان
يرخص فيه اذ يرضى
بمحرمة في آخر عمره فانه
مشغول بالخير ويبذل
والترعب في الآخرة
وتحذر من الدنيا وذلك
كما يصادف في الاحاديث
وتفسير القرآن ولا يصادف
في كلام ولا في خلاف ولا في
مذهب فلا ينبغي ان تتداع
الانسان نفسه قال المفسر
العالم بقصيره أسعد حالا
من الجهل المغرور وأو
الجهل المعبون وكل عالم
اشتد حرصه على التعالم
بوشك أن يكون غرضه
أقول والخاء وحماة تلدد
النفس في الحال باستعمال
الدلال على الجهل وتشكيب
عليهم فاقف العالم الخبلاء كما
قال صلى الله عليه وسلم ولذلك
حكى عن اشرافه دهن سعة
عشر قسرا من
الاحاديث التي فيها وكان
لا يحدث ويقول اني استنسي
أن أحدث ولذلك لا أحدث
ولو شئت أب لا أحدث
لحدثت ولذلك قال حدثت
باب من أبواب الدنيا واذا
قال لرجل حدثنا فقلت يقول
أوسعوا لي وقالت رابعة

حيات والعسكري أيضا قد جمع هذا الحديث اس حدان وحيكم وعبرهما وأورده بصياغة في مختارة
ومن روى عن هشيم بن ابي اذ بن ثوبان ان عمر بن الخطاب قال لعنوا هؤلاء الذين يروون الحديث
استحوذوا وقول من عدى من هشيم بن عمار من اس وحيثية وانما جمع من اي عوائده عنه قد سبه
لا يجمع عنه لا سيما وقد رده لعله في روى عن ثوبان اخلي في الارض من حديث عمارة عن انس
ومن هذا الوجه ايضا اورده بصياغة في المحاربة وفي هذا ليس المعين كالمهر (وعلم ان نعم الذي اشار اليه
بصياغة هو علم الحديث) في جماعه وصفاه وثقه ثم العمل به (وتفسير آخر ومعرفة سير لاسباب
بصياغة) ومن بعدهم (هنا هو يحيى بن محمد بروهي) بسلافة الحروف من الله تعالى قال في
في الباب (سابع) (نرى الى حال) لا يحمله (فاما لكلامه فقه مجرد الذي يتفق بقاوى الاعمال
وفصل الخصومات) بنظر يقين (المذهب منه والخلاف لا يرد الراغب فيه للدنيا الى الله بل لا يزال
متعمدا) (في حرصه) ومعهم وثقاته (الى آخر عمره) ولا يشك من قبله (وهل ما اودعناه
هذا الكتاب) من مبادئه وعبره (ان تعلم ما علم رغبة في الدنيا) اي لاجل تحصيلها (فحسب ان
يرخص فيه اذ يرضى) له (بمحرمة) بعد (في آخر عمره فانه مشغول بالخير ويبذل
في الآخرة وتحذر من الدنيا) وعواها (وذلك لما يصادف في الاحاديث ولا يصادف في القرآن ولا
يصادف في كلام ولا في خلاف ولا في مذهب) ولا في معرفة المذاهب منه (ولا ينبغي ان تتداع
في لابعاء بهيمة) (من انقص عمره قصيره سعدا) (من الجهل المغرور) بهيمة
(أو الله من المعبود) الذي عين في رأيه (وكل علم اشتد حرصه على تحصيله والتدريس بوشك ان يكون
غرضه اقول وحده) بعد زمان الامول (وحماة تلدد النفس في الحال باستعمال الدلال على
الجهل) من العوام والعام (واشكيب عليهم) في العلم الخبلاء كقوله صلى الله عليه وسلم) قال يعزاني
لعزوف ما رواه مطين في مسنده من حديث علي بن أبي طالب بعد ضعف آفة العلم السبب وآفة
حال الخبلاء الخ فالتدريج في شعب واسلال في مكالم الاختلاف اعط آفة لطرف الصلح
وآفة اشاعة افعي وآفة السبب من وآفة الحال الخبلاء وآفة حياة قصيرة وآفة الحديث
الكذب وآفة علم سبب وآفة العلم السبب وآفة الحب المعز وآفة الخود اسرف (ولذلك حكى
عن شري) من الحديث الذي قدس سره (به دس سعة عشر فطر من كتب الاحاديث التي سببها) من
سببها وآفة التي في الحديث (وكان لا يحدث) (ويقول اني لا استنسي) أن أحدث فذلك
لا أحدث ولو استنسي ان لا أحدث لحدثت) لان معنى الطريق عند قوم محدثه نفس وقد تقدم في كتاب
العلم (وبذلك قال حدثت وحيثية بن من) أبواب (الهيا وروى قال الرجل حدثنا فقلت يقول أوسعوا لي
في المحسن والسر والى تقدم في كتاب العلم (وحيث رابعة) بتا معجل (العدوية) البصرية من خيرة
لنساء صالحات ترهنه ثوبه في حلية (سبب) من سعد (شوري) حتى جاعر نزلها (ثم الرجل
أنت لولا رعتك في الدنيا فابوا جميعا رعتك في الحديث) أي كبرت فيه حتى اشترب منه ذرعا بابل
سما ورعتك وبها القوت فارت رعتك سمين مع رجل أنت لولا انك تكذب الدين بهي الحديث ولذا كره
به لا يحدث الحديث واشترى عليهم (ولذلك قال ثوبان لداري) وجه الله تعالى (من تروح أو طاب)
رق بسعة كتب (الحديث أو شغل ما سفر فقدر كى لي اديا) تقدم في كتاب العلم (وهذه آفات قد
سببها في كتاب العلم) ودكر ما لوجوه والدواعي وكيف التخصص بها (واخرم) كل الحرم (الاحترار)

العدوية سبب ان الثوري نعم الرجل أسنولار عشت في الدنيا ما وجد وعب قاس في الحديث ولذلك قال
ابوسميت لداري من تروح أو طاب الحديث أو شغل ما سفر فقدر كى لي اديا فهد آفات قدسها عليها في كتاب العلم واحرم الاحترار

[illegible]

ان قصرته في غرض من
غرضهم كانوا أشد
عداوتهم، مدون ترددهم
يلتذوا لتعذيب ويره حقا
وجاء له ما في سورة
عليه من تدبر عرصته
راحم وديلا لهم فمدى
عدهم ونصرهم بهم
وكانهم وروى وتوض
لهم مدى وقد كنت فيها
وتكون لهم تابعان حسيبا
بعد ان كنت متبوعا ونايضا
ولذلك قيل اعتبار الائمة
مروعة بالامة وهذا معنى
كلامه وان خالف بعض
الفاظه وهو حق وصدق
فان ترى المدرسين فيارق
دائم وتحت حق لازم ومنه
ثقله بمن يتردد اليهم فكانه
مدى تحفه اليهم ويرى
حقه واحدا اليهم ورعلا
يحتج به ما من تكفل
يرى له على الادرار ثم
المدرس المستكين قد يخرج
عن القيام بدلس ماله ولا
يراقه ترددا الى افراف
السلطين ويقضي اهل
ولذلك انه مقاساة اليه
ايمن حتى يكسبه على
وغير حقه استعنت مال
حرام ثم لا يزال مدى

[illegible]

بسترفهم ويسجدون عن غيرهم ويدلله الى ان اسم الله ما يقدره بعظمة من علمه عليه شريفي في بقا ساء عظمة عن فضله بسوء
بينهم مقتله لم يرون وتسجدوا الى الحق واذ التمييز وانه ورع تركه مصادر له لغرض والتم في مقدار اخلاقه بالعدل وان طوت بينهم
سلكه السجود بالسعة حداد وثار واعا به ثورب لاسار دوا لا سار دوا في مقدسهم في الدين وفي مطاميرهم احدهم فيفرون عليهم في
لعنوا واحجب انه مع هذا البلاء كله عن نفسه بالاب طيل وبدا بها بجل العز وروى قولها

وقهر للشهوات وهي من انقواء التي تستفاد بالمحافظة وهي افضل من العروة في حق من لم تنوب في الخلقة ولم ينص لحدودها شرع شهواته
وهذا يتبدد جذام الصوفية في لرباطها الطوبى ان من تخذ منهم زهد اسوي للسؤال منهم كسر الزمعة بنفس ومقداد من وكعة
دعاه بصوفية المصريين منهم ان الله سبحانه وكانت هذا هو في الاعصار انما يقول لا قدس منه لآخر ص الماعدة وما ذلك عن
اقه بون كليات ما تشرع ان يرد من صاير طاب من التواضع ما خدمه الشكيرة لا مستمع (٣٦٧) وادرعى جمع لا ولا استنهاز
كما نزه الاتباع كانت

الديانة هذه هرة حرم من
ذلك ولون فقرات كانت
يستمر باصة لنفس وهي
حصر من اعمره في حق
يحتاج الى لرب صه وذلك ان
يحتاج اليه في بداية الاودة
فيحصل الارتياض
ينبغي ان يفهم ان الداية
لا يطلب من رايضاها من
وامضاها بل المراد منها ان
تقتصر بكافة طابعه الراحل
ويطوى على هرة الطريق
والدب مطا لقلب ركبا
منه ثم صرق لا حرة
ومن شهواتهم كسرهما
حجب به في الطريق ان
اشتغل طول اعمره بالرياسة
كان كن اشتغل طول عمر
الدابة ورياضتها ولم ركبا
دلاية به من لا خلاص
في حال من عضه وصها
وربها وهي عمري فانه
مقصودة وكن دله من
من بهجة لم يند وند
لدانه به كن كحل من
منه فكذلك خلاص
من لم لشهوات في الح
تخص باليوم واليوم ولا
سعي بقتعه كاله

(وقهر للشهوات) ورد دعائها (وهي من انقواء التي تستفاد بالمحافظة) وهي افضل من العروة في حق من لم تنوب في الخلقة ولم ينص لحدودها شرع شهواته
(ولم تنص) أي تغفل (لحدود شرع شهواته) أي
الطبيعة (ولهذا انبذ جذام الصوفية في الرباط) ويشكر (لهذا حصر من اس خدمته) بكه الطوبى
(أهل أسوي لأسوي منهم) يمدون فيهم ويقولون نيابة (كسر الزمعة) من واستعداد من
مركبة دعاء الصوفية المنصر من منهم ان الله عز وجل كسر هذا هو في لآخر الحجة) أي
(و) أما (الاستفاد بالمحافظة) لاعتراض بقاعدة (الاستفاد) من ذلك عن القنوب المستقيمة بل سائر
سائر الدب) عن محور استقامته (صاير طوبى من مواضع الخدمة الشكيرة لا مستمع (٣٦٧) وادرعى جمع لا ولا استنهاز
شوس) أي جمع سائل والاشتهار كبر الاتداء) والختم (فكانت متباعدة هذه حرة خبره من وإلى
حر العمر) وفي نسخة إلى افر (وان كان يدبر رايضاها من خبره من امري في حق من حصر من
لرب صه وذلك ان يحتاج اليه في بداية الاودة) أي بعد استيعاده (بعد حصول الاودة) من سعي بقتعه
ان الداية لا يطلب من رايضاها من رايضاها بل المراد منها ان تقتصر بكافة طابعه الراحل (وانه ورا
فاما) (و) فأي في طهرها العاريق) لا يحصل في انوار (وسد) من (مصبه لقلب ركبا) بسا
من طريق لا حرة ومن شهواتهم كسرهما (قوة هرة) (حجته في الطريق) دلتعنه (من شمس
طول عمره من رايضاها) كان كن انهن طول عمر بدانه ورياضتها ولم ركبا ولا يستفيد من الاخلاص في
حال من عضه ورياضتها (وعبر ذلك من رايضاها) من رايضاها بالرياسة (وهي اعمره)
مقصودة وكن دله حاصل من الطبيعة الدابة) من ان يؤمن بها من العفة والرفق (والدابة
نراد الدابة تخص من حياتها فكذلك الخلاص من ثم اشتغرت في حال يحصل باليوم واليوم دلي
استقع) (فانه من الجدوى) (كان رايضاها) (ول ياراهب) عفاي (فقال
ما ياراهب انما هو عفو وحسن عسى حتى لا يعقر الناس) أي ما أمانه انفس انفس
كاله عفو ولا تعقر الناس ورده الويع في حلية ومط. فخر يري في لرب صه ورؤى عض
له ان تقبل لمرهف فقال لا بأس من كماله كماله عفو وحسن عسى حتى لا يعقر الناس (ولكن لا ينبغي
(وهو حسن ولكن بالاصغر ان من يعقر الناس) ما يريهم ويقمع عليهم الصربي (ولكن لا ينبغي
بقتصر عليه) فانه من قتل نفسه اتصال به قرب من لا ينبغي بيشوق الى العفة بقصودة بها) وانه
ما اراد به من دماغه التي لاحافا شرع ديه (ومن فهم ذلك وهندي او طريق وذو رعي
سولك) فهو (الاستفاد) أي طهر (المرهف) أي أكثر عو (من الحافة ولا فصل هه
شخصه من رايضاها) (ولا) انهم رايضاها من (والمرهف) حرا واما رايضاها من رايضاها من رايضاها
وهو حال شخ المتصوفة معهم) أي الصوفية (فانه لا يقدر على تهميدهم الا على منهم) ويحجب عنهم ويعرفه
تجاري أحولهم صفة هه أخرى (وحاله كحال العالم) سواء (و) تطرق اليه من دلت في الآفات وره
ما تطرق الى تشرعهم) عند علمه (الات محال صاير طوبى من مواضع الخدمة الشكيرة لا مستمع (٣٦٧) وادرعى جمع لا ولا استنهاز
كما نزه الاتباع كانت

اندي قبل به رايضاها فقال ما ياراهب انما هو عفو وحسن عسى حتى لا يعقر الناس وهذا حسن بالاصغر ان من يعقر الناس ولكن
لا ينبغي ان يقتصر عليه فانه من قتل نفسه اتصال به قرب من لا ينبغي بيشوق الى العفة بقصودة بها ومن فهم ذلك وهندي او طريق وذو رعي
وقدر على السولك ثبتان له اب المرهف عو من الحافة فلا في لائل هه شخصه انما طرأ ولا رايضاها من رايضاها من رايضاها
نه ان يروض عنه وهو حال شخ الصوفية معهم فانه لا يقدر على تهميدهم الا على تهميدهم وحاله حال لهم وحكمه وحكمه وعرفه من دلت في
لا فانه لا يشرع في تشرعهم لال محال صاير طوبى من مواضع الخدمة الشكيرة لا مستمع (٣٦٧) وادرعى جمع لا ولا استنهاز
كما نزه الاتباع كانت

وتجيب القوم وليقابل
أحدهم بالآخر ويؤثر
أفضل ذلك يدور
الاحتجاج ويختلف بالأحوال
والأشخاص فلا يمكن الحكم
عليه مطلقا في ولايات
(لهذا الزاوية)
الاستقناس والاياناس
وهو غرض من يحضر الالام
والدعوات ومواضع العاشرة
والانسان وهذا يرجع الى خط
النفس في الحال وقد يكون
ذلك على وجه حرام مؤنة
من لا يجوز مؤنة وعن
وجهه من قد يستحب
ذلك من ليس بذلك في
بعض مؤنة حوله
وقوله في الذين كالاس
بشائر الملازمين اسم
التهوي وقد خلق خط
الاس ويستحب ذلك
المعرض منه ترويح
في دعوى تهوي
الدهاب في القول اذا
أكرهت في مؤنة ومهمل
كان في الوحشة وحشة وفي
الجمالية أنس روح القلب
في أذى الرق في مؤنة
من حرم العبادة ولذلك قال
صلى الله عليه وسلم يا أيها
الانبياء حتى تخلصوا من
لا يستعني عنه فانما
لا تألف الحق على الدوام
حالم تروح وفي تكليفها
الملازمة دعية للفرقة وهذا
عقبة بقوله عليه السلام ان
هذا الدين منين فاعلى فيه

نعم (أقدم من علمه) في المذموم (ولذلك ترى منهم) في طلبه العلم كثره فينبغي أن يقبس ما ينسره من الأدلة فينبغي أن يقبس ما ينسره من الأدلة
ما ينسره في الدعوة فينبغي أن يقبس ما ينسره من الأدلة فينبغي أن يقبس ما ينسره من الأدلة
أي يختار (الأصل) منهما (وذلك يترك بدقيق لاحتجاجه) هو مع ذلك (بختلف بالأحوال والأشخاص)
والأزمان والبلدان (فلا يمكن الحكم عليه مطلقا في ولايات)
(لهذا الزاوية لا يستقناس ولا ياناس)
(وعدا عرض من يحضر الالام والدعوات ومواضع العاشرة والاياناس)
في حده من في الحال وقد يكون ذلك على وجه حرام مؤنة من لا يجوز مؤنة وعن
وجهه من قد يستحب ذلك من ليس بذلك في بعض مؤنة حوله
وقوله في الذين كالاس
بشائر الملازمين اسم
التهوي وقد خلق خط
الاس ويستحب ذلك
المعرض منه ترويح
في دعوى تهوي
الدهاب في القول اذا
أكرهت في مؤنة ومهمل
كان في الوحشة وحشة وفي
الجمالية أنس روح القلب
في أذى الرق في مؤنة
من حرم العبادة ولذلك قال
صلى الله عليه وسلم يا أيها
الانبياء حتى تخلصوا من
لا يستعني عنه فانما
لا تألف الحق على الدوام
حالم تروح وفي تكليفها
الملازمة دعية للفرقة وهذا
عقبة بقوله عليه السلام ان
هذا الدين منين فاعلى فيه
وقد لا يقال فيه برحق ذلك المستعني ولا في حق (ولذلك قال) انما يستعني الله عنه

ولما حضره الموت لم يحسن الحس من وقال مرة (لا بد الا بئس ما اهل يفقد الناس الا اساس ولا يستعني بفقره) لا بد من رقيق يستأس
 بحث هديه ويحدثه في اليوم واللاه ساعة فاجتهد في طس من لا يفسد عليه في ساعته تلك سائر ساعته فقد قال صلى الله عليه وسلم اربعة على دين
 خذ به يستغفر أحدكم من محال ولا يحصر من يكون حدثه عند الله في مؤر الدين وحكاه (٣٦٩) أحل لقلب وشكواه وقصوره

عن ابيات على الحق
 والاهتداء الى الرشدي
 ذلك متفلس ومترقح
 للنفس وفيه محارح
 اكل مشغول باصلاح نفسه
 به لا يتقاع شكوه ولو عمر
 أعمار طويلا ولا حصى
 من عسمة موزقة هذا
 اسوع من لا شئ من في
 بعض أوقات امار على
 يكون فضل من لغيره
 في حق بعض الاشخاص
 فافقده حواء بقب
 وأحوال الجلبس أو لا
 حاس (الفتاوى الخامسة)

لولا تحضره الموت لم يحسن الحس من وقال مرة (لا بد الا بئس ما) وفي
 نسخة لا آس من (وهل يفسد الناس الا اساس) أي لا يفسد عليهم (ولا يستعني بفقره) لا بد من رقيق يستأس
 رقيق يستأس) به (عنه هديه ويحدثه في اليوم واللاه ساعة) فاجتهد في طس من لا يفسد عليه في ساعته تلك سائر ساعته فقد قال صلى الله عليه وسلم اربعة على دين
 في طلب من لا يفسد في ساعته بيت عليه سائر ساعته فقد قال صلى الله عليه وسلم اربعة على دين حليله
 الذي يصادف محاله (تأثير أحدكم من محال) تقدم في آداب العفة (ويعرض ب يكون
 حدثه عند الله في مؤر الدين وحكاه أحوال بقلب وشكواه وقصوره على الحق ولا هتداء
 الى الرشيد) وما شئ من ذلك في هذه الكثرة فربما للقلب من حصى لا يبدأ كره في مؤر الدين
 وأحوال في الحلق والاشكوى على بعض من لا يفسد في حال رغبة والعهدة (في ذلك من بعض
 ومتر وح لاه من وفيه محارح) أي داسع (لكن مشغول باصلاح نفسه لا يتقاع شكوه ولو عمر
 أعمار طويلا ولا حصى من عسمة موزقة هذا) فافقده حواء بقب (ولا شئ من في
 بعض أوقات امار على يكون فضل من لغيره في حق بعض الاشخاص فافقده حواء بقب
 وأحوال الجلبس أو لا حاس (الفتاوى الخامسة) في باب النوايا

من الله تعالى (و به) لا بد من ذلك ان يكون من الحضور ذلك (ما بين محصورا جبر) فمضى
 وهو ارضى عليها (وعادة ارضى وحضور عدي) لصلاته (ما حضور لجمعه ولا يذمه) فقد ورد
 في تركه وعند في اخباره (وحضور حوائج في نوايا) ان يكون ان يكون في تركه لا خوف ضرر
 ما هو (كعدم ريقه في طريقه سواء كان ارضى وحضور حوائج في نوايا) ان يكون ان يكون في تركه لا خوف ضرر
 وسيله جماعة ويريد عليه (وذلك لا ينفق لا يار) وسيله لاجلهم (وكذلك في حضور الاملا كالب
 والاعوان ثواب من حيث انه دخل موزع في ذلك (ورود في ذلك حذر) وما كان فهو
 مع ارضى ليعوده من اب كان مريض (ويعر في اصاب) بوقت له من من حذفت
 ارضيه (أرضى على اسم) من شاء مريض به وورد حذر عن قائم (وعند ذلك) فانهم يالوب بذلك
 ثوبا من الله عز وجل (وكذلك اذا كان الرجل من العلماء) ثم من شهو من ارضى الحس
 والصلاح (وأرضى لرياره) له ما طلب صريح أو باقرينة الشهادة (وكان هو انفسه) في
 في باب ثواب عده لخصه ما في نوايا (في ذكره) في نوايا لجمع بعضه (وعند ذلك قد تترج
 العلة وقد تترج محاطه فقد حكى عن جماعة من السلف) اصالحين (مثل مالك) من رضى الله
 عنه (عالم المدينة) (وعنده) من أ كبر لانه (نوايا) ارضى و (نوايا) ارضى و (نوايا) ارضى و
 الحائز ل كالأ حلاس يونهم) جمع جلس كسركون وهو الحاضر الذي لا رضى أي كالأ
 ملازمين يونهم لا يلقون كالأ حلاس لا تنقل وفي هذا الشدة في كل نوايا (ولا يحرجون لاني
 جمعة) فقد (أورادة لقنور) تأسيوا من قائم عساة (واعينهم) راحة جمعة ولبطاع وبعينهم
 (فاروق الامصار والحاز) في قري ولكور فاعندوا رادعهم محار (ابن قتل الجلبس) وشعهم

من الله تعالى (و به) لا بد من ذلك ان يكون من الحضور ذلك (ما بين محصورا جبر) فمضى
 وهو ارضى عليها (وعادة ارضى وحضور عدي) لصلاته (ما حضور لجمعه ولا يذمه) فقد ورد
 في تركه وعند في اخباره (وحضور حوائج في نوايا) ان يكون ان يكون في تركه لا خوف ضرر
 ما هو (كعدم ريقه في طريقه سواء كان ارضى وحضور حوائج في نوايا) ان يكون ان يكون في تركه لا خوف ضرر
 وسيله جماعة ويريد عليه (وذلك لا ينفق لا يار) وسيله لاجلهم (وكذلك في حضور الاملا كالب
 والاعوان ثواب من حيث انه دخل موزع في ذلك (ورود في ذلك حذر) وما كان فهو
 مع ارضى ليعوده من اب كان مريض (ويعر في اصاب) بوقت له من من حذفت
 ارضيه (أرضى على اسم) من شاء مريض به وورد حذر عن قائم (وعند ذلك) فانهم يالوب بذلك
 ثوبا من الله عز وجل (وكذلك اذا كان الرجل من العلماء) ثم من شهو من ارضى الحس
 والصلاح (وأرضى لرياره) له ما طلب صريح أو باقرينة الشهادة (وكان هو انفسه) في
 في باب ثواب عده لخصه ما في نوايا (في ذكره) في نوايا لجمع بعضه (وعند ذلك قد تترج
 العلة وقد تترج محاطه فقد حكى عن جماعة من السلف) اصالحين (مثل مالك) من رضى الله
 عنه (عالم المدينة) (وعنده) من أ كبر لانه (نوايا) ارضى و (نوايا) ارضى و (نوايا) ارضى و
 الحائز ل كالأ حلاس يونهم) جمع جلس كسركون وهو الحاضر الذي لا رضى أي كالأ
 ملازمين يونهم لا يلقون كالأ حلاس لا تنقل وفي هذا الشدة في كل نوايا (ولا يحرجون لاني
 جمعة) فقد (أورادة لقنور) تأسيوا من قائم عساة (واعينهم) راحة جمعة ولبطاع وبعينهم
 (فاروق الامصار والحاز) في قري ولكور فاعندوا رادعهم محار (ابن قتل الجلبس) وشعهم

(٧) - (الحق سادة نفيس) - سادس
 ثواب لرياره وكان هو انفسه في باب ثواب عده لخصه ما في نوايا (في ذكره) في نوايا لجمع بعضه (وعند ذلك قد تترج
 العلة وقد تترج محاطه فقد حكى عن جماعة من السلف) اصالحين (مثل مالك) من رضى الله
 عنه (عالم المدينة) (وعنده) من أ كبر لانه (نوايا) ارضى و (نوايا) ارضى و (نوايا) ارضى و
 الحائز ل كالأ حلاس يونهم) جمع جلس كسركون وهو الحاضر الذي لا رضى أي كالأ
 ملازمين يونهم لا يلقون كالأ حلاس لا تنقل وفي هذا الشدة في كل نوايا (ولا يحرجون لاني
 جمعة) فقد (أورادة لقنور) تأسيوا من قائم عساة (واعينهم) راحة جمعة ولبطاع وبعينهم
 (فاروق الامصار والحاز) في قري ولكور فاعندوا رادعهم محار (ابن قتل الجلبس) وشعهم

تفرع العبادات وقرا من اشوع من (العلماء بالبدعة) ومن المنة ان تواضع به من افضل مقامات ولا يقدر عليه في النوحه وقد يكون
 الكبر في اختيار بعلة قد روي في الاسرار بليات حكمهم من الحكمة صفت ثمانية وستين مصداق الحكمة حتى طس له قد مال عند
 الله مرة وأوحى الله الى بيده من فلاب لم تملأ الارض به قد اوى لا قبل من عاقبت شيا قال فعلى واورد في سر تحت الارض وقال
 الا ان قد بلغت رضى ووحى الله الى (٣٧٠) سجد له بال مع رضى حتى فتح طالع من وتصرفى ذاهم فخرج فدخل

الاسواق وحال الناس
 وبالسهم وواكلهم وكل
 الطعام بينهم ومشي في
 الاسواق معهم فوحى الله
 تعالى الى بيده الا ان قد بلغ
 رضى من من من من من
 به وباعه بكم وما به
 من المنة ان لا تفرأ
 لا يقدم أو يرى الترفع عن
 مخالطتهم أو رفع له وأبق
 لبار واد كره من من
 وقد بعزل جبهه من من
 تظهر مقامه لوعا ولا
 به قدومه له وهذا الاشتهل
 بأهله وبعده البيت ستر
 على مقامه به على اعتقاد
 له من في رده وده وده
 من غير اسعاف في وقتي
 المنة ان كره وكره
 وعلاجه ولاه من محبوب
 ان يروا ولا يحبون ان
 يروا ويحجون بقرب
 أعوام ولا طين من
 واجتماعهم على بابهم
 وطرقهم وتقبلهم أيديهم
 على سبيل التبرك ولو كان
 الاشغال بسطه هو لدى
 ببعض اليه المنة ان وروية
 اسام لبعض ابيهم رزقهم
 له كما حكى به عن اعطيل
 حيث قال وهو حتى لا

معراهم كل ذلك (تفرع نفعه من شوع) (الديبوة)
 (منه نفعه من شوع) (الديبوة)

(وهو من فصل المقامات) عند صورية (ويقدرا على لوجه) (لا التوضع تدل يقتضى لانبية
 (وقد يكون اسكر) في اشراعه وقد ورد في (من ثيب) في الانحياز وبقية عن بني اسرائيل
 (سحبه من الحكمة) لاسرائيلين (صعد ثلاثة ثوبين معهما من الحكمة) اودع كل من تلك
 اصاحف طرائف حكمه الانبياء (حتى من به من عند الله موله) بسبب ذلك (فوحى الله تعالى الى
 بيده) يدعى ذلك بعصر عبده (بالعلاء الم قدملا الارض ماها) هو كلام اسكر
 (واي لا قبل من من من من من) (في من من من من من) (في من من من من من) (في من من من من من)
 (تحت رضى) كاسر داب (هل لا آباء من من من من من) (في من من من من من) (في من من من من من)
 تملع رضى حتى فتح طالع من من من من من (فخرج من السر) (ودخل
 الاسواق) حيث مجتمع اساس (وهو طالع من من من من من) (كل طالع من من من من من)
 الاسواق معهم فوحى الله الى بيده (الا ان قد بلغت رضى) هكذا قاله صاحب الفوائد وتقدم
 ذلك (صلى كماله) (من من من من من) (في من من من من من) (في من من من من من)
 (المحلى) (واشهد) (بالأبواب ولا عزم) (ولا يضر به بالاحترام من من من من من) (أو يرى
 الترفع عن من من من من من) (في من من من من من) (في من من من من من) (في من من من من من)
 حبه من من من من من (وهو من من من من من) (وهو من من من من من) (وهو من من من من من)
 من من من من من (في من من من من من) (في من من من من من) (في من من من من من)
 من عرا من من من من من (وهو من من من من من) (وهو من من من من من) (وهو من من من من من)
 برزوا) (ونابهم له من ولا يتوهم) (وهو من من من من من) (وهو من من من من من)
 أحدهم وطريقه) (يدى تخرج له من من من من من) (وهو من من من من من) (وهو من من من من من)
 لاشعاع من من من من من (وهو من من من من من) (وهو من من من من من) (وهو من من من من من)
 حكيمه عن الفضيل) (من من من من من) (وهو من من من من من) (وهو من من من من من)
 الاثر من من من من من (وهو من من من من من) (وهو من من من من من) (وهو من من من من من)
 وقاله هل لمن من من من من (حاجتي اليك ان لا ازال ولا ترائي) (وتقدم أيضا قريبا) (من ليس
 مشغولاً مع من من من من من) (وهو من من من من من) (وهو من من من من من)
 الى نصرهم (وهو من من من من من) (وهو من من من من من) (وهو من من من من من)
 تواضع والمحاولة لا تقص من من من من من (وهو من من من من من) (وهو من من من من من)
 السوت (ويحمل من من من من من) (وهو من من من من من) (وهو من من من من من)
 (لا يفيض اسكال من من من من من) (وهو من من من من من) (وهو من من من من من)

وهو ينشأ من الحرارة ذلك ان من هذا لا يقص من من من من من (وهو من من من من من)

لا اثر من من من من من (وهو من من من من من) (وهو من من من من من)
 مع من من من من من (وهو من من من من من) (وهو من من من من من)
 من من من من من (وهو من من من من من) (وهو من من من من من)
 يجعل من من من من من (وهو من من من من من) (وهو من من من من من)

من اسواضع (وكان أبوهريرة وحذيفة) من جهات (وسمى معبود رضى الله عنهم يحملون حرم خباب
 وحرب الدين) جمع حراس ككتاب وكتب (على كتابهم) من السوفى والبيت ولا بد وها من قصه
 (وكان أبوهريرة رضى الله عنه (يقول وهو دول) على (الندسة) بانه (والخطب على رأسه صرقوا) أى
 أوسعوا (الطريق لا يبركم) مع أنه مطبق على ثيابهم أحدا من خدمته يحمل له (وكان يصلى به عليه
 وسم يشترى الشيء) من السوق (فعله) الله نفسه ويقول صاحبه (الذى معه) (أعصى) رسول الله
 (جله) (يقول صاحب الشيء أنى يحمله) لانه أعوسه على أن يصح وفي لا تكروا بين لاحقية
 في هذا أن لكل من الله صاحب حق على الآخر وصاحب الشيء الحق مكتوبه صاحب وصاحب هذا
 لصاحبه حق الخدمة فطلب الوفاء به وجماعه مع من في خدمته غاية الشرف واشتوب لانه شرع في
 كل فعل في محله فشرى فاقبل امرأته روى أبوهريرة من حديث أبي هريرة رضي الله عنه في حله اسروا
 لدى استراة اه قلت ومعه عدة منى في المدة صاحب الشئ حق به ان يحمله لا يتكبر صاحبها
 بمنزعه وبعده عليه نحوه المسم وأخرجه كذلك اس حب في لعمريه والطريق في الاوسط ولد رطاني
 في افراد والعقبي في الصفاة واس عدا كرى في الزرع وورده صاحب الشئ بدون عز ووافظهم
 صاحب الشئ أحق بشئ ان يحمله ان يكون صعبا وسدا صدى في الاوسط فان أبوهريرة دخل يوما
 سوق مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فجلس الى امرأة فاشترى سرويل باربعة دراهم وكان لاهل
 السوق وزان بين فقال له ان وزن وارح فقال الوزان هذه كلهما معتمتا من أحد قال أبوهريرة كفى بك
 من الوهن والخذلان تعرف ذلك طرخا برب ووثب لي يده يريد تفريقها فذهب به وقال له عمله
 الاعاجم يملوكها ولست بملك انما أنا رجل مسكك فورد في حقه قال أبوهريرة فذهبت احده عنه قد كرد
 فان أبوهريرة الحديث وهكذا سباهه عند أبي بكر بن أبيه قال له من جري واس جري والسجودى صوم
 لنامح اس عوزى فيكم بوضعها وان ثوبه يوسف من يادى من الرجن لا جري في ولا يرد عنه غيره
 ورده الحدف السبوطى في معناه غايه بانه لم يرد به يوسف فقدر حبه اليه في الشئ ولاد من
 طريق حفص من عبد الرحمن ورد عليه ما من حديثه في حفص هذا روى ابو صرغ عن الزناب
 وهو كاف في الحكم بوضه وأخرجه الديلمي من حديث أبي بكر الصديق رضي الله عنه من اشترى لحياله شيئا ثم حله
 اليهم خط عنه دس صعبين سته وصرع صاوه من سجارى حبه ما علوانه عيم (وكان الحسن من
 عبي رضى الله عنهم على سوب) في الطريق جمع - اثن (وبين يديهم كسر) ملقة في الارض يسير
 عليهم (يقولون هم الى بعدا ما من رسول الله صلى الله عليه وسلم) (وبل ورجل) (وبل ورجل) (وبل ورجل)
 (على اماريق) على الارض (وبل كل معهم ثم ترك ويقول ان الله لا يحب المستكبرين) ثم دعواهم
 بعد ذلك الى منزله فيقول للحادم هلي ما كنت تدرين في كبري مع هكذا ورده صاحب القرب
 (الوجه الثاني ان الذي شغل نفسه بطلب رضا الناس عنه وتحسين اعتقادهم به معروف لانه
 الله حق معرفته علم ان الخلق ولو اجتمعوا لا يسوا عنه من شئ وان صرروا معه سيد الله عز وجل
 (فلانافع ولا ضرر سواء تعالى) ولفظ القوت فتوى اساس المنصع للخلق الاس جري يديهم لرهين
 يطارهم ان الخلق لا يسمع صوت من رزق ولا يزدون في ربه ولا يرجعون عند الله ولا يضرعون الله وان هذا
 كما سيد الله عز وجل لا يذكركه سواء ولو جمع جهات أولى لا يخرج من جهه الله اذ يقول الله عز وجل
 ان الذين يعمدون من دون الله لا يذكروا كبر رزقا فاشعوا عند الله لرى واعيدوهم بوله تعالى ان الذين
 يترعون من دون الله عبادا مستكبرين (وبل من جلب رضا اساس وتحسين محض الله سبحانه عليه
 وأسخطا عليه الناس) شرح أنو يعنى الخليل في لارشد من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده
 رعه من رضى الله سبحانه المحمودين كفاه مؤنه المحمودين ومن أرحم الراحمين سبحانه الله عليه

وكان أبوهريرة وحذيفة
 رضى الله عنهما معبود رضى الله
 عنهم يحملون حرم الخطب
 وحرب الدين على كتابهم
 وكان أبوهريرة رضى الله
 عنه يقول وهو والى المدينة
 والخطب على رأسه صرقوا
 لا يبركم وكان سيد المرسلين
 صلى الله عليه وسلم يشترى
 اشئ من محله الى بده محله
 في قوله صاحب الشئ اعطاني
 حله يقول صاحب الشئ
 أحق بحله وكان الحسن
 ابن على رضى الله عنه حمار
 بالأسود بين يديهم كسر
 ويقولون هم الى بعدا ما من
 رسول الله صلى الله عليه وسلم
 عبد الطريق ويا كل
 معهم وركب ويقول ان
 الله لا يحب المستكبرين
 والوجه الثاني ان الذي
 شغل نفسه بطلب رضا
 الناس عنه وتحسين
 اعتقادهم فيه معروف لانه
 لو عرف الله حق المعرفة علم
 ان خلقه لا يمعون عنده
 الله سبحانه وان صرروا معه
 سيد الله ولا يضرعون ولا يضرعون
 وان من جلب رضا الناس
 وتحسين محض الله سبحانه
 الله عليه وأسخطا عليه

الناس

بل روضنا لاس غامه لاتنال

فصرصته روى فانطاب
ولذلك قال المذاهبي
من بعد لا تعالي وتنه ما
أقول لك لا تحببته يس في
الاسلامه من الناس من
يسبب لي ما فخر ما يصحك
فلا روى ذلك قبل

من راقب الناس مات غمًا
وقار، للدة اخصور

وهو سهل الرحى من
نحوه فقال له اعمد الى كبد
وكذا شئ اسمه به فقال
يا ام تاد لا فذر عاى لاجل
لما من فاضت لى نضامه

و قال لا يمانع من ذلك

منه لا سر حتى يكون
الحال من حيث التسليم

امام من عجم ولا يرى
الله الا ما يشاء احد

لا يقر على أب بصره ولا
لا يقر على أب بصره ولا

عن فیه ولایہ لی یی دل
برونہ وقال الشافعی رحمه

الله ليس من أعداء أوله
شعب ومفوض وإذا كان

هكذا ولكن مع أهل طاعة
الله تعالى للدين وأهله

ان قوماً يحصرون محلات
الذين اعلمهم الا تدع

استطاع كرامك وتعبك
والله اعلم بالصواب

هوّن عليّ مسكّ في
حدث فم بكم الحساب

ومجاورة الرجن فطمت
وما عذبت بهم بالسلافة

من الناس لاني قد علمت ان
عاقبتهم ورزقهم ومحمدهم

وَمِنْهُمْ لَمُ يَسْلَمُونَ مِنْهُمْ وَقَالَ مَوْسَى

[illegible]

(من ربا اسما مائة • وهو بلدة الحوور)

[illegible]

[illegible]

ما ننحيا الله والرسول من • لسان الورد فكيف أنا

[illegible][illegible]

مطلقا بالنظر بل بطوائفنا من حيث هو بل ينبغي ان يعرف ان شخص واحد والى الخلق واحد والى الله تعالى مختلف وهو له اثبات من حيث هو بل
من هذه الفوائد المذكورة يقاس ان كانت بالحاصل بعد ذلك ينبغي الحق وينص الاصل (٢٧٥) وكلامه في وجهه منه هو من

الخطاب اذ قال يا اونس

لا تقاض عن الناس

مكسبه العز والاساط

بهم بحسب فقره سوء

فكن بين المقتض والمناسط

وذلك يجب الاعتدال في

المخالطة والعزلة وتختلف

ذلك بالاحوال والاعراض

الفوائد والافات في

الافضل هذا هو الحق

الصراح وكل ما ذكره

هذا فهو قاهر وانما هو

خبر الله واحد عن حاله

بهم هو بها ولا يحرم

تكميم عن امره في حاله

في حاله في حاله

والصوفي في ظاهره علم

يرجع الى حاله

صوفي لا يكمل الى حاله

فلا يحرم تخلف اجوابهم

في المسائل والعالم الذي

درب الحق عن ما هو عليه

ولا يدرك الى حاله

ويكشف الحق به ذلك ما

لا يحجب به ما هو

واحد ابداء القاهر عن

الحق كثيرا لا يحجب ذلك

مثل الصوفية عن الفقر في

من واحد الا جواب بجواب

عبر جواب لا تحرك كل

ذلك حق بالاصالة الى حاله

وليس يحق في حاله

لا يكون الا واحدا ولذلك

قال نوعه الله الخ لا يعرف

مطلقا بالنظر بل بطوائفنا من حيث هو بل ينبغي ان يعرف ان شخص واحد والى الخلق واحد والى الله تعالى مختلف وهو له اثبات من حيث هو بل
من هذه الفوائد المذكورة يقاس ان كانت بالحاصل بعد ذلك ينبغي الحق وينص الاصل (٢٧٥) وكلامه في وجهه منه هو من
الخطاب اذ قال يا اونس
لا تقاض عن الناس
مكسبه العز والاساط
بهم بحسب فقره سوء
فكن بين المقتض والمناسط
وذلك يجب الاعتدال في
المخالطة والعزلة وتختلف
ذلك بالاحوال والاعراض
الفوائد والافات في
الافضل هذا هو الحق
الصراح وكل ما ذكره
هذا فهو قاهر وانما هو
خبر الله واحد عن حاله
بهم هو بها ولا يحرم
تكميم عن امره في حاله
في حاله في حاله
والصوفي في ظاهره علم
يرجع الى حاله
صوفي لا يكمل الى حاله
فلا يحرم تخلف اجوابهم
في المسائل والعالم الذي
درب الحق عن ما هو عليه
ولا يدرك الى حاله
ويكشف الحق به ذلك ما
لا يحجب به ما هو
واحد ابداء القاهر عن
الحق كثيرا لا يحجب ذلك
مثل الصوفية عن الفقر في
من واحد الا جواب بجواب
عبر جواب لا تحرك كل
ذلك حق بالاصالة الى حاله
وليس يحق في حاله
لا يكون الا واحدا ولذلك
قال نوعه الله الخ لا يعرف
مطلقا بالنظر بل بطوائفنا من حيث هو بل ينبغي ان يعرف ان شخص واحد والى الخلق واحد والى الله تعالى مختلف وهو له اثبات من حيث هو بل
من هذه الفوائد المذكورة يقاس ان كانت بالحاصل بعد ذلك ينبغي الحق وينص الاصل (٢٧٥) وكلامه في وجهه منه هو من
الخطاب اذ قال يا اونس
لا تقاض عن الناس
مكسبه العز والاساط
بهم بحسب فقره سوء
فكن بين المقتض والمناسط
وذلك يجب الاعتدال في
المخالطة والعزلة وتختلف
ذلك بالاحوال والاعراض
الفوائد والافات في
الافضل هذا هو الحق
الصراح وكل ما ذكره
هذا فهو قاهر وانما هو
خبر الله واحد عن حاله
بهم هو بها ولا يحرم
تكميم عن امره في حاله
في حاله في حاله
والصوفي في ظاهره علم
يرجع الى حاله
صوفي لا يكمل الى حاله
فلا يحرم تخلف اجوابهم
في المسائل والعالم الذي
درب الحق عن ما هو عليه
ولا يدرك الى حاله
ويكشف الحق به ذلك ما
لا يحجب به ما هو
واحد ابداء القاهر عن
الحق كثيرا لا يحجب ذلك
مثل الصوفية عن الفقر في
من واحد الا جواب بجواب
عبر جواب لا تحرك كل
ذلك حق بالاصالة الى حاله
وليس يحق في حاله
لا يكون الا واحدا ولذلك
قال نوعه الله الخ لا يعرف
مطلقا بالنظر بل بطوائفنا من حيث هو بل ينبغي ان يعرف ان شخص واحد والى الخلق واحد والى الله تعالى مختلف وهو له اثبات من حيث هو بل
من هذه الفوائد المذكورة يقاس ان كانت بالحاصل بعد ذلك ينبغي الحق وينص الاصل (٢٧٥) وكلامه في وجهه منه هو من
الخطاب اذ قال يا اونس
لا تقاض عن الناس
مكسبه العز والاساط
بهم بحسب فقره سوء
فكن بين المقتض والمناسط
وذلك يجب الاعتدال في
المخالطة والعزلة وتختلف
ذلك بالاحوال والاعراض
الفوائد والافات في
الافضل هذا هو الحق
الصراح وكل ما ذكره
هذا فهو قاهر وانما هو
خبر الله واحد عن حاله
بهم هو بها ولا يحرم
تكميم عن امره في حاله
في حاله في حاله
والصوفي في ظاهره علم
يرجع الى حاله
صوفي لا يكمل الى حاله
فلا يحرم تخلف اجوابهم
في المسائل والعالم الذي
درب الحق عن ما هو عليه
ولا يدرك الى حاله
ويكشف الحق به ذلك ما
لا يحجب به ما هو
واحد ابداء القاهر عن
الحق كثيرا لا يحجب ذلك
مثل الصوفية عن الفقر في
من واحد الا جواب بجواب
عبر جواب لا تحرك كل
ذلك حق بالاصالة الى حاله
وليس يحق في حاله
لا يكون الا واحدا ولذلك
قال نوعه الله الخ لا يعرف

مثل عن الفقر فقال اصبر تكلم بالحق ولا يردى الله فقروا وقال الحبيب فقروا والى الله لا بد
وقال سهل من عند الله فقروا والى الله لا بد فقروا وقال الحبيب فقروا والى الله لا بد فقروا وقال سهل من عند الله فقروا والى الله لا بد فقروا
الحواس هو ترك الشكوى والظاهر ان يكون

لناس أولا) كما فعله لربح حين جعل نفسه كالكتاب اعقور وروى عن شيوخه عن عفر لسان (ثم طلب السلامة من شر الاشرار ثانيا) قال انشيري في فريضة ومن حق اعداد آثر العرلة ان يعتقد باعتباره عن طريق سلامة الناس من شره ولا يقصد سلامة من شر الخلق فان الاول من انفسهم نسخة استعار منه والآخر في شهوده فيته على الحق ومن استصغر غسه فهو متواضع وميز في نفسه مربية عن أحد فهو مكبر فمات قصة لرايت ثم قال ومراسا بعض السطرين لجمع ذلك الشيخ زبانه منه فقال لرجل لم تجمع ثباتا ويستند ثباتي بحسب نقل الشيخ وهمت في صوابي هي الحجة جمعها عند الانسحاب ثباتا لا سبيل لا تحس ثباتي ه قال شيخ الاسلام في شرحه ومعلوم ان ثبات كل واحد منهما لم تكن بحسب قولك الشيخ ادب به لرجل على سوء منه بالناس الظهور من كلامه ان ليس فيه لا يدرى ثم جمع الشيخ ثباته واعلم بهما المصود آخر خلاصته وثبات الانساب وقد تعلق على سائله انه هو بهما من سوء خلقه وكثرة وقوعه في عيبه واسكده واسكلام فيما لا يعنيه ويحجها فكاه قال صبي هي الحجة التي لا تصلح بها الناس وهذا هو الذي لا يثق بما قصده من ان لا يذيقه بغيره عن الناس سلامتهم من شره لسلامته من شرهم اه واما قال الصنف من شر الاشرار ولم يقل من شرهم اشارة الى انه ليس كل حليبه شر واما لم يكن كذلك فلا بد ان سلامة من لا شر عليه وهو احتراص حسن وان كان فهم من دواهم من شرهم ثم كفى من شرهم اراهم وامل (ثم خلاص من آفة اقصور عن اقيم حقوق المسلمين ثانيا) لانه دائما كثر بذمته حقوقهم وهو لا يقرب في ما اوعدهم بقدرته على الوفاء آفة كبيرة وهذا اعزل خاص بها ومن هذا نقل عن الشيخ عارف حواجه عير به لاجاز لسير في أحد اعيان الانبياء انفسه مدية به كان يقول لا يمكن بلدة فيها البيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا كلام فيه غرض في بادئ الامر وان مراده بذلك ان هؤلاء هم حقوق حصة في المحرومة من العلة غير حقوق عامة وهو لا يقدر على الوفاء ما اخر في الامور انزل عن ذلك مله واحلة في حق (ثم اخرج ذلك بهمة بعد الله راعا) وذلك بعدة أهم من تكون صلاة ووزارة ود كرا وكرا أو مراعاة في حلال انما كرت (دهم آفة به) في توبه حوله في العرلة (ثم يبين في خبره مواضع يعلم) في دراسته مع هسه ويوفى على مهماته ينكر عطره به ليس له قوة الروح في ذهنه وانراة ما يصح به عقد توحيد سبيل استنويه الشبهان وسواسه ومن علوم الشرع ما يؤدي به حرمه يكون ساء امره على الناس محكم (د) على (العمل) الخواص قد مر صفة (د) على (الذكر) بالاسباب (د) على (الذكر) واقرب الروح (بغنى عن العرلة) وقال انشيري جمعت الشيخ باعد ارجح السلمي يقول سمعت ابا عثمان امرى يقول من احتار خيرة على الصفة يسعي ثبات يكون حيا من جميع الادكار لا ذكره ومن جميع الارادات لارصاده ومن مصادقه نفس من جميع الاسباب فان لم تكن هذه صفته فان حياؤه لوقعه في ذمة أو يليه (ولم يجمع الناس ثبات كثر وعشيه ووزارة في شؤن وقته) وينتدب جمعه ويقسم باله (ويكف عن السؤال عن اخبارهم) وأحوالهم (وعن الاضغاث الى ارجح الداد) في الاخبار المختلفة التي ترحف الخواص (وما الناس مشغوب به) من خبر وشي (من كل ذلك يعرض في القلب) ويثبت والادب هي الوساطة لايصاله به (حتى يبعث في اناء لصلاة الفكر من حيث لا يحتسب) ولا يقوى على مدافعتة لروح (فوق الاحذر في اجمع كوقوع سدر في الارض) الصالحة العرس (فلان وان يثبت) ذلك السدر وينت (ويتمتع عروقه) في الارض (واغصانه) في الهواء (ويبدأ في عضه الى بعض) فلحدر من يبال شي من المتكررات في السمع حتى يسه لم القلب (واحد مهمات العرلة قطع لوساوس) النفسية والخواطر لوهية (اعارقه عن ذكرته) وعن الكبر والرفقة (والاخبار) المحتمة (بما ع لوساوس وأصولها) منها غايات منها وما يصرى عن

الناس أولا ثم طلب السلامة
من شر الاشرار ثانيا ثم
الخلاص من آفة اقصور
عن قيام حقوق المسلمين
ثالثا ثم اخرج ذلك بهمة
بعد الله راعا
لعباده ثم اعد بهما آداب
ينبش ثباتك في خالقه
مواضع اعلم وعمل
والذكر والفكر ليقتني
ثمرة بركة ولجميع اساس عن
ان يكون وعشيه ووزارة
يشترضا كثر وقته وليكف
عن السؤال عن اخبارهم
وعن الاضغاث الى ارجح
البلد وما الناس مشغوب
به فان كل ذلك ينغرس في
القلب حتى يبعث في اناء
الصلاة والفكر من حيث
لا يحتسب فوقوع الاخبار
في السمع كوقوع البذر في
الارض فلا بد ان يثبت
وتنفر عروقه واغصانه
ويبدأ في عضه الى بعض
واحد مهمات العرلة قطع
الوساوس الصارفة عن
ذكر الله والاخبار بما يبيع
الوساوس وأصولها

اذا اعتزلت فلا تتركن الى أحد * ولا تعرج على أهل ولا ولي
ولا نوال اذا وابت منزلة * وغيب عن الشرك والتوحيد بالاحد
واقزع الى طلب العلاء منفردا * بغير فكر ولا نفس ولا جسد
وما بق الهمة العليا متحفظين * مما باسماؤه الحسنى بلا عيب
واعلم بانك محصور ومكتنف * بالنور خبيسا جليلا الى ابد

دلائل اعتزال الامم عن عرف محسبه وكل من عرف محسبه عرف ربه فليس له شهود لاثباته من حيث سماه
الحسني وحقائقه من اصنافه وباعدا وسماه الحسني عن وسمي اسماء عقله والعقل يشتهر باسمي ما الله
عالي واسميه ايضا الاية لولا ورد شرع من قبلها فليقلها ايمان ولا يعقلها من حيث انه الابن عمله
الحق بحقيقة نسبة تلك الاسماء اليه فصاحب العزلة هو الذي يعزل عاهوله من ربه من غير تحقيق في
أى الخلق من اقله بأن يظهر به على الحسد المشرع وما رأى هذا المعتزل من حاجة الحق في اسعوب
التي ينبغي ان تكون للعد كماله في نفس الامر عنده ان لا يثق في ان يعتزل باسماءه ولا ازاوجه فيها يكون
عارية عندي في كانت العارية مائة مؤدة واعتزل صاحب هذا النظر الخلق بالاسماء الحسني والبر
مفروءة له وعمره وسوره وحوله في الله كما مرع عليه السلام لا اله الا الله فليس له ماها من يكامل فاما
القدح له هذا الاعتزال ان الله رلى الوجوده ما لم يعتزل عن الجميع وما ان يسمى بالجميع فقلاله
اعتزل عن الجميع واول الحق ان الله لا يسمي بالاسماء كنهه فاما ولاه ترض ورساه هناك معصها
وان شاء لم يسم ولا يواحد من شئ الامر من قبل ومن بعد في جميع بعد الى خصوصيته التي هي اعبودية
تخلي من يعتزل به يسر نصريع الحق به وهو معتزل عن الخلق في ذلك فان تسمى من هذه حالته بأى
اسم كان فانه محسبه ما يسمى ويسره واما محسبه تلك الاسماء هي نوع الحق على معاده وهي خلج
تشرى في الادب والاعلام باسمه من غير سؤل ولا مشورا وفيه عدد ذلك على انه كان عاصي الله
فما كان رعم انه له عاهوته وخوفه تعالى واليه يرجع الامر كله فانه جميع ما كان رعم
الامانة به لا يحد شاد كان ليست يصعقه فقلاله تعالى له مال به وليه يرجع الامر كله عنده
وهو صله الذي خلق لاجله بقال تعالى وحدث الجن والانس الا بعدد دون العادة اسم حقيقي فهي
دانه وموصوفه وخاله وعنده وعنه وحقيقته ووجهه من اعتزل هذه العزلة فهي عزلة لعل مائة لا شعوب
خلاق ولا تعلق الاوت وملازمه اسبوت وهي العزلة التي عند اساس ان يلزم الانساب به ولا يهاشر
ولا يحاطا وطلب السلامة ما استطاع او رثه ليس من الدماء بسم ساح من هذه طب عامه هل
المار بق العزلة ثم انا في الصور اعلى من هذا ففعل عزلة راسية وتقدمه بين يدي شاوله لتأليف
انفس ومع الموقوف من الانس بالخلوة به يرى الانس بالخلوة من العلاقات الحائلة بينهم بين مطاوبه من
الانس بالله والانفراد به فاما انقل من العزلة بعد حكمه شرائطه سهل عايد امر خلوة هذا سب
لعزلة عند حاسة أهل الله فهذه العزلة ستة لامقام والعزلة الاولى التي ذكرها مقام مطاوب والادخلها
في امة من هذا سكان واد كانت مقاما فهي من المقامات المستحصنة في الدنيا والاخرة والعزلة
من أهل الانس ووصل الى العزلة من الدرجة خمسة عشر وثمانون وللعارفين لاداءه لو فنيين
ماتون ثلاثة وأربعون درجة فله ملائمة في من أهل الانس خمسة عشر درجة وثمانون درجات ولله الامنية
من أهل الادب الوقف من معهم مائة واثنا عشرة درجة والعزلة المعهودة في عموم أهل الله من المقامات
التي لا شرط لا يكون الله هي ستة في التحقيق لا مقام وهذا كله في عزلة العموم وهي من عالم خبوت
والمنكوت منها قدم في عالم الشهادة فلا تعلق بها فهاشي من عام الملك ثم قال بعد في ابواب الذي بعده
وهو الخادى وشاول في قول العزلة اعلم ايما الله وانك لما كان متبر العزلة تحوف القواطع في لوصله

بالحجاب الالهى وروحه بوضعه باعزله ما كبر في محبت نفسه وطمه كونه وحقيقته به به عى
 حسب الوضوء ما هي عليه من اصوره لا يويه كحسب الرخم الوضوء بالرجل كات بخصته منه غرب
 لعذر تى وتباط ال كيون مائه اوتنا الا تكي الا عكس كونه لانه وصف ذى له بحاله في هذا الارض
 وعرف من هذا ابعلى وخونه به وانه لا يشهد بغيره هذه اوتنة لانه به سره يدى لوطال مغفلت
 لى بوبه فلم يتمكن له الا عزال فذبت مع قويه مثل نور كنه كانه بعبه مصباح قاسم راعى ممبر صفة
 الخلل من النفس فذا اصعب ذنب النفس تصرب اوتنا صهرو به في كرم كيون كل كيون ام رعى
 تعزل اه مع اختصار وحذف مالا يتخرج اليه في اقدم به منسج كتاب اعرفه وكات ذلك عدد دان
 عشرين يوم لست ثامن عشر من - مائة من شهر سنة ١٩٩٩ على بتمو لاله العبداء في المصير بى انبصر
 بتقدم منى الحسنى عمر به دونه وحتره به وانه مع كمال تبة انكسابه كرم جود وهب
 ولجده رب العالمين على حاله وحسنه به وسلامه على حديه محمد وآله وصحبه أجمعين آمين
 بسم الله الرحمن الرحيم وصلى الله على سيدنا ومولانا محمد وآله وصحبه وسلم ساجدا لله بصر كل صار
 احدثه رافع محب لاسرار عن معنى الاسرار في مطالوى الاعشار ودموع شوق لآوار من كنة
 فوق عيب دحى الاعشار وصبب عزم ابه دابة في كل باب عزمها لى سكوت فى ثا شيه من
 ابه مه والقدار سبحانه من اله فتح أبواب صايتها مشاهدى ملكوت محوارة ورضه خدمهم الى حصر اب
 دسه وسهدهم لطائف أن - وقرة القلوب من الآلات للآثار وجاهلهم على تحب التوفيق
 وادهم حلالة خفة بى وسعدهم خلاصة كرى لدره والقدار والى الامم بحال الا كمال
 على سيدنا ومولانا محمد سدا لابه والمراسل في اخبار ولانومس وعصبة المتقين وروايات كنى
 وحلل المنى واصباح الصى دوار وعن آله لاله الا هو ووجه به فة لآوار من
 لمحرزى ولا نصير واسانين لهم بحسان وما بعد يوم انقاراه ما بعد يوم شرح (كتاب ذب سحر)
 وهو السانع من روح انى من حبه اعلوم ولا مالم المصطفى من انا انهموم اعرف باسمه اعرف
 انهموم من انا المحموم معنى ما يدرس من لعل لاهل لروم - اسند حب انبائه حسن الحمد محمد
 يقرب الحسنى عه الاسلام الامام فى صدره سقى الله نعمه دلحة بره وحل في حبه سر دوس قره
 به مر عن حسانا معاهه ويكشف عن مشكلا معاهه ويرفع الحجب عن مصاب عرائس المعاهه
 ويقيما للشم عن صفات محمدان دنايه الله فى صالغ لصدى عزم اشرح صدره ومن مرسه
 معقدات ارتفع من الامام قدرة شرع به وكاز الاله كارت هل الوقت مشرده وخو طر بفساه
 الهمم فالهمم مدده سائل من الله مكره لاسف واجد به وانعوه اخفى مع الهداية انه أكرم
 من ول وللى كل مأمول قال المصنف رحمه الله تعالى (بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله الذى وضع صابر
 أبوابه) تى قواهم بودة للعب بورة ورا قدس واصيرة للقلب به امير للمعنى وهى القوة
 اقدسية والاعتدال عطر به واول اوده محمد المقبول لمصوصه قرب لديه وتعهيات مدرها بورة
 وحلاها بعبوضت سرده (بالحكم وبعبر) جمعا حكمه وعبرة والحكمة هى تعلم بحقائق الاشياء
 على ما هي عليه والعمل بمقتضاها برة هى التمسك به من عزم تى تى لدر عهاها هو علمها
 (وسخلص همهمم) جمع همم وهى قوة واجعة فى نفس عالته لعمى الامور وهاربة من تحاسن اى
 جعلها حاسة (لمشاهدة تحب صفة) لعين البصر (فى الحصر والسر) والحصر جمع الناصب فى قرية
 ومصر واسمها برة (صاحبوا راضين بحازى القدر) اذ الرضا هم من تشاهده بعبهاها هو علمها
 من الدلالة التامة على كونه برة (متره) تى ماعدين (الهمم عن انكس) تى ليل (فى مترهات
 بصر) يقال مكاب متره ومتره برة اذا كاد احسن والوب بشفقة من لهر ووعبره وحروا

كتاب آداب السفر والحديقة

وحده

كتاب آداب السفر وهو

كتاب السفر مع من ومع

الاعدان من كتب اسباب

العلوم

(بسم الله الرحمن الرحيم)

الحمد لله الذى خلقنا

وهدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا

هداه وفضلنا

والسفر فاصبحوا راضين

بحازى القدر مزهين

قلوبهم عن ليلتى الى

مترهات ابصر

بما يستحق في مصالح البشر
ومجاري الفكر فاستوى
عندهم البر والجر والسهل
والوعر والبعد والخصر
والصلاة على محمد سيد البشر
وعلى آله وصحبه أجمعين
لا تراه في خلل وسير
وهم كثر (أما بعد) هـ
السفر إليه في خلاص
عن مهروب عنه أو الوصول
إلى مطلوب ومرغوب فيه
والسفر سفران سفر ظاهر
البدن عن المستقر والوطن
إلى أجهار والفلان وسفر
يسير القلب عن أهل
السالكين إلى ملكوت السموات
وأشرف السفرين السفر
إلى الله تعالى شأنا عظيم
أولاده الخالد على ما تقدم
و تقابل من لا تأمل الاحداث
لازم درجه انقضاء و رواج
جزء من نقص و مستند
بفتح دابة حمة عرضها
السموات والارض مائة
سج و مائة الخمس
ولقد صدق القائل
ولم أرفى عيوب الناس عينا
كقص القادرين على المصام
الآن هذا السفر من كان
مستحقا في خطب خطبهم
يسمونه به عن دال وهو
قافض غرض سبيل
و قد لحظ الدين و فاع
اسلكهم عن الحلال عريال
بالنصيب المازل القليل
أندراس مسائله فاقطع
فيه الزقاق

بروز بسبب لادكن برهه - عمل برهه في الحضر و قد استوفى عن برهه و رخصه
ولاحظ ناعه عداه اختلاف (الذي سبيل الاعتبار) أي الوعظ والتذكير (عما يستحق) أي يجزى في
مسرح سحر و مجاري به (كسر) جمع و كرهه في قوة معارضة العلم إلى اعلاهم و حين سادوا أهل الجمع و ورعاه
صلاح رفيع و اسماهم الاحول قوى قبهم و حمة تحت حو طاهم (فاسوى عندهم لرو و بحر
واسهل و الوعر و لدور و خصر) سهل الارض اليسه و الوعر هي الشدة و اندو سديه و الخصر
الحصر فيقال سادوه و خصر حصاره (والصلاة) تأمله اكامله (علي) سيدنا (محمد سيد البشر)
أي من الانبياء و لا تراه في قوله تأمل و لا تأمل و لا تأمل و لا تأمل (و على آله و صحبه أجمعين) أي
يتبعين (لا تراه في خلل و الابر) جمع سيرة وهي اخيه التي عنها لاسان عرب ما كتب و كتبها
(و لم) سببا (كثيرا) كثير (تعدد استر) يقال سحر لرجل سحر من حصر و فهو سحر
والاسم به س ر و هو قطع سعة و واجع اسفار يعلم ذلك اذا خرج للارتحال و قصد موضع قوى
س ر و عروى لا تزل يعرف لاسم مساك العدو س ر و وصل تركبه بدل عني ظهور
و اد كشاف دال س ر ا ح و الجوز الوحده و عمامه عن الرأس و اكتشفه و رآه و اسفر عن شيء
كسبه و رصعه و سحر امره سحر و كثر و جهه وهي افرة و سحر اسم س ر و سحر
و سحر من قوة سحره و الوعظ سمي سحره لانه يوضح ما هو بديه و اكتشفه و سحره
سحارا و سحره من ذلك و سحره من كسبه و سحره من كسبه و ذلك رآه الاسفيري و هو
ابن دمن و اسفر سقت البقرة ما صم للعدو في لوى ما صم اسفروا جمع سحر كرهه و عرف
و عاصم و س ر و صبه ا ح و مع له س ر و سحره و سحره من كسبه و سحره من كسبه
و ريفه و كات سفره قريبه و يقام جمع على س ر و كسبه و سحره و سحره من كسبه
في س ر و كات سفره قريبه و يقام جمع على س ر و كسبه و سحره و سحره من كسبه
إلى في س ر و كات سفره قريبه و يقام جمع على س ر و كسبه و سحره و سحره من كسبه
(أو الوصول إلى مطلوب) هـ كان ما لم يبلغه طعه فهو و قد رما سحر في سحره و سحره من كسبه
ما سحر به ابن ساد (واسفر سحر) سحر سحره و هو سحر (سحره من كسبه) سحره من كسبه
و لوس (سحره من كسبه) سحره من كسبه (سحره من كسبه) سحره من كسبه
سحره من كسبه (سحره من كسبه) سحره من كسبه (سحره من كسبه) سحره من كسبه
(و أشرف السفرين سفر الله) الذي هو سحر القلب من عالم إلى عالم و سحره من كسبه
و اعلم بان سحره من كسبه و سحره من كسبه و سحره من كسبه و سحره من كسبه
في سعة فترى انه سحره من كسبه و سحره من كسبه و سحره من كسبه و سحره من كسبه
سحره من كسبه من هذه الطائفة سحره من كسبه و سحره من كسبه و سحره من كسبه
لو سحر سحره من كسبه و سحره من كسبه و سحره من كسبه و سحره من كسبه
ما لم يلقه في سحره (سحره من كسبه) سحره من كسبه و سحره من كسبه و سحره من كسبه
قبح قرينة السقص و سحره من كسبه و سحره من كسبه و سحره من كسبه و سحره من كسبه
الحسن في الدنيا (و قد صدق) قال به و روى عن الناس عينا كقص القادرين على المصام
سحره من كسبه (سحره من كسبه) سحره من كسبه و سحره من كسبه و سحره من كسبه
(دليل) يدل على الطريق الصحيح و سحره من كسبه و سحره من كسبه و سحره من كسبه
السبل) أي دقة (و قد لحظ) يدل على (واقبل) استأنس من اخيه خريل (أي اوافر) ما صيب
لدارل) في سحره من كسبه (سحره من كسبه) سحره من كسبه و سحره من كسبه و سحره من كسبه
جمع و دق

وخلعنا من منزهات لاهوت وملكوت والا فاق واليه دعائه سبحانه قوله سبحانه آياته في لا فاق وفي انفسهم وبقوله تعالى
وفي الارض آيات للمؤمنين وفي انفسكم لا تصرون وعلى الغفوت عن هذا سفر ومع لا كارتونه تعالى وانكم تقررون عليهم مصحين
وبالاس فلا تغفون وقوله سبحانه وكأين من آية في السموات والارض عروب عيادهم عروب معروب من اسرله هذا السفر لم يزل في
سيرته وها في حذره سماء والارض وهو اسان بأدبته فترى الوصل (٢٨٢) وهو سفر مدي لا ينسب فيه المداهل

والمرور ولا يصرفه تراحم
واسوارد بل تزيد بكثرة
اسافر من عموته عاب
جرائه وقوا بعد هذه
غير عموته وغرائه سرادقه
غير مقبوعه الان لا
المسافر وترى سفره ووجه
في حركته فان اسلافهم
قوم حقه بعروا ما انفسهم
واذا زغوا تراخ الله فاقهم
وما منه طلام للعبدون سكهم
يفلمون انفسهم ومن لم
يؤهل للعوالات في هذا
المبدان والتطواف في
منزهات هذه السائر
سافر في سفره في
مدته دراهم مع
مقتضى ما كرهه الله
دخيرة لا حرجه كان
مطلوبه له والديس و
الكنهية لا ساعته على
الديس كان من سال في
لا حرجه كان في سفره
شروطه وان كان شاه
كنهات من عمن الدنيا
ونبع شبيها وان
واظف عام الخصال سفره
عن حوته فقهه تعالى
لا حرجه ونحن يدكر آره
وشروطه على ان شاه
المنه في

(وخلعنا من منزهات لاهوت وملكوت والا فاق واليه دعائه سبحانه قوله سبحانه آياته في لا فاق وفي انفسهم وبقوله تعالى
وفي الارض آيات للمؤمنين وفي انفسكم لا تصرون وعلى الغفوت عن هذا سفر ومع لا كارتونه تعالى وانكم تقررون عليهم مصحين
وبالاس فلا تغفون وقوله سبحانه وكأين من آية في السموات والارض عروب عيادهم عروب معروب من اسرله هذا السفر لم يزل في
سيرته وها في حذره سماء والارض وهو اسان بأدبته فترى الوصل (٢٨٢) وهو سفر مدي لا ينسب فيه المداهل
والمرور ولا يصرفه تراحم
واسوارد بل تزيد بكثرة
اسافر من عموته عاب
جرائه وقوا بعد هذه
غير عموته وغرائه سرادقه
غير مقبوعه الان لا
المسافر وترى سفره ووجه
في حركته فان اسلافهم
قوم حقه بعروا ما انفسهم
واذا زغوا تراخ الله فاقهم
وما منه طلام للعبدون سكهم
يفلمون انفسهم ومن لم
يؤهل للعوالات في هذا
المبدان والتطواف في
منزهات هذه السائر
سافر في سفره في
مدته دراهم مع
مقتضى ما كرهه الله
دخيرة لا حرجه كان
مطلوبه له والديس و
الكنهية لا ساعته على
الديس كان من سال في
لا حرجه كان في سفره
شروطه وان كان شاه
كنهات من عمن الدنيا
ونبع شبيها وان
واظف عام الخصال سفره
عن حوته فقهه تعالى
لا حرجه ونحن يدكر آره
وشروطه على ان شاه
المنه في
(٢٨٢) وهو سفر مدي لا ينسب فيه المداهل

*(باب الاول في الآداب من قول اليهودي آخر الخرجوع
وفي ثنية السفر وفائدة وفيه فصلان) *

*(الفصل الاول) * (في ثنية السفر وبنيته وصلة له اسم السفر) ارتحل من بيته في قعدة فقطع
مسافة وتوجه (نوع حركة) في هذا المدن (والمخاطبة) مع غير (فيها ثواب وله كتاب كذا كرهه
في كتاب) آداب (المحضر بعرفه) فرب (والفوائد) لباينة على السفر لا تحبس هرب واصل كان
له فرامان يكون له (سب (مزعم) في مطلق (عن مقدمه) في مستقره ومنه (ولولا ان كان له)

*(الباب الاول) * في الآداب من قول اليهودي آخر الخرجوع وفي ثنية السفر وفائدة وفيه فصلان
تعليم من رخص السفر وفائدة القلة والافاق * (الباب الاول في الآداب من قول اليهودي آخر الخرجوع وفي ثنية السفر وفائدة وفيه
فصلان النص الاول في قوله سفره وصلة وبنيته) اعلم ان له نوع حركة ومخاطبة وفيه ثواب كذا كرهه في كتاب حجة
و اعرفه وانظر في ثنية السفر لا تحبس هرب واصل كان له فرامان يكون له (سب (مزعم) في مطلق (عن مقدمه) في مستقره ومنه (ولولا ان كان له)

الوطن مع موثاقه لا يمان لا تغير خدائك أخلافة لا تتساهل : فوفق ضيعا من : فوفت معبودة هذا حلت وعشاء اسمر وصرفت عن
مأواظهم بالاعتناء وامتنعت عن انفسهم ان يكتشف عوائلها ووقع الوقوف على عوسم : فيمكن لاشتهل بعلاجها وقد كرماني كتاب العزلة
في هذا الحظا والاسمر خذ لظا مع مادة (٢٨٦) فتعلم راحتك لالمشوق واما رب نفسي رضى عن مشاهدته فاولا لاجتهدهم فيها

من لا يخبر حقائق اختلافها لا يثبت عليها يوافق صنفها من اليهودية فادوات وعلماء
 يصرحت عن كونه من الاعتقاد المحض في غريبه كشفت عن تلكها وقع الوقوف على عبوسها فيمكن
 الاستعانة بعلاج (و قد اقرب فلكي بة هذا المسافر استصلاح قلبه ورياضة نفسه واستكشاف
 حاله من غير افساد في نفسه انما هي في الادب والاقتصاد في الحصر ورعاية السمكات ورياضة
 اليهود وعبادتها قال الاسفار ولزمنا حق في الاستخبار حرجت من معاد ذلك المعيار في صغر
 حق قمت وكشفت دواعي (وقد ذكر في كتابه في فوائد الحيلة والسر في ما مع زيادة شأنا
 وحتم له في و ما آتاه في رصده) بالله على بل صدره (في ما ههنا) يعني مصر (دوا
 من مصر) (فيها قبايع من ورا) كونه في الارض قطع ورا (و في
 الجبل) اشواخ التي حدها في الارض (وفيها البراري) وانقار (وفيها البحر) العذبة
 في الجنة (وفيها الجبال) (التي) ذواتها (وعامن شي منها الا وهو شاهدته تعالى
 في قوله تعالى)

[illegible]

۱۰ ملا الخوض وفالضمانی • مهلار ویداقدملا تبطی

[illegible]

تقطع متجاورات وفيها
الجيال والبراري والبحار
وأشواع الحيوان والنبات
وما من شيء منها الا وهو
شاهد لله بالوحدانية ومصدق
له بلسان ذائق لا يدركه الا
من اتقى سمع وهو سديد
وأما الجاحدون والتعاقلون
واعتروا الجمع اسرار
مرزاة الله بما قسم لهم
لا يبصرون ولا يسمعون
لانهم عن السمع معزولون
وعن البصر مستعزلون
محبوب طهر من الخيعة
الديسوة هم عن الآخرة هم
معدون وما رزقهم سمع
السمع الله هرقا بدين
أريدوا به ما كانوا عرولين
عنه وانما أريد به السمع
الباطن ولا يدرك بالسمع
الظاهر الا الاصوات
وشارك الاستدلال
سائر احوالها فان السمع
الباطن هو الذي يدرك به
الحال الذي هو طاق وراء
نطق المقال يشبه قول القائل
حكايه لك كلام الوعد
والخاطبا قال الجدل والوعد
نشقي فقام سل من يفتني
ولم يتركه في الحار الذي
ورائي وما من ذرف في السموات
والارض الا ولها أنواع

۱. ضروری

مستند کی لاشیوں

تسبيحها لانهم لم يسموا من معق مع طاهر في دعاء معجم من ومن كما في سائر افعال وصاحبة الحال ولو قدر كل عاقل على مثل هذا السبيل كان ما بيننا وبينهم من غم مخاضة وهم معق لغيره كمن مولى عبد السلام بخته اسماع كلام الله تعالى في ذلك فقد ربه عن مشايخه الخروف والاصوات

(19.)

و بناءً على ذلك فإنه ينبغي
عنده الحضر والسفر
و تقرب من الله و تحب
الاسباب و العلائق و عدمها
فلا يصدر شيء منها عما هو
يصدره من ذكراته و ذلك
بما يغز وجوده جداول
الغلب على القلوب الضعف
و القصر من الاتساع
للخلق و الخلق و انما يصعد
منه القوة الانبياء و الاولياء
و رسولهم بما كسب
شديد و ان كان الاجتهاد
و الكسب فيما دخل أيضا
و مثلته و القوة به
و كذا و كذا و كذا و كذا
في و كذا و كذا و كذا و كذا
ذو صفة و كذا و كذا
لا اعتبار لكم به
بجمل ما وزنه ألف رطل
مثلا و لو أراد الضعيف
المريض ان ينال القوة
و كذا و كذا و كذا و كذا
فيه قليلا قليلا و قد رغب
و لكن الممارسة و الجهد
يزيد في قوته و زيادة ما و ان
كان ذلك لا ينفعه و كذا و كذا
ينبغي ان يترك الممارسة
و كذا و كذا و كذا و كذا
ذلك عنه الجهد و كذا
الضلال و قد كان من عادة
السفاهة و كذا الله عنهم
مفاخرة الوطن خيفة من
بعضهم و كذا و كذا و كذا

هذا ما بسعد يؤمن فيه على ما من فكيف حتى اشتبه به بعد ما سجد على نفس من مد يه يديك تعرف
في موضع تحول الى غيره وقال ابو نعيم رأيت هارون بن موسى وقد علي نفسه بدهر وضع جرابه على ظهره فقلت الى ابي يا ابا عبد الله قال بلغني
عن قرية فيها رخص اريد ان اقيم بها فقلت له وهل هذا حالهم ان يلعبت قرية فيها رخص فاقم بها فانه اسلم

فهذه الأحاديث تدل على أن أهل الزمن الطاعون مهملين مع ذلك الغدوم عليهم في شرح ذلك في كتاب التوكل هذه أقسام الأسماء وفرد
 شرح منه أن السفر ينقسم إلى مدموم وإلى محمود وإلى مباح ومدموم ينقسم إلى حرام كما أن العبد وسفر الله في مكره كالخروج من
 بلد الطاعون والمحمود ينقسم إلى واجب كالخروج والطلب العلم الذي هو قرينة على كل (٢٩٣) مسلم إلى مددوب إليه كزيارة

وزيارة مشاهيرهم ومن هذه
 الأسماء تنبيه بمسئلي
 السفرات معني الية
 الانبعاث للسبب الباعث
 والانتهاض لاجابة الداعية
 وانكسر نيته الاخرى في
 جميع أسفارهم وذلك ظاهر
 في الواجب والمندوب ومحال
 في المكروه والمحظور وأما
 المباح فترجعه إلى النية فهما
 كبدوده يطلب المال مثلا
 لتعقب عن سؤال ورعاية
 سائر المروعة على الأهل
 والعمال والتصدق بما فضل
 عن مبيع الحاجة صار هذا
 إباحة مده لب من أعمال
 لا حرج ولو خرج إلى الجمع
 وعنده الزباء والسبعة
 لخرج عن كونه من أعمال
 الآخرة لقوله صلى الله عليه
 وسلم في الأعمال بالنيات
 لقوله صلى الله عليه وسلم
 الأعمال بالنيات عام في
 الواجب والمندوب والمحظور
 والمحال دون المحظور
 من كونها من المحظورات
 وقد قال بعض السلفان
 أنه تعالى مددوك بالمساكين
 ملائكة مطروحين
 مقاصدهم قيعطي كل واحد
 عن قدرته فمن كانت نيته

حرمته أو صانته ولا تتركوا الصلاة متعمدا فان تركها متعمدا فقد خرج من دينه ولا تتركوا
 حفظ الله ولا تشربوا خمرها وأمس الخطايا كلها ولا تفر وأمس الموت وان كنت فيه ولا تعصوا ولا تدين
 وان أمر لك أن تخرج من الدنيا كلها فخرج ولا تمنع عصفه عن أهلها وأوصهم من فساد (فهذه
 الأحاديث تدل على أن أهل الزمن الطاعون مهملين مع ذلك الغدوم عليهم) أما الخروج فإنه إذا خرج
 المصحح صاع لمريض من متعهده وأما الدخول فإنه يفتقر إلى الإذن (وهو في شرح ذلك في كتاب التوكل) إن
 شاء الله تعالى كرهنا أن نغني عن الخروج كالدخول مع أن سببه في طلب الهوا وهو أظهر طرق لدوى
 الجوار من الضرر وتركه شوك في نحوه مباح لأن الهواء لا يضر من حيث يلاقى بدهر مددك من حيث
 دوام استنشاقه فإنه إذا كان به عبوة وصل إلى الرئة والقرب فربما يطول الاستنشاق فلا ينهر الوء
 على لطاهر الأبعد استحكما أثبت في أسطره طر وح لا يخص أنكم يؤم الخلاص بغير من حسن
 الموهومات كالطيرة إلى حرمان على ما سأقن نصيبه (فهذه أقسام الأسماء وفرد شرح منها ما سمر ينقسم
 إلى مدموم وإلى محمود وإلى مباح والمدموم ينقسم إلى حرام كما أن العبد) من مده (وسفر لعن) لو أدبه
 بأن خرج من غير رضاها (وأن مكره كالخروج من بلد) فيه (الطاعون والمحمود) منه (ينقسم إلى
 واجب كالخروج) إلى بيت الله (وطلب العلم الذي هو قرينة على كل مسلم) وهو نعم لا بد منه (وإلى مددوب
 كزيارة الأهل والطلب العلم الذي هو قرينة على كل مسلم) بعد موتهم (ومن هذه الأسباب تنبيه المسافر سامعي
 إليه لا يبعث للسبب الباعث والانتهاض لاجابة الداعية) وقد حجت في عدم الاستعمال حرم القلب على
 أمر من الأمور (وانكسر نيته لاخرى في جميع أسفاره وذلك صهر في الواجب والمندوب ومحال في مكره
 والمحظور وأما المباح فترجعه إلى النية فهما كبدوده يطلب المال مثلا استغف عن السؤال ورعاية سائر المروعة على الأهل
 والعمال والتصدق بما فضل عن مبيع الحاجة صار هذا إباحة مده لب من أعمال لا حرج ولو خرج إلى الجمع
 وعنده الزباء والسبعة لخرج عن كونه من أعمال الآخرة لقوله صلى الله عليه وسلم في الأعمال بالنيات
 لقوله صلى الله عليه وسلم الأعمال بالنيات عام في الواجب والمندوب والمحظور والمحال دون المحظور
 من كونها من المحظورات وقد قال بعض السلف (أن الله تبارك وتعالى مددوك بالمساكين ملائكة مطروحين
 مقاصدهم قيعطي كل واحد عن قدرته) ولقد القوب عن محبته (من كانت نيته) طلب
 (الدينا أعطى منها) وقص من آخرته أصغاه وقرن عليه وهو كثر بالحرص والرغبة شعله ومن كانت
 نيته (لاخره) وأهلها (أعطى من البصرة والعطية) وضع له من البصرة والعطية مقدار
 وجعل له همه) وملائكة الدنيا بالقضاء رده شعله (ودعت له ملائكة واستغفر له) هكذا هو في بقوت
 ومعبأ في الموضع من حديث أس بن عمار رآه ابن جراح في إرثه من كانت نيته طلب الدنيا غنت الله
 عليه أمره وجعل استقرار بين عبيده ولم يأنه منها إلا ما كتبته ومن كانت نيته طلب لاخره جمع الله له
 وجعل عنه في قلبه وأتته الدنيا وهي راحة وعبدان طيبانسي واسماحه والطمان من حديث يزيد بن ثابت
 من كانت نيته لاخره جمع الله له وجعل عنه في قلبه وأتته الدنيا راحة ومن كانت نيته الدنيا فري الله
 عليه أمره وجعل فقره بين عبيده ولم يأنه من الدنيا إلا ما كتبته (وأما السطر في أن السفر هو الاتصال

(٥٠ - (تحف سادة المتقين) - سندس) ادبنا أعطى منها وقص من آخرته أصغاه وقرن عليه
 همم وكثر بالحرص والرغبة شعله ومن كانت نيته الآخرة أعطى من البصرة والعطية مقدار وضع له من البصرة والعطية مقدار وجعل
 له همه ودعت له ملائكة واستغفر له بخبر ما سطر في السفر هو الاتصال

أول إقامة قد لا يتضاهاى. نظرى أن الأفضل هو العربية، وللمعطوف قد ذكرنا ما سجد فى كتابنا معرفة تليفهم هذا منه فإن السد فروع محاطة مع زيادة تعمق ومنسقة تفرد، وهم وثقت القلب فى حق الأكثر من الأقاصى فى هذا ما هو الأقاصى على الدين ونهاية ثمرة الدين فى الدنيا بتحصيل معرفة الله تعالى والتحقن لاسى ما ذكر الله تعالى والألسن تحصل سدوا مذكر معرفة تتجلى سدوا مذكر ومن لم يتعلم طريق التذكر ولا مذكر لم يتمكن منهم واستفروا من السد (٢٩٤) استعمل فى الاستدعاء لاقامة معنى العمل على العمل ما علم فى الاستدعاء من السد فى الارض

اولاها في اوصافه (وهو لا يصلح) وذلك لانه في الاصل هو لعله والحاشية وقد ذكرنا ما به
في كتاب العروة فلهذا هم هذه من سفر فروع الحاشية معزاة نعت ومشقة تفرق الهم وتشتت الهل
في حق الاكثر والاصل في هذا ما هو الاغوب في ادب (وقد انقشيري في رسالته هذه الحاشية تحت افون
نهم من آراء الامة على السفر ولم يبق الا العرض كجمعية لاسلام والعماد عليهم لافامة مثل الحيد
-هل من مدته وثي يري لاسطاني وثي حصص لحداد وعبرهم ومنهم من آراء السفر وكذا على ذلك
في اسر حوامن الدنيا -ل اني عندته انعر من ابراهيم من دهم وعبرهم وكثير منهم سافر واني انشاء
مورهم في حل شامهم شعارا كثيرة ثم قد دعوا عن اسره في آخر حوالهم من ابي عثمان الجبري والشيلى
وعبرهم اذ كل واحد منهم اصول هو علمنا طريقهم فتوى (وتم به غرة ادب في الدباخص من معرفة الله
بعدمي وكحل الانس بذكر الله تعالى والانس بكم لي مدوم لذكر) حتى يعمر قابله (وانعر في حصص
مدوم اسكر) بالمرافقة (وس لم يترك طريق مكر وبه كرم يتكن منها) اي لم يكن له نصيب منها
(وسهر هو انجب على استعلم في الاستداه والافامة هي نابعه على العمل بالعلم في الانتهاء فاما السباحة في
الادب على اسودم من الماشوسات للقلب الا في حق الاتواء) مثل ابراهيم من دهم واسره (فان لم يدر
وماه) كل منها (من طلق) بمركة ثي نعت ولا (لاما في به) وحاشية (لا يزال المسافر مشغول
بقب باره خوف على به) من الاعداء (وماه) من اسرار (وفاقة او فمناقة وعقائه) وأس
به (في صفة) وان لم يكن معمال على عليه) من التلف (فلا يجوز الطمع والاستشراف) والتطلع
(الى خلق فتارة يصعب منه بسبب فقره بغيره تدور وبارة قوي بالحقكام سبب بدمع) وبه فتوزع
به انواع الحبث (ثم الشغل باخط وانترساب) من فقه الى فقه (مشوش بجمع لاجوال) مشئت
لال (ولا يبي ثي سائر المار بالاقى صاعدهم) واجب (ومشاهدة بفتح يدي به في سيره) اساهرة
وساحنة (وتسعد الرعة في الحر من مشهده) وملافة (وب شغل منه) عداومة بالسكر
بقاى (وسنهر) فيه (وبضغ) باب (طريق الكرك) الصصح (والعمل) لما يقى بالسة (فالسكون)
في حقه في مستقرة (ولي به وراق) خاله وهذا هو الحق اصبر حتى يشر له السدة بفتح شديدي (الا ان
كثير من مؤفة هذه لاعداء ما حادوا منهم عن لباق الادكار ودهاق الاعمال) لغزات عرضتها ولم
تدرو عن رالتهم (ولم يحل لهم) من مته ته لى و يدكره في اخبره) ووقعوا عن السير ومالوا الى اغير
(وكانوا اما من) من كل الامة (غير محترفين ولا مشغولين قد اعلوا العقله) ومالت نفوسهم بها
(وامنة بوالعص وسنوعر وطريق اسكب) ثي وحررها وعة المسلك (واستلوا صاحب اسول)
راكمف (وكذب) ثي لاسجد من الناس (واسطوا) سكى (الراطاب) والحققات (اجدية لهم)
ثي ما بهم (في سائر) ابلاد واسنهر واخدم) ثي جعلهم محسرين منقادين (استصحب لاقوام بحرمة
القوم واصفوا عقولهم وديانهم من حيث لم يكن اهم فعدم الخدمة الا لراة وخدمة) الناس (وتنشر
بديت) بدم والشهرة (واشاه لاموال طريق اسول) وانواع لاحتبال (فعلا بكنة الاتباع)
ولوا دس (غير يكن اهم في الخطة اخاف حكم بسد ولا تديب للمريد بسامع ولا نعر عليهم قاهر بغيرهم

على اليدوم من شؤس
للقلب الا في حق الاتوام
فان المسافر وماله على فاق
الامواق الله فلا يزال
مشغول القلب برة بالحرف
على نفسه وماله و تارة عارفة
بالماله وعنده في اقامته
وسلم يكن معه مال يفي
عليه ولا يتبعه عن جامع
ولا يفسد في اي الحاق
وتارة يصعب عليه بسبب
الفقر وتارة يغوى باستد كالم
أسباب الجامع ثم الشغل
بالعلم ويترحل مشغوش
لجميع الاحوال فلا ينبغي
ان يسافر المرید الا في طلب
علم أو مشاهدة شيخ يقتدى
به في سيرته وتستفاد الرغبة
في الخير من مشاهدته فان
استعمل نفسه واستبصر
وامضه طريق عسكري
امهل والسكون أولى به
الا ان أكثر متصوفة هذه
الانصار لما خلت وادهم
عن طائف الاوسكار وفاق
الاعمال ولم يحصل لهم انس
بالله تعالى وقد كره في حياة
وكانوا طائفة من معترفين
ولامن هولاء قد افتر
البطالة وسهتوا بحمل

وَأَمَّا عَمَّا طَرَ بَقِ الْكُتُبِ سِتْلَاوُ حَافِ لِسْوَائِ سَكْدِيهِ وَاسْتَضَى بِوَالرَّيَاضَاتِ
الْمُسْتَأْهِمِ فِي السَّلَاوِ وَاسْتَحْفَرُوا الْخِدْمَ الْمُنْتَهَبِينَ لِلْقِيَامِ بِمُخْدَمَةِ الْقَوْمِ وَاسْتَحْمَرُوا عَقُولَهُمْ وَأَدَانَهُمْ مِنْ حَيْثُ لَمْ يَكُنْ قَصْدُهُمْ مِنَ الْخِدْمَةِ إِلَّا
الرَّيَافَةُ وَاسْمَعُوا نَشَارَ الصَّبَبِ وَفُتَّصَ الْأَمْوَالُ عَارِيقُ السُّؤَالِ تَعْيِلُ كَثْرَتُهُ لَا تَمْنَعُ وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ فِي الْحَقَائِقِ حُكْمٌ بِأَعْدِلَ وَلَا تَنْذِيرٌ بِالْأَهْلِ بِدِينِ
تَأَمُّعٍ وَلَا جَهْرٍ عَلَيْهِمْ تَأَهُرُ

مسبب احدهم ما كثره من الدس شرهم ولم يلبسوا على الخلق صابهم واعصمهم في انطبص والنسوال على اعمم اشرفوا ولا كل من الاوقاف
اشي وفقت على الصوفية لان الصوفي عبارة عن رجل صالح عدل في نفسه مع صواب حوراء لصالح ومن قل صفت احوال هؤلاء: كلهم
أموال اسلامية واول كل حريم من سبكر اثر فلا تنقي معناه بعد له وانما الصالح ولو تصور صوفي فاسق يتصور صوفي كافر وحق به رد في درجات
انقيته. عبارة عن مسلم مخصوص بالصوف (٢٩٦) عبارة عن عدل مخصوص لا يقتصر في دينه على الفداء الذي يحصل به العزاة وكذلك لمن نظر

الى طواهيرهم ولم يعرف
بواجبهم وعظائمهم من ماله
عن سبيل التقرب الى الله
تمسكوا بحرم عليهم لاخذ
وكان ما كانوا يهدون اعمى
به اذا كان المعطى بحيث
لو عرفوا طين احوالهم
ما اعماهم فآخذ المال
بأظهار النصف من غير
انصاف بحقيقته كانه
بأظهار سبب وولائه
صلى الله عليه وسلم على سبيل
الدعوى ومن رعم أنه علوى
وهو كاذب وأعمى مسلم مالا
علمه أهل البيت ولو علم أنه
كاذب لم يملكه شيئا فحده
عسى ذلك حرام وكذلك
الصوفى وله هذا احد ثمر
المختلطون على الاكل بالدين
فان المبالغة في الاحتياط
بالدين لا معنى لها من غير
عوارض لو كشفت للرعب
في مواضعه لتترب رعبه
عن الموضع فلا حرم كانوا
لا يشترطون شيئا منهم
بمخافة من سببوا لاجل
دينهم فبكونوا اعدا كانوا
بالدين وكانوا يوكونون من
بشئ ترى لهم ويشترطون
على لو كانوا لا يلقاهم أنه

منهم ما كفوا عن ذلك من شرهم) من لسانهم ويدهم (ولم يدعوا على الخلق حالهم) وكف شرهم عن
اللسان كالداشر دم بخود بدلاء رقتهم لاهم فهي طائفة ذل الى الله من عباد الله ايصوا ما تيسر
الحظ على الخلق فهو دائر آخر اذ على الاول (واعتصم بهم في التلبس والسؤال على اسم الصوفى
ولا كل من الاوصاف التي دفعت على الصوفية) من يحسن نفسه صوفيا فترسله شئ من ذلك الوصف او
يسأل الله عن اسم الصوفى فيعلم ذلك ويكرم فهو عبيد وخاله حال متشبهه بغيره يعطى فهو وثرمزور
(الاب الصوفى عمارة عن رجل صالح عدل في دينه مع صفة أخرى وراعى الصلاح) بعد اجتماعها في شخص
على لوجه ارضى فكيف يلبس عليهم حاله وهو لم يتصف بتلك الاوصاف (ومن قبل صفة احوال هؤلاء
كأهم) (والله من) الخصلة من الجنان ومكوس وغيره ولا مل في حرمها (وأكل الحرام من
سكائر ولا تقي معه لعداة والدخاخ) فكيف يطلق على هؤلاء اسم الصوفية (ولو تصور صوفى فاسق) غير
عدل (تصور صوفى كافر وحقه يردى ويحب لفتنه عمارة عن مسلم مخصوص بالصوفى ايصاء عبارة عن
عدل مخصوص لا يفتقر في دينه على اقدار الذي تحصل به العدالة) فقط بل يتعدى (وكذلك من يظن في
طوهرهم) من حسن الخصال (دم يعرف مواضعهم) وما بينهما من الحب (وأعطاهم من ماله على سبيل
التقرب الى الله تبارك وتعالى حرم عليهم الاحد) من ذلك المباح (وكان ما كان حقا على الله اذا كان المعنى بحيث
لو عرفوا من احوالهم) الخصلة (ما أعطاهم) لانه لا يبالى بتقرب به (فأخذ ماله بالظاهر لتصوف)
من نفسه (من عباد الله) بحقيقة ولا يحق بوجهه (كأخذه ما طهار سب رسول الله صلى الله عليه
وسلم به من على سبيل بدعى) والمحقق (ومن رعم انه علوى) أى من أولاد على بن ابي طالب فاحد
أولاده خمسة الحسن والحسين ومحمد والعباس وعمر (وهو كاذب) في دعواه وزعمه (وأعطاه مسلم
ما لا يحب أهل البيت) الصوفى (ولو علم انه كاذب) في نفسه (لم يعطه شئاً فأخذ على ذلك حرام
وكذلك الصوفى) من رعم به كذلك ولم يكن كذلك وأعطى بذلك الاسم لم يتحرر له أخذه (وهذا احتراز
الاحتياط) في دينهم (عن الاكل ما ليس) أى حلاله (فان المباح في الاحتياط لا يتعدى ما لم يملكه في ما لم يملكه
من عورات) ومع ذلك (لو اكتشفت ظهر عيب في مواسمه لعرب) أى سكنت (وعنه عن المواصلة ولا حرم
كلوا بشتر وشتر) في لاسوات (بأسمهم بخاذل يسامحوا) أى يرى صلاحهم وشهرتهم فيسامح لهم
(لاجل دينهم) وصلاحهم (ويكونوا قد كانوا بالدين وكانوا يوافقون من يشتري لهم ويشترطون على
الوكيل بالاصح) الثامن (انه لم يشتري) لا يسامح فيه (ثم لما جعل لهم أخذ ما يعطى لاجل الدين اذا
كان الاخذ متعلقا بالمعنى (أى صاحب العطاء) من ماله ما يملكه الله تعالى لم يقتض ذلك فتوروا في رآيه)
وفي صحة لم يقتض لم يقتض (والعقوب انصف بغير من نفسه ان ذلك مجمع أو غير) ماذر (والعقوب
الحال نفسه أخرى ان يكون طاهرا بمرئيه فان قرأ الاشياء) ابية (طبيد فاد تنس عليه أمر فيه
فكيف يكتفله أمر غيره ومن عرف هذه الحقيقة لزمه الاحمال ان لا يأكل الا من كسبه) أى من كسب
بده فتدور في الحرام أحل ما كل العبد من كسبه بده ليا من هذه الغائلة وأولاً كل الا من مال من يعلم قطعاً
به لو اكتشفت له عورات ما يملكه لم يملكه ذلك عن مواسمه ووجدان مثل هذا عرق في كل الاضمار (فان اضطر

من بشرى نعم الله تعالى على المؤمن اذا كان لا يجد تحميلا لوعم اعطى من باطنه
ما يعلمه الله تعالى لم يقتض ذلك ثورا في رواية غيره بعض المتصنفين يعلم من عهده ان ذلك متنع زعموا من المعروا واحد هل بنفسه احدى ان
يكون حاشلا باسمه فان اورد الاشياء الى قائمه عليه فاذا التمس عليه امر قبيح وكيف يستكشفه غيره ومن عرف هذه الحقيقة لم يمه
للاشكاله لا يأت كل الامن كسبه لئلا من من هذه لعائله اوليا كل الامن مال من يعلم قطعا انه لو اسكتهم له عورات باطله لم يجمعه ذلك عن
هو سانه فان اصغار

طالب الحلال ومريد طريق الآخرة إلى أخذ مال غيره فليصريح به وليل ابل ان كنه تعطيني لما اعتقده في من الذي دامت مسخرة اليه ولو كشف الله تعالى سري لم ترى بعين التوفير لي اعتقدت اني شر اخلق اوس شر اراهم من عطاءه مع ذلك دية حقه في ربي برضى منه هذه الحيلة وهو اعترافه على نفسه بركاكة الدين وعدم استحقاقه لما يأخذوه لكن عهد مكيدة لله من بيعة ومحادثة وينتمين له وهو انه قد يقول ذلك صهرا به من شبه بالصلح بين في ذمهم بفرسهم واستغفارهم لها

(٢٩٧)

تكون صورة الكلام
صورة القدر والازدراء
وباطنه وروحه هو عين
المدح والاطراء فكم من ذام
نفسه وهو لها مدح بعين
ذمه فذم النفس في الخلوة
مع النفس هو الحمد ودوام
الذم في الملا فهو عين الراء
الا اذا اراد ان يحصل
المستمع شيئا منه فمقترن
بذنوب ومعتز به او ذلك
مما يمكن تهمة بقرائن
لاحوال ويمكن تبينه بقرائن
الاحوال والصادق بينه
وبين الله تعالى يعلم ان
مخادعته عز وجل ذا
مخادعته لنفسه محال فلا

طالب الحلال ومريد طريق الآخرة إلى أخذ مال غيره فليصريح به (ويعقل مدح ما كنه تعطيني لما اعتقده في من يدين) والصلاح والسب (فبست مستغفرا بذلك ولو كشف به سري لم ترى بعين التوفير) وشططهم (بل اعتقدت في اني شر اخلق) الموجودين (ومن شر اراهم) ذم المقصرين في خدمة المولى أو تعود ذلك (فاب عطاءه مع ذلك فله حقه به ربحا برضى منه) هذه (الحيلة) وهو اعترافه على نفسه بركاكة الدين (أي ضعفه) وعدم استحقاقه لما يأخذوه (أو عترافه بانه ليس له الحق بالسب لربوبه) وانه ليس غشيق به فلا يكون مستحقا لما عطي لاجل ذلك المتعاق (ولكن تهمة مكيدة للنفس) خطبه (ومحادثة) دقيقة (فيتمه من لهواه وان يقول ذلك صهرا انه من شبه بالصلح بين من لساع في ذمهم بفرسهم) الامارة (و استغفارهم بفرسهم البها يعين لقت ولارواه) أي لاحتة (و تكون صورة الكلام) في اناظر (صورة القدر والازدراء صهرا وعين المدح والاطراء) أي لما تعني انشاء (فكم من ذام نفسه) في المحال (وهو لها مدح بعين ذمه) وهذه الدبسية فلما يدركها لا تستصرون (فكم من ذم النفس في الخلوة) عن اساس (مع له من) بان يحاط بها بذكر لها عيوبها وقصصها فيقول انت كذا وفعلت كذا وكذا (هو محمود) اسامع (فما بدم في الا) من ساس (وهو عين الراء الا اذا اراد ان يحصل المستمع شيئا منه فمقترن بذنوب) مرتكب لما لا يمكن (ومعتز به) أي مقر (وذلك يمكن تهمة ويمكن) أيضا تبينه (بقرائن الاحوال) القاطعة (والصادق بينه وبين الله تعالى يعلم ان مخادعته لله تعالى او مخادعته لنفسه محال فلا يتذر عنه الاحترار عن امثال ذلك وهذا هو القول في أقسام السفر وبية المسافر ووصيلته) وبه تم الفصل الاول من الكتاب

الفصل الثاني في آداب المسافر من أول سفره (أي حركته للسفر) إلى آخر رجوعه (أي المستقر) وهي أحد عشر (أدبا) لا أول ان يبدأ في السفر (أي آدابها) كانت قبله لاحد (وقضاء لذنوب) ويصير به على الوحة المرضي لاصحابها (واعدادا غفيرة لمن تلممه بعبقته وبرد الودائع) كانت ولا يحد لاداء لطايب الحلال ولا يحد لرد الواسع به على رفقاؤه قال عمر رضي الله عنه ما من كرم ارحل طيب رداء في سفره (والمراد عطية ان يكون من وجه حلال) ولا بد في السفر من ذيب الكلام) وايه (واصعام بغيره) لمن مر به (ومن اطهار مكارم الاخلاق) وهي عشرة صدق الحديث وصدق الناس واعطاء السائل وادكاه ما يصنع وحفظ الامانة وسلامة الرحم والتمس للجار واستدم للمحب وافرء الصغبر وراهن الخبايا هكذا في حديث عائشة وفي حديث انس مكارم الاخلاق ثلاثة تغفرو عن ظلمك وتعطى من حرمك وتصل من قبلك (فاب السار يخرج خما باطن) ويسفر عن مكاسه ولذلك سمي سفرا ولغة القبول ان السفر يسمى لاجلان ويكثر صغره ويخرج مكامن النفس من الشح والشمه (و) كل (من صلح لصبه السفر صلح بعبية الحضر وقد يصلح في الحضر من لا يصلح في السفر) ولغة القبول وكل من صلح بعبية السفر صلح بعبية الحضر في الحضر وليس كل من صلح في الحضر صلح ان يصب في السفر (ولذلك قيل ذا نبي على الرحل معاصره في الحضر ورفقاؤه في السفر فلا تشكوا في صلاحه) بقره صاحب القبول عن بعض اللف (واسمه من اسباب الفحص) أي اسامة والمال (ومن أحسن خلقه في السفر فهو الحسن الخلق والاعداء ساعدة لأمور

عمر رضي الله عنه ما من كرم ارحل طيب رداء في سفره ولا بد في السفر من ذيب الكلام واعطاء السائل وادكاه ما يصنع ومن اطهار مكارم الاخلاق في سفره فانه يخرج خبايا الباطن ومن صلح لصبية السفر صلح بعبية الحضر وذا يصلح في الحضر من لا يصلح في السفر ولذلك قيل اذا نبي على الرحل معاصره في الحضر ورفقاؤه في السفر فلا تشكوا في صلاحه واسباب صغره ومن أحسن خلقه في السفر فهو الحسن الخلق والاعداء ساعدة لأمور

عن أبي ذر عن النبي صلى الله عليه وآله
 مائة حتى وثقوا ثلاثه
 لا يلبثون على الضجر
 من رزق الله وسائر
 وتنام حسن خلق المسافر
 الاحسان الى المكارى
 ومعاونة الزفة بكل ممكن
 والرفق بكل منقطع بان لا
 يماوروا الا لاله بركوب
 اورد وتوف لاله
 وتنام ذلك مع اراده معراج
 ومطاع في عصره وقاب
 من غير مشي ولا عصبه
 ليكون ذلك من صفة
 اسه ومشي به (ح)
 ان يركب ردة في معراج
 وحده فريه في ثم عرق
 وكن ردة في رجب مع
 الله وسيد كره ان يسي
 ويجهل به بعد ما ذكر
 قال ربه عن ذلك له ولا
 يعرف ارحل لاله فقه
 وقد تم في صفة الله
 وسلم عن ابن مسافر لرحل
 وحده وهو في لاله ر
 وقال صاحب كتابه
 في السفر قاموا أحدكم
 وصلى بوايهما ركب
 ويقوي به بركه
 وسول الله صلى الله عليه
 وسلم وليؤمروا أنفسهم
 اخلاقا ورقتهم بالاصحاب
 وأسرعهم الى الاطراف
 المودة في سعة
 الاميرة بالآراء عصف في
 تعيين المبرل

عن أبي ذر عن النبي صلى الله عليه وآله
 مائة حتى وثقوا ثلاثه
 لا يلبثون على الضجر
 من رزق الله وسائر
 وتنام حسن خلق المسافر
 الاحسان الى المكارى
 ومعاونة الزفة بكل ممكن
 والرفق بكل منقطع بان لا
 يماوروا الا لاله بركوب
 اورد وتوف لاله
 وتنام ذلك مع اراده معراج
 ومطاع في عصره وقاب
 من غير مشي ولا عصبه
 ليكون ذلك من صفة
 اسه ومشي به (ح)
 ان يركب ردة في معراج
 وحده فريه في ثم عرق
 وكن ردة في رجب مع
 الله وسيد كره ان يسي
 ويجهل به بعد ما ذكر
 قال ربه عن ذلك له ولا
 يعرف ارحل لاله فقه
 وقد تم في صفة الله
 وسلم عن ابن مسافر لرحل
 وحده وهو في لاله ر
 وقال صاحب كتابه
 في السفر قاموا أحدكم
 وصلى بوايهما ركب
 ويقوي به بركه
 وسول الله صلى الله عليه
 وسلم وليؤمروا أنفسهم
 اخلاقا ورقتهم بالاصحاب
 وأسرعهم الى الاطراف
 المودة في سعة
 الاميرة بالآراء عصف في
 تعيين المبرل

ولا ينام عليها فانه يفل بانوم ويتدنى به لانه كان هس الورع لا ينامون على الدواب لاهوة وقيل صلى الله عليه وسلم لا تتخذوا
 ظهورهم كراشي ويستحب أن يبرل عن الدابة عدوة وعشيه برؤحه ذلك فهو مستوفية نارعن سلفه وكان بعض اسلاف يكرى
 بشره أن لا يبرل ونوف الاجرة ثم كان (١١٠) يبرل يكون ذلك تحسالي الدابة فيوضع في ميران حسانه لاني مبرن حساب

في اوجهه (ولا ينام عليها فانه يفل بالنوم) لانه كان هس الورع (وتدنى به الدابة كان هس الورع) من اسلاف
 (لا ينامون على الدابة لاعتوة) من ضرورة (وقال صلى الله عليه وسلم لا تتخذوا ظهورهم كراشي)
 يقدم في الدابة الثالث من كتاب الخلع (ويستحب أن يبرل عن الدابة عدوة وعشيه برؤحه بذلك فهو مستوفية
 وجبه نارعن اسلافه وكان بعض اسلاف يكرى) لانه من صاحبها (شرط لا يبرل) عنها (ووفى
 الاجرة) سنة (ثم كان يبرل) عنها (ليكون ذلك تحسالي الدابة فيوضع في ميران حسانه لاني مبرن)
 حساب (لكاري) فانه قد استوفى كراعه ودينه في عدم امره (ومن ادنى بيعة نصر بأوحد
 مالا طبق طوبى به يوم القيامة ادنى كل كد حواء آخر) وهو حديث مردوع رواه ترمذ واسماحه
 وأبو يعلى والبيهقي والطبراني صبه من حديث سرافة من مالك من بعض المدجليين رواه ابنه في رواه
 في الكبد الحارة آخر رواه جندب من حديث ابن عمر وفي لفظه في كل ذات كد حواء آخر رواه
 الطحاوي من حديث سرافة من مالك الانصاري ثني كعب من مالك النوري رواه ابن سعد في التقياس من حديث
 حبيب بن عمر واسلامى (وقال أبو نضر اعرصى انه سمعه بعبيره عبد الموت أي الدابة لا تتاحصمى الى
 ركن فاني لم يكن أحدث فوق طاعتك في المردل ساعة صدقة ان احدهما نروي لانه) أي تشبهها
 عن كلاهما ثم حرج لي ثلثها (واذا سمع اعرصى سرور على المكاري) فانه كذلك يستريح (وفيها ثمانية
 حري وهي رصة البدن) بالخروج منه (وتحريك الحظي) أي شتى خطوات بسيرة (والحد من
 حد الإعرصاء) وحس الدم في العروق (اصول البر كواب) أي ثقبه على المكاري بحمله عليه
 ثقب (ويعرضه بعد) ولا يكره شربه (وبسبب حر الدابة بعد صبح) شرعى (اللائور) ههنا راع
 يؤدى اقلب ويحتمل على الرءوى كلام عباد (العدو) من قول الالهة رقيب عتيد أي مراقب
 حاصر يحصى عليه حسم قوله (فيمتر زعن كثرة الكلام) واللغة (واللحاج) والخصومة (على
 المكاري) لا يسقى بحمل فوق شرط) أي الذي وقع عليه بشرط (شأوان خف فان القليل قد يجر
 الى الكثير ومن حام حول الحى يوسف ان يقع فيه) وهو سعة من حديث تقدم في كتاب الحلال والحرام
 (قال رجل لاس المارك) وجهه ثمانية (وهو) ركب (على دابة اجل لي هذه لفعه الى فلان ثقل
 حتى استمر جمل) أي استأذنه (فاني لم أركبه على جمل هذه الربعة) فاعبر كيف علم انفت لي قول
 الفقهاء ان هذا مما يشاء به (لانه نوه حفيظ) (ويكن مثل طريق الورع) ولا يخطأ استبر عليه
 وعرضه (وابعاشر يسئل ان يساهب سنة شياء) في شهره (فالتعاشير صلى الله عليها كان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ان سافر حل معه حصة أشياء أخرآ أو المأكلة والمذاق السوال والمشط) يسئل وكان
 مراده حل المراء يرى فيها وجهه والمأكلة هي قارورة السكحل والمذاق اسكر شى يعمل من حديد أو
 حديد على شكل من اسباب المشط أو حول منه يصرح به الشعر الممد وفي صمد اشعار بانه كان يتعهد
 عهده بتر حبل وعمره بمما ذلك آفة له وذلك من سننه المؤكدة والسوال والمشط معروفان (وفي رواية
 أخرى عهده سنة) للمراء أو القارورة (أي وعاء الطيب) (والقراض) وهو انقص (واسوال) والمأكلة
 والمشط) قال لعراقى رواه النضرى في الأوسط والبيهقي في السنن والخراشي في مكارم الاخلاق والاصح
 له وطره كها سبعة اه قلن رواه يعقوب كذلك فانه كان لا يفرقه في خصر ولا في السطح جس
 المراء أو المأكلة واسوال والمشط وامدراوى سنده يعقوب بن يوسف الأزدي قال في ميزان كنده أو

المكاري ومن ادنى بيعة
 بضرب أو حل مالا تطيق
 طوبى به يوم القيامة ادنى
 كل كد حواء آخر قال أبو
 الرداء رضى الله عنه ليعبر
 له عند الموت أي البعير
 لا تخافهم منى الى ربك فان
 لم لك أحلك فوق طاعتك
 وفي المردل ساعة صدقة
 احدهما نروي الدابة
 و الثانية اصل السرور على
 قلب المكاري وفيه فائدة
 أخرى وهي رياضة البدن
 وتحريل الجلي والجلد
 من شغل الاعضاء بطول
 الر كواب ينبغي أن يقرر
 مع المكاري ما يحمله عليها
 شيا شيا يعرضه عليه
 ويستأجر الدابة بعد صبح
 لئلا نور بينهما راع يؤدى
 القاب ويحتمل على الزيادة
 في الكلام شيا شيا بعد
 من قول الالهة رقيب عتيد
 فاعبر زعن كثرة الكلام
 والحاج مع المكاري فلا
 ينبغي أن يحتمل فوق المشروط
 شيا وان خف فان القليل
 يجر الكثير ومن حام حول
 الحى يوسف ان يقع فيه قال
 رجل لاس المارك وهو على
 دابة اجل لي هذه الربعة الى
 فلان فقال حتى استأذن
 المكاري فاني لم أأشوط على

هذه الربعة فانظر كيف يلتفت في قول الفقهاء ان هذا مما يشاء به (وبسبب حر الدابة بعد صبح) شرعى (اللائور) ههنا راع
 يعني أن يستصحب ستة شياء فالتعاشير صلى الله عليها كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ان سافر حل معه حصة أشياء أخرآ أو المأكلة
 والقراض واسوال والمشط وامدراوى سنده يعقوب بن يوسف الأزدي قال في ميزان كنده أو

ح م ويحيى وحديث زهال من احمد بن النكاح يضع الحديث ورواه في مساهري
 كتاب صفة التصوف من حديث أبي عبد الله اس لجوزي من جامع مرفعه (قالت أم سعد الانبارية)
 هي كشيعة متروكة بن عبيد الخدرية ثم سعد بن معاذ روى عنه (كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 لا يفارقه في اسبغ المراتم والمكحلة) قال العوفي رواه الخرائطي في مكارم الاحسان وسدده ضعيف
 (وقال صهيب) سبغت ثوب يحيى الرومي روى عنه ثمانية من بني لمير في ائمه عندنا من صهيب
 بقية صحابي مشهور (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عليكم بالاغسل بالاكسره والكحل لاسود وهو جود
 الاكحل ويسره اوجودا سميت في اغار في رمو لا كحل له (ص) معكم) أي عدد ردة يوم
 (قوله من يريد في اسير) بدعه واذا انحدره من لؤس (ويستأشعر) خبزك يعني للزردواح
 والمزاد شمر هلب لعين لانه قوي طينة وفقدت اعاق طهوه قوم ما كروا على الراس الا كحل سارا
 قال من جربوه وحط لانه عاص عن ايام الا كحل عندنا مع لكرهه استعماله في غيره من
 اوقات اسرار قال ويحصى الا بدعه اشارة في اختصاصه بالاسم من بي الا كحل قال عوفي رواه
 الخرائطي في مكارم الاخلاق بسد ضعيف وهو عبد الحمدي وصحبه من خزائن اسباب من حديث
 من عباس روى عن ابن عبد البر وقال الخطابي في صحيح الاسناد اه قلت حديث سعد بن زهال
 الخمية باقيا عنكم بالاغسل عندنا يوم ديه بنو اسير وبيت اشعر ورواه ابن عباس وسبق ولم يقل عند
 ايام وفي سبب عن - رواه عن عيسى وعثمان وأي هريرة حديث طرحة سعد بن زهال وما جده
 وابن مبيع وأبو يعلى والعجلي وابنه وادله كلفه من عباس في الخطبة وحديث ابن عمر خرجه من
 ما جدها كما وصحبه من قوله الدهي وقوله كلفه من روى حديث عن آخره انما روى ابن زهال
 عن في الخطبة وديالي باقيا عنكم بالاغسل منه ثمة لانه مدهد - لا يقدى مضه لاصد صبر في
 حسن وروى في كتاب شفاء من حديث عن مرفوعا عن حمير بن الكحل واسم في
 في عشر خصال تصدق به من ربه هاهم ٧ ويصنع ويصنع الماعز ويصنع ابو حمير يشد لاصراس
 ويذهب اسبغ ويدك الاغسل عليكم ما كحل به سبعة من بني وسلة لا يافه في حديث عثمان رواه
 اعوفي في معجمه انما عكم ما كحل به به الشعر وبيت والعبير وحديث أي هريرة خرجه من
 لبحار في روى عنه احمد حديث ابن عباس السابق (وروى عنه صلى الله عليه وسلم كان يكحل الانا) لا
 رواه ابن عباس كان يكحل وزاد كره الحب الطري في الاحكام خرجه خذوا فخرى من حديث عتبة
 ابن عباس كان اذا كحل الكحل وزاد اسحمر اسحمر وزاد (وروى عنه انه كحل للمي لا ما
 واليسري نسي) قال العوفي رواه عيسى في لا وسط من حديث ابن عمر بسند في اه قال لروى في
 شرح الجامع وفي كيفية الاشارة في الاكحل وجهان أحدهما في كل عن ثلثة اشارة في عمن شفعاليكون المجموع
 كان له كحل يكحل منها كل عن ثلثة اشارة في الاكحل جعل في ايها لا ما في السري ثلثي جعلها
 ونزل في حديث اصبراي عن ابن عمر انه كان اذا كحل جعل في ايها لا ما في السري ثلثي جعلها
 ونزل في يصاح تنبيه للاصبي تسميه هذا الوجه قال كحل في جميع اربعة اشارة في اليسري ثلثة قال
 الولي العراقي وهو تقييد عريب وقال ابن وصاح في تفسير لا يشار في كل عن ويقسم بين ما واحدة
 (وقد زاد اصوله) قدس الله امرهم فيب بسببه المسافر (لر كوة) بالفتح ولو صغرة والجمع ركاه
 مثل كلمة وكاذب (ولحن وقال بعض الصوفية دالم يكن مع القبر وكوة وحبل دل) ذلك (على نقصان
 دينه) بقوله صاحب اقرب (ونما زادوه هذا اشاروه من الاحتياط في طهارة اساء وعسل الثياب فالر كوة
 لحمد اساء الطهارة واحمل لتخفيف الثوب المعسول) وفي نسخة اشباب المعسولة (وروى عنه) من الآثار
 (وكان لا قلوب) من اسف (يكنفون بالثياب من الارض ويمنون أنفسهم عن نقل الماء) فاذا كان

وقالت أم سعد الانبارية
 كان رسول الله صلى الله
 عليه وسلم لا يفارقه في
 المسح المراتم والمكحلة
 وقال صهيب قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم عليكم
 بالاغسل عندكم مضجعتكم
 مما يزيد في البصر وينت
 الشعر وروى أنه كان
 يكحل الانا ولا يروى رواية
 انه كحل للمي لا ما
 واليسري ثلثي وقد زاد
 الصوفية الر كوة والحبل
 وقال بعض الصوفية
 دالم يكن مع القبر وكوة
 وحبل دل على نقصان دينه
 ونما زادوه هذا اشاروه من
 الاحتياط في طهارة الماء
 وغسل الثياب فالر كوة
 لحمد الماء الطاهر والحبل
 لتخفيف الثوب المعسول
 ونزع الماء من الآثار
 وكان لا قلوب يكتفون
 بالثياب ويمنون أنفسهم
 عن نقل الماء

واذا قصد زيارة شيخ فلا يقيم

عنده اكثر من يوم وليلة
ولا يقل نفسه بالعشرة
فان ذلك يرفع ركة مغفرة
وكما دخل ليد لا يشعل
شيئ سوى زيارته اشجع
برورة منزله وان كان في بيته
فلا بدق عليه به ولا
يستأذن عليه في ان يخرج
فداخرج تقدم به ماذب
تسلم عليه ولا يشككم من
بيته الا ان يسهل له فانه
احب قدر سؤؤل ولا
يسأله عن مسأله فان سئلت
اولا واداك كان في اسره فلا
يكترركر افعمة البلد
وسخاها ولا ذكر
تصدقائه فيها ولا يكر
مشاهاها وقراعه ولا يهل
في سفره زارة منور الصالحين
ال يتفقده في كل قرية
وبينة ولا يظهر حاجته الا
بقدر الضرورة ومع من
يقدر على الزلها ولا يلزم
في الطريق الذي كره قراة
الفسر آت بحث لا يسمع
عنه واداك كله يسأل
فيترك الذكر واجبه
ما دام يحذره ثم يرجع الى
ما كان عليه فان تهرمت
بفسه بالسفر أو بالقامة
فاحالها فان ركة في جماعة
الفسر واذا تيسر له خدمة
قوم صالحين فلا ينفى له ان
يسافر تهرما بالخدمة فذلك
كفران بعمه ومهما وجد
نفسه في نقصان عما كان
عليه في الحضر فليعلم ان
سفره معلول ولا يرجع
ادلو كان لحق انظر أثره
قال وجعل لابي عثمان

تصدق عليهم بقدمه لانه لا يهمل ولا يهمل في هذا السؤؤل (ود قصد زارة شيخ ولا يقيم عنده اكثر من
يوم وليلة ولا يشعل نفسه بالعشرة) فان ذلك يقطع بركة نفسه هل القشيري في لرسالة سمعت محمد بن
أحمد بن محمد بن عوف يقول سمعت عبد الله بن علي السهمي يقول سمعت عن محمد بن اسمعيل بن ابراهيم قال
كاسا فرقد ر عشر من سنة تدور فكري لدق وسكاي لا تخلك ماحد ولا تهاثر محدا هذا قد سما لدا
فان كان فيه شيء عليه عليه وحده الى ليس ثم يرجع الى مسجد بعض السكاي من اول الدبل الى آخره
ويجتهد في قرآن ويحس الدقاق من قبل قلبه وكنت سئقي منسكرا ثم يصوم ويصلي صلاة العجزة عن وصوة
العمه فدا وقع معه سبب سام كابر فاقصلا معا (وكما دخل ليد لا يشعل شيئ سوى زيارته اشجع برورة
منزله وان كان في بيته فلا بدق عليه به ولا بدق عليه في ان يخرج) الى الصلاة في المسجد (فدا خرج
تقدم له ماذب) وبسم عليه وقال صاحب القوت في آخر كتاب العلم وأما العلماء فقد كان من الناس من
لا يسهل آداب عليهم الا انه لا يسهل لي كانوا فعدوا على توابعهم أو مساحدهم يتطربون ورحمهم لا وقات
بثلاثة حذ لا لهم وجهه له لاه حذونا عن محمد بن قاتل ما فرغت على عالم فقا به كمت أخيه الى منزله
فاقعد عن يمينه ثم سرح وجهه من وجهه أول قول لله تعالى ولوانم صمرو حتى يخرج لهم لكان خبير
لهم وقد روي سائل هذا عن امس من كان في موضع من العلوم وشرفا و اسرار كابر به وهو ثم على منزل
الرجل من الاسرار تسمى عليه اربح فيقول محمد بن محمد بن عمر بن رسول الله يقول سرح وجه صاحب
المرل وقد تقدم هذا لا ترى كتاب العلم (ولا يشككم من بيته الا ان يسهل له) عن مقدمه مثلا وما الذي قدمه
(فان سألته صاحب قدر اسؤؤل) ولا يريد (ولا بدق عليه) من مسئلة ما لم يشأ ان يولا) ولا كان سببا غير حظه
عليه فمقت في الحال (واد كان في السفر فلا يكرركر أفعمة سببا) وخطاها (ولا) ذكر (أصدقائه
فيها) فذلك بدل من سفره وحرض وتعريف لحاله (وليد كرم مشاهاها وقراعه) وعندها فان عهد
ذكرهم تهرل الرحاب (ولا يهل في سفره زارة منور الصالحين) ومشاهدهم (بل تفقدها في كل قرية
وباده) منزل فيها فمسه الركة (ولا يسهل حاجته) لاحد (الا قدر ضرورة) ابعدت (ومع من يقدر
على الزلها) كما قال الشاعر

ولا بد من شكوى لى دى مروة * بواسل وبسبب ويتوجع

(و يلزم في اسرى الذكر) ولا يفرسه عنه (و) فصل لذكر (دراسة اقربا) ويمكن (يجبت
لا يسمع غيره) فلا بد منه لربه والسمعة (واد كنه سبب فيترك الله كره وبعثه) متوجهه (مادام
يحذره ثم يرجع الى ما كان عليه) من لذكر (فان تهرمت نفسه بالسفر أو بالقامة فاحالها فان ركة في
مخاضة لنفس) وقد ي تقوم مريهم على مخالفة النفس بأسبب لاصعب (واذا تيسر له خدمة قوم
صالحين فلا ينفى له ان يسافر تهرما بالخدمة فذلك كفران بعمه) فان خدمة الصالحين بعمه من لله فاذا
تركها ترمادل على كثرانه بها (ومهما وجد نفسه في نقصان عما كان عليه) في الحضر فليعلم ان سفره
معلول (أى فيه علة) (ولا يرجع) عن سفره (ادلو كاسحق) وفي نسخة محقة (انظر أثره) عليه وفي القوت
وعلى المسافر من أهل القرب ان يفرق بين سكوت يقاب في الوطن والسفر وبين سكوت لنفس انهما فان
ذلك فديا من محسب من لا يصبر له ولا تعيش حاله ولا صدق في احواله ان سكوت نفس هو سكوت يقاب
في نقصان ذلك ولا يعطى بقصاه فان كان نفسه يسكن الى أحدهما وجه صلاح دينه وعمارة آخره وبجبة
ربه فهذا يكون الغلب لانه يسكن الى أخلاق الايمان وما ورد العمه وان كانت نفسه تسكن الى أحدهما
فليس عليه عاجل حطوطه وعمارة دنياه وموافقة هواه فهذا يكون يسمى لانها تسكن الى معنى الهوى
فليتحول من الوطن الى الغربة ولا يرجع من الغربة الى المصر ومن كان في سفر على غير همد البعت من
يفقد حاله وحسن بقيام بأحكامه فهو على هوى وقمة وسفره بلاء عليه وبعمه (قال رجل لابي عثمان

الغري خرج فلان مسافرا فضال السفر غربة والغربة لله وليس للمؤمن أن يبدل نفسه وشربه (٤١٥) إلى أن من ليس له في الفوز بأية

دمن فقد أدل نفسه ولا دهر
 لادس لا مال لا تيلة مرة
 عليك سفر المر بدمن وذن
 هواه ومراه وطعه حتى
 يعرف هذه البعرة ولا يدن
 فان من تسع هواه في سفره
 دلا لا تاله ما عجل لا وما
 آمل

*) الباب الثاني فيما لا بد
للمسافر من فعله من
رخص السفر وأدلة القبلة
والأوقات *)

اعلم ان المسافر يحتاج في
 أول سفره الى ان يتروك
 له ساء ولا تحزنه أما زاد
 الدنيا فاعلماهم والشراب
 وما يحتاج اليه من نفقة قال
 خرج موكلا من بلاد
 ولائس به دأكل سهو
 في هاله أو بين قريته هاله
 وان ركب البادية وحده
 أو مع قوم لاطعمهم معه - م
 ولا شراب فان كان بمن يصبر
 على الجوع سبوعا وعشرا
 - لا يؤفه - در على ان
 يكتفي بالحشيش - له دهن
 وان لم يكن له قوة الصبر
 على الجوع ولا القدرة على
 الاحتذاء بالحشيش فخرجه
 من غير اذعصية - له أنفي
 طسه بيده الى التهلكة
 ولهذا سرياني في كتاب
 التوكل وليس معنى التوكل
 البناء على الاستعانة
 بالكمية ولو كان كذلك
 لبطل التوكل بطلب الدلو
 والحبل وقزع الماء من البئر

المعري) سنة سعيد بن سلام واحد عصره صاحب كتاب وناظر واراحى ولقي بهر حوزى واس
لصانع وغيرهم مات بنى اوردنة ثلاث وسبعين وثمانين وأوصى ببصرى عليه الامام أبو بكر بن نور-
(خرج دلالة) في فقال السفر عريه) عن اوطى (والعريه) عنه (له وليس للمؤمن أب بدنه) (هـ)
وهو حديث مرفوع تقدم ذكره فى آقاب ماصرة من كتاب نعم (وأشاره) من ابنه لى السفر ردة
دس والاخر لى لاء لا يدل بعريه فبكن سفر اربى من وطن هو و مراده وضعه حتى يعرى حده
القرية ولا يدل فانه من اتع هو اه فى سفره دل لاشجاة مع حلا واما اخلا) فى اقوت من لم يكن به فى سفره
حال بشعله وهو يجمع ووقت يحسن وماوى يطاله وحسن يؤسسه ورا من ماضه وعلم من غاه وهاخصر
وغير حاله واصلح فبكنه وسكن لنفسه من اسفر والسفر يجمع هم الاقوية وبثت دلوں الضعفة
وبذهب أحوال أهل الانشاء

* (انما لا يفيجأء للمسافر من تعلمه من رخصه) *

[illegible]

والمشروب في فعله عن الطعام والمشروب حيث لا ينظر له وجود أولي بان لا يقدح فيه من جهة الحركة في وصفها بأنه يلبس الأعلى المتحققين

بالتردد فيه في سائر الآيات فيه قوة على حمله بخلاف جوارب صوفية متحد من الخلد) الذي يليه مع
الكعب (هـ) لا يجوز المسح عليه حتى يكون قويا يمكن متاعه لمنه عليه وجمع هوذا الماء ان شرطه
ما لا يمتدحه واما تجليده فقديم والنعل على الاسفل والاضاق على الكعب وقيل في اشتراط تجليده القدم
مع صفايته فولا بولوتغز شوبه سبعة لمصرعة وصيقه لم يجر المسح على لاصه ولونه من رطله أو ثقله
كالحشب وحديد أو تخديد رأسه بحيث لا يستقر على الارض لم يجر و لا يجوز المسح على اللبنة
والجوارب اتخذت من صوف وسد وقال أصحابنا يجوز المسح على الجوارب اذا كان متصلا أو مجلدا أو مخيما
فما اذا كان مجلدا أو متصلا فلا ينعكس انما يصح في المشي عامه من لرحمة لاجله يصار كالحشب والمجمل هو الذي
وضع الخلد على علاه وأسفله والنعل هو الذي وضع على أسفله كالمجلد للقدم وقيل يكون اني الكعب وأما
الشيء الذي يستعمل في سائر من غير بربطه ولا يرى ما عتده قول صاحب وقال أبو حنيفة
لا يجوز المسح عليه و يروي رجوعه اذ هو يمان من مونه ثلاثة أمام وسبعة وعطه انقوى وهو مذهب
على داس مسعود (هـ) كذا الحرمون الضعيف) هـ لا يجوز المسح عليه لاجل خدعة لا تسعوا به في العالم
ولا تعلق به لرحمة ولا البذل لا يكون له بدل قال الردي في شرح الكعب الجرموق هو الذي يليه
الحطب لشدة البرد والباله من حره فقول صاحب له أربعة أحوال أحدها ان يكون الاعلى مسحا للمسح
دوب لاهل اصغره وتجتره والمسح على دعي حصة انما عكسه والمسح على الاسفل خاصة في موضع الاعلى
فوصل لئلا الى لاهل فابعد منه لاسفل ثم وكذا ان يمسحهما على الصلح وان يمسح الاعلى لم يجر
واب يمسح وحده ل يمسح في الجملة أخره على الاصح لصدقه استقام فرض الرجل بالمسح ثلث
ان لا يصلح واحد منهما فيسعد المسح ارجح ان يصلح كلاهما في المسح على الاعلى وحده قول القدم
ولا يلامح حواره لخدمته هـ ا و يري ان الاهر عبد به وادخله وجمعه انقاضي أبو طيب
في شرح المروء وانه غير بان جوارب المسح على الحرمون فقد ذكر ان شرح الثلاثة من شهرها هم
تحت واحد الاعلى جهازه ولا يمسح عليه وتشرح على المعنى مبني من مالوا اسهم ما على طهارة
فتراد لاقصار على مسح الاسفل من غير معنى الاولى دون الآخرة وبما مالوا من لاهل على طهارة
ولا على على حدث في حوار المسح على الاعلى طريقا أحدهما لا يجوز وتجعلها به وجها وان قاما
بالمعنى الاول أو بشي لم يجر وبالثاني يجوز وبسبب الاسفل طهارة ثم أحدثت مسحه ثم من الحرموق
بهل يجوز مسحه به طريقا أحدهما مبني على المعنى الثاني الاول أو بغيره وانما في لا يجوز وقيل
بشي الخور على هذا الثاني على ان مسح الحطب يرفع الحدث أم لا ان قلنا يرفع طار و فلا واسبق انما
لقدح باسمه على رفع الحدث وذا حوزر مسح الاعلى في هذه المسئلة قال الشيخ أبو علي ابتداء للمؤمن حين
أحدثت ربه الامه من وفي حوزر لا يقتصر على الاسفل بخلاف سابق ومما مالوا من لاهل على حدث
وعمل رجليه ثم ليس الاعلى على طهارة كاملة لا يجوز مسح لاهل قطع ولا مسح الاعلى ان قدما المعنى
الاول والثاني وانما يجوز ومما مالوا من لاهل على من الرجلين جميعا ونزعه من مسحه مسحه وفي
لا يمسح بحاله فان قلنا المعنى الاول لم يمسح و على الاسفل بل مسح مسحه وهل كفيه مسحه أو مسح مسحه
الوصوء به لقولان في تاريخ الحنف وبما المعنى الثالث فلا ينبغي عليه وان قلنا بالذي و حسب روع الاسفل
بصاوعه لقدمين وفي استئناف الوصوء القولان فخص من الخلاف في مسئلة حقه أقوال أحدها لا يجب
شي والآخرى يجب مسح الاسفل فقط والثالث مسح المسح واستئناف الوصوء والرابع مسح مسح الحطب وغسل
الرجلين وخامس مسح ذلك مع شئ في الوصوء ومما مالوا من لاهل على من أحد الرجلين ونزعه فان قلنا
بالمعنى الثالث فلا ينبغي عليه وان قلنا بالذي و حسب روع الاسفل بصر من هذه الرجلين وجب روعهما من
الرجل الاخرى وغسل قدمين وفي استئناف الوصوء القولان وان قلنا المعنى الاول فهل يلزمه روع الاعلى

بالتردد فيه في المنازل
لان فيه قوة على الجملة
بخلاف جوارب الصوفية
فانه لا يجوز المسح عليه
وكذا الحرموق الضعيف

من الرجل الاخرى وجهان فكلهما سمى فرعاً فاحد الخمين هو ادويعه عاد بقولان في انه يجب استئناف ثم
يكفيه مسح لاسفل والثنى لا يلزمه فرع ثنى وفي واحد بقولان فاحدهما مسح الاسفل لى فرع علاه
والثنى استئناف بوصفه ومسح هذا الاسفل والا على من لرجل الاخرى ومسح وتحرى الاسفل مهمام
ينسحب على احدى كليهما ولو تحرق من احد ههنا فبما المعنى الثانى والثالث فلا شئ وان قد بالاول وجب
فرع واحد من لرجل الاخرى للالتصاع بين اسفل والمدل فلهذا في التهذيب ثم ادويعه في واحد بقولان
أحدهما مسح الحف الذى فرع لاعلى من فوقه وثنى استئناف الوضوء والمسح عليه وعلى الاعلى الذى
تحرى الاسفل تحته ومسح ولو تحرق الاسفل ولا على من لرجل من أو من فاحدهما ثم فرع الجميع على المعنى
كلهما ومما لو تحرق الاعلى من لرجل والا على من الاخرى فان لم يمسح لث ثلاثى عليه وان لم يمسح بالاول
فرع لاعلى المتحرى وان قد مسح ما تحته وهل يكفى ذلك ثم يجب استئناف الوضوء ما احتاج عليه وعلى الاعلى
من الرجل الاخرى فيه بقولان فاحد فرع على حوار مسح الحرموق فان مسح فادخل به ثم ما مسح
الحف الاسفل حر على لاصه ولو تحرق الاسفل ثلاثون كان عند التحريق على طهارة سه الاسفل ومسح
الاعلى لانه صار أصلاً لم يمسح لاسفل من ملاحقة للمسح وان كان محذراً من تحريم مسح الاعلى كالاس على
حدثون كان على طهارة مسح فوجهان اما اذا لمس حرموق في رجل وقصر على الحف في اخرى فعلى
الحديث لا يجوز مسح الحرموق وعلى القديم سعى على المعنى لثلاث نفس الاوّل يجوز في الحرموق اسمى
الحف ومسح الرجل الاخرى وعلى اثبات يجوز فكذلك على الثانى على لاصه قال البيهقي فادخول بالمسح
على الحرموق فكذلك اداس ما يدور ولا يمسح الحف فوق خيرة لم يمسح على لاصه والله اعلم
(فصل) وقال فاحد من مسح الحرموق فوق الحف مسح عليه فاحد من تعدى فاحد من تعدى فاحد من تعدى
وهو لاس الحف لا يجوز لاد وطيفة مسح من تقرب للحف ليجوز لحدث فلا يزال مسح غيره وكذا لو لمس
الحرموق قبل الحدث ثم أحدث فادخل به فمسح عليه لا يجوز مسح في غير محل الحدث ولو مسح أحد
حرموقه بعد لمس عليه جازح مسح الحف الثانى وادويعه مسح على الحرموق لا تقاس ومما بينهما
كبرع أحد الخمين وفي بعض روايات الاصطلي يبرع لا تحريم مسح على الخمين وان كان الحرموق من
كرام لا يجوز مسح عليه لانه لا يمكن مناعة من شئ عليه فصار كالحف في الال تطهارة للمسح قدر
الواجب للحصول المقصود وتبيل الامام ما رواه أحمد بن حنبل بلال روى عنه قال رأيت رسول الله
صلى الله عليه وسلم مسح على الحرموق واخار ولا يدرك كان يخرج جبقي ما حنقه ما شاء ومسح
على عمامته وحرموقه قال الطوهرى والطارى الحرموق مسح يمسح فوق الحف فادويعه مسح
وهو باق من مسح على الحف المبروع وحرموقه وابس عليه في الاخرى لاس المسح في غير المبروع
واجب بان طهارة الرجلين لا تحرق ادهم وطيفة واحدة وان لم يمسح احداهما ومسح
الاخرى فان انتقض في احد هما كبرعهما بغير التحري فصار كبرع أحد الحف حيث يجب عليه فرع
لا تحرق (الثالث ان لا يكون في موضع فرض الغسل) من لرجل من تحرق حيث يجب استئناف محل
افرض) ولو قل (لم يمسح المسح) قطعاً وهذا هو الحديث وهو الاصح (والثاني روى عنه قول قديم
انه يجوز) المسح عليه ما لم يتفاحش الحرق وهو (ما دام يمسح على الرجل) ويتأني المنى عليه فهد
هو التفاحش وقبل التفاحش ان يمسح الحف فلو تحرقت سبانه أو طهارة حار المسح اذا كان احدى
صفيحة ولا فلا على الصحيح ويقاس على هذا ما اذا تحرق من انطهارة موضع ومن انطهارة موضع لا تحرقه
(وهو ذهب مالك) رجه الله تعالى (ولا تأمره سبب الحاجة اليه وتعد الحرق في السفر في كل وقت)
وقال أصحاب الحرق الذي يمسح المسح في ثلاث أصابع ان لم أصغر هو الاعتقاد بالاصغر الاحتياط وأما
اذا اكتشفت الاصابع نفسها يعتبران يسكتان ثلاثاً فيها كانت ولا يعتبر الاصر لان كل أصبع أصل

الثالث أن لا يكون في
موضع فرض الغسل حرق
فان تحرق حيث اكتشف
محل الضرر لم يمسح
عليه وللشافعي قول قديم
أنه يجوز ما دام يستمسك
على الرجل وهو مذهب
مالك وروى عنه ولا بأس
به لمس الحاجة اليه
وتعد الحرق في السفر في
كل وقت

مسح ثلاثة أصابع (مخرج من شبه الخلاف) مع خمسة (وكله أب مسح علامة) وركن يسر
 أصابع خمسة ستة على الأصبع وسبع المسح على الأصغر وقبل الأصبع وفيه قطعاً وهو كالصند
 المسح على مثل خمسة خمسة لم يجر المسح عليه ويحرقى بمسح الحف عن مسحه على الأصبع يسكن تكرره
 (دفعه واحدة من غير تكرار) قال ليوري يكره تكرار المسح على الأصبع وعلى الثاني يستحب تكرره
 إلانا كالرأس (كذلك فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم) أي مسح أعلى الحف وأسفله قال العراقي
 رواه أبو داود والترمذي وضعه وابن ماجه من حديث أبيه وهكذا مسحه البخاري وأبو زرعة هـ قلت
 وكذلك رواه أحمد والدارقطني والبيهقي وابن أبي عاصم وكلهم من طريق ثوري يرد عن رجليه من حديثه عن
 كاتب المعيرة عن المغيرة وفي رواية ابن ماجه عن واد كاتب المعيرة قال لا يوم عن أحده كان يمسحه
 ويقول ذكرته لعمري من مهادي فقال عن من شارك من ثوري حدثت عن رجليه عن كاتب المعيرة ولم
 يذكر المعيرة ثم قال أحمد وقد كان يمسح من حداثتي به عن من شارك من ثوري حدثت عن رجليه عن كاتب المعيرة ولم
 ثوري فقلت إنما يقول هذا الوليد بن أسلم فيقول حدثت عن رجليه عن كاتب المعيرة فقلت لبيد نعم هـ
 حديثي الذي سأله عنه فخرج إلى كتابه القديم بخط عتيق فاد به ملحق بين السطرين فغدا ليس بالقديم
 عن المعيرة فاد فغدا عليه وأخبرته فغدا في الأسناد لا أصل لها فعمل يقول للمناس بعدا حرموا على
 هذا الحديث وقال ابن أبي حاتم في العلل عن أبيه عن أبي زرعة حديث الوليد ليس بمقطوع وقال موسى
 بن هرير لم يسمع ثوري عن رجليه حكاه فاسم بن أصمغ عنه وقال البخاري في التاريخ لا وسط حديثي
 الأصابع حدثت بمحمد بن أبي لؤي عن أبيه عن عرو بن الربيع عن المغيرة أريت رسول الله صلى الله عليه
 وسلم يمسح على رجليه فقلت وهذا صحيح من حديث رجليه عن كاتب المعيرة وكذا رواه أبو داود والترمذي
 من حديث ابن أبي لؤي ورواه مطالب بن عيسى عن ابن أبي لؤي وقال الترمذي هذا حديث معلول لم يستند
 عن ثوري عن الوليد قال الحافظ في تاريخ أبي مود والشافعي في الأم عن إبراهيم بن يحيى عن ثوري عن الوليد
 وذكر لؤي بن ربيعة في العلل أن محمد بن عيسى بن مسعود رواه عن ثوري كذا وقال الترمذي وسمعت
 أبا زرعة يتحدث ويقول ليس بصحيح وقال أبو داود لم يسمع ثوري عن رجليه وقال الدارقطني روى عن عبيد
 بن منبه عن رجليه عن واد كاتب المعيرة عن المغيرة ولم يذكر أصل الحف وقال ابن حزم أن أصله في الوليد في موضعين
 قال الحافظ ووقع في سنن الدارقطني بموضعين وهو رجليه وهي حديث عبيد الله بن محمد بن عبد الله بن محمد بن
 داود بن رشيد عن الوليد بن مسعود عن ثوري بن عبد الله بن ربيعة عن رجليه عن كاتب المعيرة فقلت هذا ظاهره أن ثوري
 يمسح من رجليه فقلت والله نعم ولكن روى محمد بن عبد الله بن عمار في مسنده عن أحمد بن يحيى الخواص عن
 داود بن رشيد فقال عن رجليه ويقل حديث رجليه هذا الخلاف على دود يجمع من يقول صحة وصله
 مع ما تقدم في كلام الأئمة قال الحافظ فذكر في سنن أبي القاسم في الأملاء من حديث يافع عن ابن
 عمر أنه كان يمسح أعلى الحف وأسفله (ودوحه) وفي نسخة ووصفه (تبيد اليدين ويضع رؤس
 الأصابع أي يمسح على رؤس الأصابع ورجله أي يمسح من رجليه) أصابعه إلى جهة نفسه ويضع
 رؤس الأصابع يده اليسرى على عقبه من أسفل الحف ورجلها إلى رأس القدم وعادة الردي الأولى أن
 يضع كفه اليسرى تحت عقبه وأيدي على رؤس الأصابع ويضع اليسرى على طرف الأصابع من
 أسفل وأيدي إلى الأسفل قال ونوري هذه السكتة عن ابن عمر قال الحافظ كذا قالوا لمعوط عن ابن عمر
 أنه كان يمسح أعلى الحف وأسفله كذا رواه الشافعي والبيهقي (ومهما مسح) على الحف حال كونه
 (مقبيا) في الخضر (ثم ماذر) مسح حال كونه (مسافرا) ثم قام على حكم الإقامة فليقتصر على
 يوم ويلة) قال لراعي إذا مسح في السفر ثم أقام كان بعد مضي يوم ويلة ما كثر فغدا نصت مدته
 ويحرقه ماضى ون كان قبل يوم ويلة تمها وقال المزي يمسح ثلاثاً أي يمسح ثلاثاً أي يمسح ثلاثاً أي يمسح ثلاثاً

مسح ثلاث أصابع
 آخرها والاولى ان يخرج
 من شبه الخلاف وأكمله
 ان يمسح أصابعه وأسفله
 دفعه واحدة من غير
 تكرار كذلك فعل رسول
 الله صلى الله عليه وسلم
 ووصفه ان يبيد اليدين
 ويضع رؤس أصابع اليمنى
 من يده على رؤس أصابع
 اليسرى من رجليه ويضع
 بأن يجر أصابعه إلى جهة
 نفسه ويضع رؤس أصابع
 يده اليسرى على عقبه من
 أسفل الحف ويجرها إلى
 رأس القدم ومهما مسح
 مقبياً مسافراً أو مسافراً ثم
 أقام غلب حكم الإقامة
 فليقتصر على يوم ويلة

وعدد الأيام ثلاثة مخصوص
من وقت خروجه بعد المسح
على الخف ولو لبس الخف في
الحضر ومسيح في حضر ثم
خرج وأحدث في السفر
وقت ابر والاملا مع ثلاثة
أيام وليا يهين من وقت
ابر والى لرو من اليوم
الرابع هدارت شمس
من اليوم الرابع لم يكن له
أن يصلي الا بعد غسل
الرجلين ويغسل رجليه
وبعد من الخف ويراي
وقت الحدث ويستأنف
الحساب من وقت الحدث
ولو أحدث بعد لبس الخف
في الحضر ثم خرج بعد الحدث
فله أن يصلي ثلاثة أيام
بعادة فقد تقضى اللبس
فصل الخروج ثم لا يمكن
الاختراز من الحدث فاما اذا
مسيح في الحضر ثم سافر
اقتصر على مدة المقيمين

شأن المسح في السفر أو حضر في انصاعه وجب لاحد ما نصه ولو سئل المسافر هل يبدأ بالمسح في
الحضر ثم في السفر أم بدأ بالحضر فقط قصر عن يوم وليلة فهو مع في يوم شافى شاكا وصلى به ثم علم في
ثالثاته كان ابتدأ في السفر لمدة عادة فاصفى في اليوم الثاني وله المسح في اليوم الثالث فان كان في
ليوم الاول واستمر على طهارة فم تحلت في يوم الثاني فله ان يصلي في الثالث بذلك المسح لانه صحيح
فان كان أحدث في الثاني ومسيح شاكا وبقي على تلك الطهارة ليصبح معه فوجب إعادة المسح وفي
وجوب احتساب الوضوء القويان في المولاة وهل صاحب الشامل يحرمه المسح مع الشك راجع
الاول (وعدد الأيام ثلاثة بحسب من وقت حدثه بعد المسح على الخف) لاس وقت المسح وبه قال أبو
حيفة ومالك ورواه عن أحمد لا مائل ذلك طهارة الوضوء ولا تقدر بها انما التقدر في التحقيق
تقدر بمسحه شرعا وانما مع من وقت حدث وفي رواية عن أحمد انهم من وقت المسح (ولو لبس الخف في
حضر ومسيح في الحضر ثم خرج وأحدث في سفر وقت ابر والاملا مع ثلاثة أيام وليا يهين من وقت
ابر والى اليوم الرابع هدارت الشمس من اليوم الرابع لم يكن له أن يصلي الا بعد غسل
الرجلين ويغسل رجليه وبعد لبس الخف ويراي وقت الحدث ويستأنف الحساب من وقت الحدث ولو أحدث
بعد لبس الخف في الحضر ثم سافر دامت في الحضر ثم سافر اقتصر على مدة المقيمين) قال أبو
دس الخف في الحضر ثم سافر مسح في السفر مع مسافر معه كان يحكم في الحضر لا وسواء سافر
بعد الحدث وخروج وقت الصلاة ثم لا وهل المرفق أن أحدث في الحضر مع مسح مقيم وقتا أو سافر
مرورى أن خرج لوقت في الحضر ولم يزل ثم سافر مع مسافر مقيم فادام مسح في الحضر ثم سافر منهم مسح
مسح مقيم والاعتماد على المسح تمام يوم مسح إذا حدث في الحضر ثم سافر ومسيح الآخر في سفره مسح
مسافر قال أبو داود في حرمه الرافعي في مساله المسح على أحد الخفين هو بدعي ذكره القاضي حسن
وصاحب التهذيب لكن الصحيح لاختار ما حرم به صاحب النعمة واختاره شافى أنه يصح مسح مقيم لتلبسه
بعادة في الحضر والله أعلم وهذه مسائل ينبغي تثبيتها فيها أن الخف المشقوق والمصوب والخف
الذهب والفضة يصح لمسح عليه على الأصح والخف من جلد كب أو مينة من الدماغ لا يكره والمسح عليه
بعلقة اللبس صحف ولا عبرة ولو حدث في خف شرطه الا أنه لا يجمع بهذا على لم يحرم مسح عليه على
لاحد وحذر امام الحرم وانصف اخوار ومجاهد وسامع الراس يرى من رداءه القدم حرام المسح عليه
على الأصح ويحرم على جرح مراح قطعان يمكن متابعة المشي عليه ومهال لا ينبغي اليد للمسح بل يجوز
بحرقه وحشة وعبرهما ولو وضع به المنة ولم يحرقها أو فطر ابه عليه أجره على الصحيح ومهال أكثر
ما يمكن لمقبة أب جلى من امرأته انود تستصلوات ان لم يجمع فان جمع لمطرح مسح والمساخر ست عشرة
والجمع سبعة عشر وأما قضيات فلا تنحصر ومنها ان المسافر مع ثلاثة أيام إذا كان سفره طويلا
وغير معصية فان حضر سفره مسح يوما وبه وإن كان معصية مسح يوما وبه على الأصح وعلى الثاني لا يصح
شيأ ويجزى الوجهان في العاصي بالافاقه كالعيد الأمور دأهم ومهالما لو خرج الخف عن صلاحته
سعهه وتحرقه أو غير ذلك فهو كغيره ومهالوا قصت المدة أو ظهرت الرجل وهو في صلاة بطلت فلو لم يبق
من المدة الا ما يسع ركعة فافهم ركعتين فهل يصح لافساح وتطيل صلاته عدا قضاء المدة أم لا تعتقد وجهان
في السفر أحدهما الاعتقاد وفان تم بما به لو قلد به انسان عالم بحاله ثم فارقه عدا قضاء المدة هل يصح
صلاته أم لا تعتد به الوجهان وجب راد الاقتصار على ركعة ومهال لرم المسح على جبانة أو حيض أو
نحاس عب احتساب اللبس بعدد ومهالما تحسن حسنة في الخف ولم يمكن غسلها فيه وجب الزرع
بغسلها فان لم يكن غسلها فيه فعلها لم يطل المسح ومهالما لم يطل المسح في أحداهما لا يصح مسحه

إليه لغير حتى يصح به مرفعة) و(و احتاج إليه ببيع به المكعب) يابس أو أبيض صباط وفيه ماء
 الخمر اقدد أو يبل به سويفا (أو يخلط به اللحم) أو غيره (لم يجر التيمم به بل عيبه أن يجترى) أي يكتنق
 (ب) المكعب اليابس ويترك تناول المرفعة (و) يسوي (ومهما ذهب به) أي لعندم له (الماء) حب قبوله
 على الصحيح ولو أغير للتلو والرشاء وحب قبوله فاعا وقبل بزيادة قيمة المستعذر على من الماء لم يحب قبوله
 ولو قرص من الماء وحب قبوله (على الصحيح) وأن ذهب منه) أو آلة لاستقاء وكان لو ذهب حبيا
 (لم يجر قبوله لمأخذه من سنة) وكذا لو ذهب الآب أو الأس على الصحيح ولو فرض عن الماء وهو معسر لم يحب
 قبوله وكذا إن كان موسرا عمل فأنجب على الصحيح وصورة المسئلة أن يكون الاجل ممتدا إلى أن يصل إلى
 بلد الماء ولو وجد من له واحتاج به ليس مستعرق أو فقة حبوب محترمة معه أو ثوبه من مؤن سفره
 في ذهابه وبابه لم يحب شراؤه (وب) فصل عن هذا كمو (بيع ثمن المثل لزمه شراء) وبصرف له
 أي نوع كان مع من المال (وأن يبيع بغيره) أي بزيادة (لم يلزمه) اشتراء وإن دلت زيادة وقب على أن
 كانت مما يتعاضد بها واجب وهو ضعيف ولو بيع بغيره وبسبب الاحتياج ما يليق به فهو من مثله على
 الصحيح ولو وسط عن المثل أو حقه الأصغر منه في ذلك موضع وثلاث الحالة وأما في ذلك الموضع
 في باب الأوقات ولثالث أنه قدر حرة بقدر ذلك الموضع واختاره المصنف في كتبه قال أبو موسى ولم
 يتقدمه أحد ما يتبادر ولو بيع آله الاستقاء أو حرمه أذن في المثل وأجره وجب القبول لأن ذلك يجب ذلك
 قال الأصحاب ولو قبل بحب التخصيل لم يتجاوز الزيادة من مثل الماء لكان حسمًا ولو لم يجد الأثوم أو قدر على
 حقه في التلو يستحق الماء أو يمكن سقوه عند بعضه ببعض لزمه هذا كله إذا لم يحصل في الثوب نقص ينز على
 أكثر الأمر من من ثمن المثل وأجره لحبل (تبيينه) (و) وأجره سبب حرمة ما يجر سبب الخول جعله
 المصنف في كتبه أشد من سبب ما ذكره في الآخرة من أن يجره في آخره سبب فقد وقد وجده
 النووي في ما هو مذكور في فرضه ومنها الأرض وهو ثلاثة أقسام الأول ما احتاج معه من الموضع دون
 أربع زحوت عصور ومفعلة عصور يبيع لزمهم ولو احتاج مرصا بخوفاتهم عن الذهاب إلى أبي احتاج
 زيادة أهله أو الماء العذب أو المرض المدف أو حصول شئ مع في ع و يندو عند لهه أدهر الأقوال
 حوز أنهم وبحوز الاعتماد على حياز حبيب حاذي شرط لسلامة التلوع ولعدالة ومنها القاء الجذيرة
 وهي تكون بالكسر أو الاعتلاج ومنها الخراصة وهي قد يحتاج إلى الصون من حره أو قطعة أو نحوهما
 ويكون لها حكم الجمر فوقه لا يحتاج في كل منهما مسائل وتفرع عن راجع فيها شرح الكبير للراعي
 (و) إذا لم يكن معه ماء وأراد أن يبيع ما يلزمه طلب الماء ما يجوز الوصول إليه بالطلب) وبه قال مالك
 وقال أبو حنيفة الطلب ليس بشرط وعن أحمد روايتان كانه حين وقد تقدم في السبب الأول كالأحوال
 لا رتبة للمسافر عند فقد الماء كراهية أن يتفق عدم الماء حوله لم يخف إلى طلب على الأصح قال حوز
 وجوده ويجب تقديم الطلب فاعا وله أن يطلب بنفسه أو يكلفه طلب من غيره على الصحيح ولا يكتفيه من من
 يذله فاعا (وذلك) أي طلب (بالتردد حول المنزل) بأن يسر عيشه بما لا يقدما وخلفا استوى
 موضعه ويخص مواضع الحصرة واحتجاج الطير لربها احتياط بأن على نفسه أو ماله لو تردد (و) يردد
 حول الرجل ما تنفيس وطلب القاي من الأذى والمأهر) وهذا كما يكون قبل التردد حول المنزل فأن لم
 يحرق في رحله أو عند رفقته طلب حول المنزل فإن كان معه رفقته وحبسوا بهم لئلا يستوعبهم أو يصيق
 لوقت فلا ينبغي لأما يبيع ثلث أصلا على الأصح وفي وجهه إلى أن يبقى ما يبيع ركعة وفي وجهه يستوعبهم
 أن حرج الوقت ولا يجب أن يطلب كل أحد من الرقعة بعينه بل ينادي بهم من معه ما من يحوز ما الماء
 ويحوز قال المعوي وعبره وقت الرقعة لم يطلب من كل بعينه ولو دعف التلو بثقة كسهم كلهم ومتى عرف
 معهم ما وجب استبدانه على الأصح هذا كله إذا لم يسبق منه نيم وطلب فإن سبق نظر أن حوى من يحتمل

إليه لطلب مرفعة أو لحم أو
 لبل قنيت يجمع به لم يجره
 اسم بل عيبه أن يجترى
 بالقنيت اليابس ويترك
 تناول المرفعة ومهما ذهب
 الماء وحب قبوله وإن ذهب
 له منه لم يحب قبوله لمأخذه
 من السنة وإن بيع ثمن
 المثل لزمه لشراؤه وإن بيع
 به لم يلزمه فادالم يكن معه
 ماء وأراد أن يقيم فأول
 ما يلزمه طلب الماء مما
 يجوز الوصول إليه بالطلب
 وذلك ما يردد حوز إلى المنزل
 وتنفيس الرجل وطلب
 البقايا من الأذى والمأهر

نسبته حصول ما بان يتقل عن موضعه أو طبع ركب أو محبة وحب العباد أيضا لكن كل موضع يقرب
 بالطلب لا أول ان لا ماء فيه ولم يحتمل حدوثه لم يجب الطلب منه على المذهب وان لم يحضر لاضر المذكور بطرقه فان
 تحقق عدم الماء لم يجب على الأصغر وان كان طاهرا وحب على الأصغر كذلكه أخف طلب من الأول (هـ) نسي
 الماء في رحله أو نسي ثوبا قرب منه لم يعد له صلاة لتقصيره في الطلب في شهر القويين والثاني لا ترميه
 لأعاده به قال أبو حنيفة وعن أحمد ومالك وربيان في الأعادة كالتولي (وإن علم) باليقين (أنه سجد
 الماء في آخر الوقت فالأولى أن يصلي بالنيم في أول الوقت من العمل لا يؤتيه) هكذا الحارث بن عبد الله وهو
 وجه مشافه وصاروا الرافعي فأتى بيقين وجود الماء آخر الوقت فالأصل تأخير الصلاة يؤذيها بالصوم وفي النية
 وجه شاذ به يقدمها بالنيم فصل لفصل الوقت فان لم يبق ماء ولكنكم قد يقولون أظهرهما بتقديم
 أفضل وموضع لقويين إذا اقتصر على صلاة واحدة فماذا صلى بالنيم أو الوقت أو بالصوم مرة أخرى حرم
 وهو نهاية في حرار الفصل وان طعن عدم الماء ونسأوى احتمال وجوده وعدمه فان تقدم قبل فقام
 ورما وقع في كلام بعضهم قبل القويين فيما إذا كان الوقت ولا يؤتي هذا الفصل هل هو روى قد صرح
 الشيخ أبو حامد ومناصب الحارثي والحمد لله وحده وبالله تعالى التوفيق والاحتساب والله أعلم
 (وإن وقت رسول الله) أي ابتداء صلاة في أول وقتها حسب حصول رصا فانه لم يقدّر ذلك من روى
 من حديث جرير رواه الدارقطني بلفظه أول الوقت رسول الله وآخروا وقت عمر الله قال الذهبي في مسنده كذا
 وقال الحافظ في مسنده من لا يعرف وأوردته ابن الخوزي في الوهاب وقال لا يصح وروى عن أبي بصير
 مروى عن أول الوقت رسول الله ووجه الوقت رجة الله وآخروا وقت عمر الله رواه الأرميني بزيادة
 أو أنهم من ذكر ما هو منهم وفي الباب ابن عمر وابن عباس وعبيد الله بن ربيعة في مسنده الكل مقل
 (نيم ابن عمر) روى الله عنهما (مقلله) نيم وحذر ابن أبي عبيد بن عيسى قال (وإن نسي) (دخلها)
 ثم ذكر الحارثي رواه الترمذي والدارقطني مختصر بدون هذه قصة وفي مسنده عقوب بن الوليد المدني
 وهو من كبار الكذابين ثم ثبت ابن عمر كان مسافرا إلى المقيمين لا يجزئ له نيم وإن كان في وقت لو سعى إلى الماء
 فانه لا بد من انقضاء (ومهما وجد الماء بعد الشروع في الصلاة لم يقل صلاته) ولا نيمه (ولم يلزمه الوضوء)
 بل يصح فيها ربه قال مالك ورواه عن أحمد بن حنبل في صلاته وهي محقة وهو أبو حنيفة وأحمد بن حنبل
 الأخرى لم يقل صلاته ونيمه إلا أن الشافعي شرط في صحة الصلاة نيم بكونه يعمل لا يقف فيه ووجود
 الماء (وإذا وجد الماء قبل الشروع في الصلاة لم يلزمه الوضوء) ولا نيمه واجب معهم وأدركه بعد فرائضه
 من الصلاة فلا إعادة عليه وإن كان الوقت قد إذا كان مسافرا أو لا يباح ما جمع معهم
 * أبواب الثاني في كيفية النيم ولله أشار بقوله (ومهما طلب) الماء (فلنيم أي) فليقتصد صغيرا
 طيبا) قال الله تعالى في كتابه العزيز بركتكم من الله على من أتى على سفر أو جاء من أمة منكم من الغائط ولا يستمسك أساءة
 تحذروا ما فهموا صعيدا طيبا قال أهل اللغة النيم القصد والتمسك وله أركان * أحدها أن يكون ذلك الصعيد
 (عليه تراب يورثه عباد) وإما أن يطلب أن يكون طاهرا لا ماء عليه مستعمل في التراب متعين ويدخل فيه
 جميع أنواعه ولو صر بیده على ثوب أو حذر أو نحوهما وترفع عمار حاراسيم به وأما الرمل فذهب به
 أن كان خشبا لا يرتفع منه عمار يكف صر باليد عليه وإن ارتفع كفي ويدل قولان مطلقا وأما كونه
 حارفا فلا بد منه ولا يصح بحس مطلقا وأما كونه مائلا فحرج منه المشوب بالتراب والنفق ونحوهما
 فإن كثر فالحال لم يجز بالاختلاف وكذا أن قل على الصبح وهذا لدى ذهب إليه الشافعي من كونه لا يجوز
 نيم غير التراب هو ذهب أحمد وقال أبو حنيفة ومالك يجوز لساثر لاحتس من الأرض مما يرفع
 كالهرة والرنج وزاد مالك فقال ويجوز بكل ما اتصل بالأرض كالبيت والركن الثاني قصر التراب
 لركن الثالث نقل التراب المسحوبه العصور الركن الرابع البيت والركن الخامس مسح الوجه والركن

فان نسي الماء في رحله أو
 نسي ثوبا بالقرب منه لم يلزمه
 إعادة الصلاة لتقصيره في
 الطلب وإن علم أنه سجد
 الماء في آخر الوقت فالأولى
 أن يصلي بالنيم في أول
 الوقت من العمل لا يؤتيه
 وأول وقت رسول الله
 نيم ابن عمر روى الله عنهما
 فقبله تقدم ووجدوا
 المديسة تنظر إليه فقال
 وأنت في ابن أختها
 ومهما وجد الماء بعد
 الشروع في الصلاة لم يبعث
 صلاته ولم يلزمه الوضوء
 وإذا وجد قبل الشروع
 في الصلاة لم يلزمه الوضوء
 ومهما طلب ولم يجد فليقتصد
 صعيدا طيبا عليه تراب
 يورثه عباد

لسادس مسح يدين * لركن اسابع الترتيب في كل ذلك ثم يعاد يدين * (ويعرب عليه
كفيه بعد صم أصابعهما صر به) واحدة (فيمسح بها وجهه) ويحب استبانه ولا يجب اتصال التراب الى
ماتت شعور في حب اتصال الماء النقي الوضوء على الذهب ويحب اتصاله في ما هو ما يمسح من الخبيثة على
الاصغر كاليوضوء (ويضرب صر به أخرى بعد نزح الخاتم) من صمعو وجو باللايجول من اصعدوين
داخل خلقه حذره ولا يكتفي بحريكه بخلاف الوضوء ذكره صاحب لعدة وعشرة ومارعه في الصر به الاولى
فسمه كافي شرح الكبير (وفرح الاصابع) على ما نص عليه الشافعي وقال لا كثر في الصر به الاولى
ابدا (ووسع هم يديه الى مرفقيه) فيستوعب هذا هو قول الاخرى في انهم فهم صر ثمان صدها
لوجهه وانما لليدين الى المرفقين وهي الرواية المشهورة عن أبي حنيفة وهو الخليل من مذهب الشافعي
ان قدر الاضلاع مسح جميع الوجه ومسح اليدين الى المرفقين بصر يمين (فان لم يستوعب بصر به واحدة
جميع يديه صر به) أخرى بعد نزح الخاتم ونزع الاصابع ونزع هم يديه الى مرفقيه (قال الشيخ
تو سق وذهب الاول يعني بصر يمين وهذا الذي ذكره صم هو القول القديم وقد ذكر أبو حامد
الاسماني القول القديم ولم يعرفه وقال لمصوص هو هذا القول قد عدا وجديا كذهب الى حقه وقال
مالك في احدى الروايتين وحده صر به واحدة لا يجوز لكفى يكون طرف صمعه لوجهه اطول
راحتيه لكفه قال لوز براس هيرة في الاصابع وهو ثم يحال المسح صر حتى أتوه التي بعد امشة في الخراج
فراجه من كيه عالنا قال ويصلي على يمين بصر يمين لا يجوز ليد به في الصر به رابعة عن ابو صم الذي كان صر
عليه أولا الى موضع آخر احذر من ان يكون قد سقط في ذلك الحان من التراب الذي ستمعله شيء وقال
مالك في الرواية الاخرى كقول أبي حنيفة والشافعي في اشهر هذا كاهن من هيرة وقال الرازي ويحب
استيعاب مسح اليدين الى المرفق على الذهب ومن قولنا ظهرهما هذا ولقد بر مسعهما الى الكوعين
وعنه تكرر لهما بصر يمين في الاحذر ثمة طائفة من الاصابع على بظاهرة لولا لايجول انقص من
بصر يمين وتجاوز الزيادة والاصح ما قاله الاخرين ان الواجب اتصال التراب واصل صر به ثمانية أو أكثر
انك يستحب ان لا يربط على صر يمين ولا يقص وول يستحب ثلاث صر يمين للوجه وصر يمين لليدين
وهو صعب قال اسودى الاصابع وحول الصر يمين من عليه الشافعي ومنه فقلع امر فيوب وجعاعة
اخر اسماني وشه اعلم (وكيفية لاصابع يد كراهي كتاب الطهارة فلا يعيده) قال الرازي صورة بصر
يدين صعبة فلا وضوع اليد على التراب لتاعم وعلق ما عابا ركني وبصم يدين على لوجهه وأما
ليدان فيصم اصابع اليسرى سوى الاثام على ظهور اصابع اليمنى فادبعت اركوع صم اطراف
اصابعه على خوف لدرع وعرها على المرفق ثم يدبر بان كفها الى بطن الخراج فيمرها على يمينها صر فوعة
فادبعت صم يمين الاثام اليسرى صر الاثام يمين ثم صم اصابع اليمنى على اليسرى ويصمها كذلك وهذه
بكيفية يمسح واحدة ولكنهما مسحة على الذهب وقبل غير مسحة

(اسباب الثالث في أحكام التيمم)

وذ كراهيه مسائل منها ما أشتر إليه قوله (ثم ادبلى به فريضة واحدة) لا يشغل ما شاء بذلك التيمم) خاصة
الى ان يدخل وقت صلاة أخرى دون قضاء الطوالت ومنه قال مالك وقال أبو حنيفة وأحمد في رواية فوائت
أبدا وقال الرازي يجوز ان يجمع بين فريضة وفول وما ركعتا طواف فان قضا على الاصح مما حسنة
فلهما حكم السواقي وان طلوا جيتان لم يجز ان يجمع بينهما وبين الطواف الواجب على الاصح وأما صلاة
الحائز فيها ثلاث صر وان ذهب لجواز (وان أراد الجمع بين فريضة فليعلم ان يعيد التيمم للصلاة الثانية
ولا يصلي فريضة الا تيمم) سواء كانت الفريضة متفقتين ومختلفتين كصلتين ودرابين وصلاة
وطواف أو مضيتين كفهر أو مكنونه ومندورة ومندورتين ولا يجوز الجمع بينهما تيمم في قول أبي حنيفة

وايضرب عليه كفيه بعد صم
أصابعهما صر به فيمسح
بها وجهه ويضرب بصر به
أخرى بعد نزح الخاتم
وفرح الاصابع ومسح
بها يديه الى مرفقيه قال
يستوعب بصر به واحدة
جميع يديه صر به صر به
أخرى وكيفية انطاف فيه
ما ذكرناه في كتاب الطهارة
فلا يعيده ثم ادبلى به
فريضة واحدة فلا ان
ينفل ما شاء بذلك التيمم
وان أراد الجمع بين فريضة
فليعلم ان يعيد التيمم
لصلاة الثانية فلا يصلي
فريضة الا تيمم

ضعيف يجوز في صدورهم وفي وجوههم سديحور في دوائله وشبهه وموداه الصبي كتاب ع على المذهب وفي
وجهان الثاني يجمع بين مكنونين بينهم (و) منهم به (لا) يعني ان يتيم لصلاة قبل دخول وقتها وان فعل
وجب عليه عادة التيمم (و) لا يجوز بينهم بغير قصد قبل وقتها او فعل لم يصح له العزم ولا الفعل ايضا على المذهب
ولو جمع بين الصلاتين ما بينهما من الصبح ويكفي وقت الاولى وقتا لثانية ولو تيمم للنظر فصلاهما ثم تيمم
للعصر يجمعها ودخل وقت العصر قبل فعلها بطل الجمع والتيمم وقت الثانية يندكرها ولو تيمم بؤدة في
أول وقتها لصلاها به في آخره صار مضافا من عليه قال النووي وفيه وجه مشهور في الطاري وغيره به لا يجوز
التأخر الا بقدر الحاجة كالسجدة وطرق ماهر والله أعلم ولو تيمم له ثمة سجدة لم يصلها حتى دخل الطهر
فله ان يصلي به الطهر على الاصح ولو تيمم للطهر ثم ندكرها ثمة قبل يستحبها وقبل على الوجهين وهو الاصح
هذا كما نرى على الاصح ان تعيين الفريضة ليس بشرط فان شرطه لم يصح غير ما قواه والتيمم لها ثمة
وحدوها صحيح على المذهب قال اسودى ووثقهم له ثمة لاسبابها بدل وقت الكراهة ثم تعطل بدخول وقت
الكراهة لي يستحبها بعد بالاحلاف ولو أخذ التراب قبل وقت الفريضة ثم صبح الوجه في الوقت لم يصح لان
أخذ التراب من حدث بينهم ولا يصح قبل الوقت ولو تيمم شاكا في الوقت وصادقهم صبح وكذا الوجه شاكا
في دخول الوقت وصادقهم لم يصح أصلا (و) والله أعلم (و) ليس بعد مسح الوجه استحالة الصلاة) نعم ان
سببه ركس من ركاب التيمم كما سقت لاشارة به ولا سيما ان توى رفع الحدث توى لجلب رفع الحائض
لم يصح يثمة على الصحيح وان توى استحالة الصلاة له أثر بعد تحول أحد من السوى استحالة الفرض
والفعل معا فيستحبهما وله يشمل قبل الفريضة ويذهب في الوقت وحاجته وفي وجهه صواب لا يثمة بعد
لوقت ان كانت الفريضة معية ولا بشرط تعيين الفريضة قال الاصح يعني هذا لو توى الفرض مع القاصي
به أى فريضة شاء ولو توى معية له ان يصلي غيرها لحال يثمة ان يسوى الفريضة سواء كانت إحدى
الخمسة أو مذكورة ولا ينوي الثانية فتباح الفريضة وكذا ساقية ماها على الاعهر وذهب على المذهب في
لوقت وكذا بعده على الاصح ولو تيمم الفريضة أو مذكورة من أحد حدهم على الاصح وعلى الثاني لا يستحب
شيئا ولو تيمم لها ثمة طهره عليه ولم يكن عليه شيء أو لفاته الطهر وكانت العصر لم يصح ولو ساقية ثمة ولم
تعرهم ما تيمم لها ثم ندكرها قبل تنوي والعوى ولزوم لا يصح وصححه الشافعي وهو ضعيف الحال ان كانت
ان يسوى الفريضة فلا يستحب به الفرض على المشهور وفي قطعاً ولو توى من المصنف أو حدود السلاوة
ولشكر وتوى الحب لا عن كافي أو قراءة القرآن فهو كنية المصلي ولا يستحب الفرض على المذهب
و يستحب ما توى على الصحيح وعلى الآخر يستحب الجميع ولو تيمم صلاة خبارة فهي كنية المصلي على الاصح
الحال الرابع ان ينوي الصلاة بحسبه حكم بينهم لعل على الاصح وعلى الثاني هو كنى توى الفرض
والفعل معاً ما اذا توى فرض التيمم وإقامة التيمم بغير قصد فلا يصح على الاصح ولو توى التيمم وحده لم يصح
قطعا كره المازردى ولو تيمم به استحالة الصلاة ما ان حدثه أصغر وكان كره وعكسه صح فاما ما لا
موجبهما واحد ولو تعدد ذلك لم يصح في الاصح ذكر المتولى ولو أجنب في سفره ونسي وكان تيمم وادبوا
وقت أعاد صلوات الوضوء فله (و) من عزمه اسباب (لو وجد) حسب والحدث (من الماء
ما يكفي لبعض طهارته فيستعمله) وهو باعلى لا طهر (ثم ليتيمم بعده ثمة ما) وهو ما فعل المحدث
وجهه ثم يدعي عن الترتيب بعض الحب من جسده ما شاءه في الاضيق كالحب وان قلنا لا بد من
واحد ما يكفي الوضوء وحده قال قداما ذهب انه يدخل الاصغر في الاكبر فهو كالحب وان قلنا لا بد من
لاصغر ويقيم عن الجمانية يقدم بينهما هذا كما اذا صلح الماء لوجود لعسل فان لم يجد المحدث الا الجا
أو بد الا بقدره على ادائه لم يجب استعماله على المذهب وقيل يلج فيه القولا فان وجبناه تيمم عن الوجه
وايدي ثم صبح الرأس ثم تيمم للرجلين هذا كما اذا وجد ترايا فان لم يجد وجب استعمال اصابع

ولا ينبغي ان يتيمم لصلاة
قبل دخول وقتها وان فعل
وجب عليه إعادة التيمم
وليس بعد مسح الوجه
استحالة الصلاة ولو وجد
من الماء ما يكفي لبعض
طهارته فليستعمله ثم
ليتيمم بعده ثمة ما

والنهاية فيه اشكال) ويجوز (ولا بد من معرفته واسمه وهو لا يقال من موضع الاقامة مع رتبة الموضع
 مقصود معلوم) لا بد فيه منه (فالله اعلم) على وجهه لا بد من ان يكون وجهه وان كان سفره (و راجع
 انما سيف) وهو الذي يسلك على غير طريق كانه جمع تعاضل مثل السفر و تقبل وترجع وتقع
 معار من كل فعل ثلاثي عاليا (ليس له) ترخص وهو الذي لا يقصد موصفاً (هو) هو الذي
 التعاضل بالمعنى وفي وجهات الله ثم اذا اجمعت اضافة قصره انفسه وهو شاذ مسكر ثم نزع في بناء
 السفر بيان اتصال الموضع الذي منه لا يتحال فقال (ولا يصير ماضياً بل يرفع عن البلد) هذا
 كمن لا بد من ان يكون في غير موصوفه فانه سفره فمعارفه العمران حتى لا يبقى بث متصل ولا متصل
 والخراب الذي يتخلل العمارات معدود من البلد كالتنوير الخائن بين يدي ابلد ولا يترخص بالعمود من
 جانب الى جانب (ولا يشترط ان يحاذي جدران البلدة) أي أطرافها ان كانت خربة ولا عبارة وراءه لانه
 ليس بموضع اقامة فكذلك انفسه ليس له وجه صاحب تهذيبه في العريش والشجر فيوجد لاند
 بمحاورها وهذا الخلاف فيما اذا كانت قبايا الخيطان قائمة بحدود الخراب من اربع ولا شعوره وتكون
 على اعمام فان لم يكن كذلك لم يشترط بمحاورها لا خلاف (و) كذلك لا يشترط بمحاورها (سببها)
 ومزارعها المتصلة بالبلدة (التي قد يخرج أهل البلدة منها للزراعة) وان كانت محروقة لا اذا كان بها صوم
 ودور سكنها ملاما كما ان بعض وصول المسح فلا بد من محاورها وان كانت في لينة اية يشترط بمحاورها
 لسببها وان اخرج الموضع الى المدة ما لاقوه هو شاذ صعب جدا حكم بانه ان لا يكون لها فاقول
 من امة بها صوم ويترخص من محاورها وان كان داخل اسوار ومزارع وموضع حره لان جميع
 داخل السور معدود من محاورها وبمن موضع الاقامة فله في السور ترخص ان لم يكن خارج
 دور متلاصقة او مقارفة كانت في وجهها الاصح به ترخص بمقارفة السور ولا يشترط مقارفة الدور وانما
 ومن اقطع المصنف وكثير من الثاني يشترط مقارفتها وهو موافق لما اقرض الشافعي رحمه الله تعالى
 هذا حكم البادية ان كانت مسورة او غير مسورة (واما القرية) فله حكم البادية في جميع ما ذكره (فان
 محاورها ان يحاذي البساتين المحوطة) وكذا ازارع المحوطة (دون ان يمس بمحوطه) هكذا اعتمد
 المصنف في الوجيز فلا عني لا يصح قال الراعي وهو شاذ وصواب به لا يشترط فيها محاورها البساتين ولا
 المزارع المحوطة وهو الذي احتار العراقيون وقال امام الحرم لا يشترط بمحاورها المزارع المحوطة ولا
 البساتين غير المحوطة ويشترط في البساتين المحوطة في ما انقسم في المحاور فلا بد من مجاوزة
 عرض لو ادى نص عليه الثاني وأما أهل الحياض فيعترض مجاوزة الحياض مجاوزة مرادها فكل طرح ارصاد
 وملعب الصبيان والندى ومعاطل الابل فاهم من حله موضع فاهم وفي وجهه انه لا يعتبر بمقارفة الحياض
 بل يكفي بمقارفة نخبة وهو شاذ (ولور جمع المسافر الى البلد) بعد ان يروى البساتين (لا بد من سببه) و
 الحاجة اخرى في احوالها احدها ان لا يكون تلك البادية اقامة اصلا فلا يصير مقبلا لرجوعه ولا بالحصول
 فيها الثاني شاذ به بقوله (م يترخص ان كان ذلك وجهه مالم يحاذي لعمران) أي ان كان ذلك وجهه فليس
 له ان يترخص في رجوعه وانما يترخص اذا كان فيها ما يروى وجهه انه يترخص اذا هو شاذ مسكر شاذ
 أشار إليه بقوله (وان لم يكن ذلك هو الوطن فله الترخص) أي ان لم يكن ذلك وجهه ولكنه اقامه مدة فله
 ان يترخص في رجوعه وجهه انفسه مالم يترخص بمحيطه امام الحرم والمصنف وضع به في التهمة (د
 صار مسافرا بالارباع والحرج مسه مدة) والوجه الثاني لا يقطع به في التهذيب وحيث حكمنا بانه
 لا يترخص اذا عاد ولو لم يعود ولم يمسك لم يترخص وصار باليسبة مقبلا ولا فرق بين حاجتي الرجوع
 والحصول في بلدة في ترخص وعنده هذا محله فانه يمكن من موضع الرجوع والوطن مسه القصر فان
 كانت فهو مسافر مستأنف يترخص (وأما نهاية السفر) الذي يقطع يترخص (بما حدد أمور ثلاثة

والنهاية فيه اشكال

ولا بد من معرفته واسمه
 هو لا يقال من موضع
 الاقامة مع رتبة مقصود
 مقصود معلوم فاهم
 و ر كس التعاضل بالمعنى
 ترخص وهو الذي لا يقصد
 موضعا ماضيا ولا يصير
 مسافرا ماضيا بل يرفع
 بانه لا يشترط ان يحاذي
 جدران البلدة وانما
 يخرج من أرض بلدة
 وما لقبرية فاهم
 في ان يحاذي البساتين
 المحوطة دون البساتين
 المحوطة ولو جمع المسافر
 الى بلد لا بد من سببه
 يترخص ان كان ذلك وجهه
 مالم يحاذي العمران وان لم
 يكن ذلك هو الوطن فله
 الترخص اذا صار مسافرا
 بالارباع والحرج مسه
 وأما نهاية السفر الذي
 يقطع بانه

(الاول) يعود الى لوطي وانصه فيه ان يعود الى الموضع الذي شرطت اعترافه في اشارة اسفر منه وفي معنى
 الوطى (الوصول الى امر من ابلد يدي) سافر به ادا (عزم على الاقامة) اقدوا المبع من لترخص
 قالوا ينوالاهمة به ذلك اعذر لم يشته سفره بالوصول اليه على الاظهر ولوحصل في طريقه في قرية أو بلدة
 بها أهل وعشير فهل ينتهي سفره بدخولها قولان أشهرهما الاصل (الثاني العزم على لاقامة ثلاثة
 أيام فصاعدا اما في بلد أو صحراء) اي اذ نوى الاقامة في طريقه مطلقا قطع سفره ولا يصر فلو أشت
 السير بعد ذلك فهو سفر جديد فلا يفسر لا دا فوجه لمرحلتين هـ ذابوى الاقامة في موضع يصح هـ
 من لده أو قرية أو واد عكس الدوى الدلول فيه للاقامة فاما المعارضة ففي القطع اسفر به الاقامة فيها
 قولان أظهرهما عند الجمهور انقطاعه ولو نوى اقامة ثلاثة أيام فقل لم يصر مقبلا قطعان بوي أكثر
 من ثلاثة فقال الشافعي وجهور الاجتهاد ان نوى اقامة أربعة أيام صار مقبلا وذلك يقتضي ان يسه دور
 الاربع لا قطع السروات راد على ثلاثة وقد صرح به كثير من حديثه واذا في ان الاربعه كيف تحسب على
 وجهين في تنهيد وغيره أحدهما يحسب منها يوما للدخول والخروج كما تحسب يوم اخذت ويوم نزع
 الحب في مدة الحبع ووجهه الاجتهاد فعلى الاول لو دخل يوم السبت وقت الزوال سبب الخروج يوم الاربعه
 وقت الزوال صار مقبلا وعلى الثاني لا يصير وان دخل صحوة السبت وحرج عشية الاربعه قال امام
 الحرم واصنف حتى نوى اقامة زيادة على ثلاثة أيام صار مقبلا وهذا الذي قاله موافق لما قاله الجمهور
 لانه لا يعكس زيادة على الثلاثة غير بوي الدخول والخروج بحيث لا يبيع الاربعه ثم الايام المحتملة
 معدودة بابها واذ نوى ما لا يحتمل صار مقبلا في الحال ولو دخل ليلا لم تحسب قبلة الاية ويحسب العدد
 الاصل (ثالث صورة لاقامة وان لم يصرم) عليها (كما اذا قام على موضع واحد ثلاثة أيام سوى يوم
 للدخول لم يكن له لترخص بعده وان لم يعرف على لاقامة وكان له شغل) عرض في اداة أو قرية فاقام له
 ذلك لانه أحدهما (وهو يتوقع) أي برحو (كل يوم) ساعة تساعة (تجده) أي الفراغ من شغله
 (ولكنه يتعوى عليه ويتأخر) وهو على بية الاربعه عند مدحه والثاني يعلم ان شغله لا يفرغ في ثلاثة
 أيام غير بوي الدخول والخروج كالمسافة البعيدة والكثير ويحويهما (اله) في الاول (أن يترخص) بالقصر
 اي اربعة ايام ومباعد ذلك طريقا يصح معها ثلاثة اقول احدهما يجوز اربعة ايام (وان طالت
 المدة على نفس القوس لانه مراعى عليه) غير مستقر (ومسافر عن الوطن صورته ولا مبالاة بصورة
 الثبوت على موضع واحد مع ارجاع القلب ولا فرق بين أن يكون هذا الشغل قتالا أو غيره) كالخوف
 من اعداء أو البعارة أو غيره (ولا ان تطول المدة وتقتصر على ان يتأخر الخرج لما لا يعلم بقاؤه
 ثلاثة ايام أو غيره) والثاني لا يجوز ان يقصر أصلا أو اشد الثالث قال الرابع هو الاظهر يجوز ثمانية عشر يوما فقط
 وهل سبعة عشر وهل تسعة عشر وهل عشرين يوما والطريق الثاني ان هذه الاقوال في الخارج وبقطع
 بالجمع في غيرهما الحال الثاني فان كان محاربا ومضى في حال لا دل لا يقصر فيها أولى والا فقولان أحدهما
 يترخص بأكثر من ثمانية عشر وان كان غير محارب كالمسافر والتاجر فالسبب انه لا يترخص أصلا
 وقبل هو كالمحارب وهو عاقد وقد أشار لمصنف الى القول الثالث من الاولات الثلاثة من الخصال الاول بقوله
 (اذ ترخص رسول الله صلى الله عليه وسلم فقصر في بعض الغزوات ثمانية عشر يوما على موضع واحد)
 قال العمري واه أبو داود من حديث عمران بن حصين في قصة اتيه فقام بمكة ثمانية عشر ليلة لا يصلي
 لا ركعتين ولا تعار من حديث ابن عباس فقام بمكة تسعة عشر يوما يقصر الصلاة ولا ي في داود تسعة عشر
 بقدر ايسر وفي رواية ثمانية عشر اه قلت قال في التهذيب عن عبد الله بن ربيعة بن عمران لسلامتها
 من الاختلاف قال الحافظ واه أبو داود وان حبان من حديث علي بن زيد بن جندب عن أبي نصر عن
 عمر بن الخطاب مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وشهدت مع الفتح فقام بمكة ثمانية عشر ليلة لا يصلي الا ركعتين

الاول الوصول الى
 العسكران من البلد الذي
 عزم على الاقامة الثاني
 العزم على الاقامة ثلاثة أيام
 فصاعدا اما في بلد أو صحراء
 الثالث صورة الاقامة وان
 لم يصر كما اذا قام على موضع
 واحد ثلاثة أيام سوى يوم
 للدخول لم يكن له لترخص
 بعده وان لم يعرف على لاقامة
 وكان له شغل وهو يتوقع
 كل يوم تجده ولكن يتعوى
 عليه ويتأخر فيه ان يترخص
 وان طالت المدة على نفس
 القوس لانه مراعى عليه
 ومسافر عن لوطي صورته
 ولا مبالاة بصورة الثبوت
 على موضع واحد مع
 ارجاع القلب ولا فرق بين
 أن يكون هذا الشغل
 قتالا أو غيره ولا بين أن
 تطول المدة وتقتصر ولا بين
 أن يتأخر الخرج لما لا
 يعلم بقاؤه ثلاثة أيام أو
 لغيره لترخص رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فقصر في
 بعض الغزوات ثمانية
 عشر يوما على موضع واحد

يقول به أهل البلد صلوا أرباعاً بأفوم سفر حسبه انترمدي وعني صيف وانما حسن ترمدي حديث
 سواءه ولم يجر الاختلاف في مدة كعرف من عدة اعدائهم من عشارهم لانفس على الاساس بدون
 اسباق وهي من جهة الاسد لبيت حبيبه ودعوى صاحب التديب انها سلة من الاختلاف أي على
 راويها وهو وجه من انرحم بعدلوا كأن راو سها عذو و مروية تسعة عشر فر واحداً أيضاً جسد من
 حديث عكرمة عن ابن عباس وأما رواية سبعة عشر بتقديم السين فرواها أيضاً ابن جبان من حديثه
 وأما رواية خمسة عشر فرواها أيضاً النسائي وأما ما جده واستبقى من حديث ابن عباس وروى أيضاً
 أقام عشر من يومار واهاه من جسد من حديث ابن عباس أيضاً وأنه أعظم (ظاهر انطلق أنه لو عادي
 بقتال) أي استنطال (لتمادي ترخصه) في انقصر (الدامع) لنقد بر ثمانية عشر يوماً وانطهر
 دهره (على الله عليه وسلم) (كل كونه مسخر الاسكوية ع - مرة تلهدا) يعني ذكره هو (معنى
 انقصر وأما معنى جدول) أي معنى كونا السفر طويلاً (فهو أن يكون مرحطين كل مرحلة ثم يتفرع
 فالمرحلات ستة عشر فر سعادهي أربعة وروهي مسيرة يومين معتدين (وكل فرسخ ثلاثة أميال)
 فالمرحون ثمانية وأربعون ميلاً (وكل ميل أربعة آلاف خطوة وكل خطوة ثلاثة أميال) (بوسع قدم أمام
 قدم ملاصقة وفي انصاح الميل عدد اعرب مقدار مدي لبعبر من الارض وعدا قدماء من هل بوثة
 ثلاثة آلاف ذراع وعدا لحددين أربعة آلاف ذراع والخلاف لفظي فانهم اتفقوا على ان مقدار خمسة
 وتسعون ذراعاً أصح والاصح ست شعيرات بطن كل واحدة الى أخرى ولكن القدماء يقولون الذراع
 ثلث وثلاثون أصح والمحدثون يقولون أربعة عشر وثان أصح اذا قسم الميل على رؤى القدماء كل ذراع
 اثنين وثلاثين أصحاً كل المخص ثلاثة آلاف ذراعاً و فرسخ عند الكل ثلاثة أميال فاقدر للميل اربعون
 ان كانت كل خطوة أربعاً وثلاثين ذراعاً كان ثلاثين خطوة و كل خطوة مائتي ذراعاً كانت مائة
 للاعلام المبنية في طريق مكة أمال لانها استعنى مقدار مدي انصر من الميل الى ابل وعنا صيب الى
 في هاشم وقيل بين الهاتين لان في هاشم حدوده وعلموه بال لروهي وهل هذا أصحاً تخدي
 أو قريب وجهان الاصح تحديد وحكم قول شاذ ب قصر يجوز في السفر التفسير بشرط الخوف
 والمعروف الاول واستحب شاذي رحمه الله ان لا قصر الا في ثلاثة أيام الخروج من خلاف الى حنيضة
 رحمه الله في صدقه به والمسافة في السفر مثل المسافة في سواد منها في خمسة فاب ثلث فيها احتشد قال
 ابو دوى وان حبيبتهم لربح به قال الدارمي هو كالاقامة في الرعية لانه لا فائدة في علم ان مسافة
 الرجوع لا تحسب فيوقف موضعاً في مرحلة سبعة ان لا يقيم فيه فليس به القصر لانه لا رجوع وان كان
 يسهل مشقة مرحلتين متواليتين لا يسهل سفر الطويل وحكم الحطاطي وجهه ان قصر اذا كان ابتداء
 والرجوع مرحلتين وهو شاذ مسكر وبشرط عزمه في الاستداء على قطع مسافة القصر ولا يخرج سلب آفاق
 وعزم وبصرفه في لقيه ولا يعرف موضعه لم يترخص وان طال سفره كما قلنا في ثم فاد وحده وعزم
 على الرجوع الى المدة وبهما مسافة ان قصر ترخص اذا ارتحل عن ذلك الموضع ولو كان في استداء لسفر
 بعزم موضعه وانه لا يلة قبل مرحلتين ترخص ولو نوى مسافة قصر ثم نوى به ان يوجد لعزم رجوع طار
 ان نوى ذلك قبل مفارقتها فمراب سلك لم يترخص والا فوجهان فكلهما يترخص ما لم يتخذ واحد واحد صار
 مقيماً وكذا لو نوى قصد موضع في مسافة ان قصر ثم نوى الاقامة في بدو وسط الطريق فان كان من مخرجه
 الى المقصد نوى مسافة القصر ترخص وان كان قبل ترخص أيضاً على الاصح ما لم يتخذ واحد واحد سار بعد
 يسير المولى والمرأة يسير الزوج وجدي يسير الامير ولا يعرفون مقصدهم لم يترخص ولو نوى
 مسافة القصر ولا معرفة بنية بعسدة والمرأة ونعترية حدي لانه ليس تحت يد الامير وفهره فان عرفوا
 مقصدهم فهووا لهم قصر (ومعنى المدح) أي معنى كونا السفر مساعداً له ليس بمعيبة سواء كان طاعة

وطاهر الامر انه لو عادي
 القتال لثمادي ترخصه اذا
 لا معنى للتقدم بثمانية عشر
 يوماً والظاهر ان قصره كان
 لكونه مسافراً لا لكونه
 غازياً مقاتلاً هذا معنى القصر
 وأما معنى التطويل فهو
 ان يكون مرحلتين كل
 مرحلة ثمانية فراسخ وكل
 فرسخ ثلاثة أميال وكل
 ميل أربعة آلاف خطوة
 وكل خطوة ثلاثة أقدام
 ومعنى المباح

هو ما هما ولا هار من
 ما يملكه ولا تكون امرأة
 هار من زوجها ولا يكون
 من عليه الدين هار من
 المستحق مع ايسار ولا
 يكون متوجها في طمع
 طريق وتضل اسباب
 طلب اذ احرام من ملطاف
 ظالم أو سعى بالفساد بين
 المسلمين واحدة ولا يباشر
 الانسان الا في عرض
 والعرض هو المحرك فان
 كان تحصيل ذلك العرض
 حراما ولو لذلك الغرض
 لكان لا يتبع لسفره
 فسفره معصية ولا يجوز
 فيه ترخيص فيما لم يمتنع
 في السفر شرب الخمر
 وغيره ولا يمتنع الرخصة في
 كل من يمتنع السرور
 عنه فلا يمين عليه بالرخصة
 ولو كان له ما عاين أحدهما
 مباح ولا حرم معذور وكان
 يدينه لوم يكن المانع له
 المحذور وسكان مباح مستقلا
 في ريكه وان كان لا محالة
 يسافر لاجله فله الترخيص
 والمتصوفة يتوافقون في
 ابلاد من غير غرض صحيح
 سوى انتفرج المشاهدة
 انتفاع الله انة في ترخيصهم
 خلاف والمختار ان لهم
 الترخيص (الرخصة
 اربعة الجمع بين الطهر
 والحصر في وقتيهما)
 وبين العصر وعشاء في
 وقتيهما ذلك يصح

وتحارة وذلك (ان لا يكون عاقلا والديه هار بهما) من غير انهما (ولا هار ما من ماله) ان كان
 رقيقا (و) ان (لا تكون امرأة هار من زوجها ولا يكون من عليه الدين) شري (هار من
 المستحق) لذلك الدين (مع السار) أي يعي ولو هل وانعرب مع القدرة على الاداء كان حصر (ولا يكون
 متوجها في طمع طريق) على المسكين (أو في) (فصل انسان) يرى (وللرا) (وطلب در حرام من
 السعيات) من نحو حساب ومكوس (أو سعى بانه ساد بين المسلمين) وتعود ذلك من عاصي (وبالجملة فلا
 يسافر الا سبب في عرض) من الاعراض (والعرض هو المحرك) له على سفره (فان كان تحصيل ذلك
 العرض حراما ولو لذلك الغرض لا يمتنع لسفره فله رخصة ولا يجوز فيه الترخيص) فلا يصح ولا
 يسافر ولا يعمل على الراحة ولا يجمع بين الصلاتين ولا يمتنع الا ان يسافر يوما وبيلة على الصحيح
 ولا يمتنع أصلا وبمسلك كل ليلة عند الاصطراح على المذهب وبه قطع الجماهير من العراقيين
 وغيرهم ومن وجهات أصحابها لا يجوز رتبه عليه لانه قادر على استباحتها بالتوبة والثاني الجواز كما يجوز
 للمقيم العمدى على الصحيح الذي عليه الجمهور في وجهه لا يجوز للمقيم العمدى بقدرته على التوبة
 حال اذ يرى ولا تنسقط الجمعة عن العمدى لسفره وفي تيممه خلاف والله عزم ومما لحق بسفر المعصية
 ان يبعد الانسان نفسه وبعده ذاته بالركض من غير غرض ذكر الصيد لاني لا يمتنع له ذلك
 (وأما المسقى في السفر شرب الخمر وغيره لا يمتنع الرخصة بل كل سفر يسهى شرع عنه فلا يمين) وفي
 نسخة (ولا يمين) عليه بالركض ولو كان له ما عاين أحدهما مباح والا حرم معذور وكان يدينه لوم يكن له
 امانت المحذور لسكان المباح مستقلا بخبر بركه وسكان لا محالة يسافر لاجله فله الترخيص) حال الرقيق وأما
 العمدى في سفره وهو ان يكون السفر مباحا ويرتكب المعاصي في طريقه فله ترخيص ولو انشأ سفر مباحا
 ثم جعله معصية فلا يصح له لا يترخص ولو انشأ سفر معصية ثم تاب وعبر عنه من غير حصر صواب السفر قال
 لا كثرة من بدء سفره من ذلك الموضع بكان منه ان مقصده مباحة بقصر ترخيص والا فلا وقيل في
 لترخيص وحسن كولو في مباحا ثم جعله معصية (والمتصوفة ينادون في البلاد من غير عرض صحيح)
 كقاء شيع مسلكت ورارة وفي غير ذلك من الاعراض الحسنة (سوى سفر حاشدة انتفاع لملحة في
 ترخيصه خلاف والمختار ان لهم الترخيص) وهارة المولى ولو كان ينقل من بلد الى بلد من غير غرض
 صحيح لم يترخص قال الشيخ أبو محمد اسافر لمجرد رؤية البلاد وانظر اليها ليس من الاعراض المعصية
 (الرخصة الاربعة الجمع)

من الصلاتين يجوز الجمع (بين الطهر والعصر) وفيهما وبين العصر وعشاء في وقتيهما) تقديم في وقت
 الاولى وتأخير في وقت الثانية (فذلك أيضا حار في كل سفر طويل مباح وفي حوازه في السفر القصير
 قولان) وفي نسخة قول وسأني بانه والا فصل للبرق في وقت الاولى ان يؤخرها الى الثانية وللدار في وقتها
 تقديم الثانية وفيهم من حوله مباح انه لا يجوز الجمع في سفر المعصية وفيهم من يباين المصنف انه لا يجوز
 جمع العمد الى غيرها ولا العصر الى المغرب وأما الجمع من اهل الآفاق فيجمعون بين النهار والعصر معرفة
 في وقت الطهر وبين المغرب وعشاء عرفة في وقت عشاء وذلك الجمع بسبب السر على المذهب الصحيح
 وليس بسبب انك كذهب اية توجيه فرجه انة فان فلما بالاول في جمع المسكن يقولون لان سفره
 نصير ولا يجمع العرفي عرفة ولا المرداني مجرد لانه واهل الجمع كل واحد منهم بالبيعة الاخرى فيه
 يقولون كائني وان فلما في حار جمع لجمعهم ومن الاصحاب من يقول في جمع المسكن قولان الجديد
 مدهم وبقديم حواره وعلى القديم في اعرفي ولردلي وجهان والمذهب مع جمعهم على الاطلاق وحكم
 جمعهم في اسفقتين حكمه في سائر الاسفار وبخبري تقديم والتأخير والاختيار التقديم عرفة والتأخير
 مجردة (ثم ان) جمع المسافر في وقت الاولى بان (قدم العصر الى الطهر) اشترط ثلاثة أمور الاولى

فليسوا الجمع أي الظاهر والعصر في وقتيهما فصل بفراغ من الظهور وليؤذن للعصر ويقيم وعندها يعبر عن قيمه للعصر ويحدد بينهم أولا أن كان فرضه التيمم ولا يفرق بينهما باكثر من تيمم واحدة فان قدم العصر لم يحرر

(١٢٢)

العصر جاز عند أرى وله وجه في القياس إذ لا يستند لإيجاب تقديم النية بل الشرع يجوز الجمع وهذا جمع وانما لخصه في العصر فتكفي النية فيها وإنما يظهر بخارجية كون ثم إذا فرغ من الصلاتين فينبغي أن تتجمع بين سنتين صلاتين أم عصر فلا سنة بعدها ولكن سنة أخرى بعد ظهر يصاحبها من أراخ من العصر ما لا كان أو بعد صلاة يصلي رابعة فيسقط من عصر لا قسمة والوجه هو أن قسمة وجهه ويؤذن في قسمة لا بد من المسنونة قبل ظهر ولا بد من المسنونة قبل العصر فالجمع بين قبل غير يضمن ويضمن سنة الظهر ولا ثم سنة العصر ثم قسمة العصر ثم سنة الظهر الزكيات الثلاث هما من العصر ثم سنة الظهر الزكيات الثلاث هما من العصر ولا حتى أن يحمل أسواق في السفر في بقوته من نواحيها أكثر من يوم إلى أربع لا سيما وقد خفف الشرع عليه وحوز له أدعائها في الرحلة كذا لا يتعرق عن لوقفة سبها وان أحضر الظهر في العصر فيجوز على هذا الترتيب ولا يبالى بوقوف رابعة الدور بعد

جمع واليه أشار بقوله (فليسوا الجمع من الظهر والعصر في وقتيهما) والذهب أنها شتره واستقى على تعصبه أنه قد ساد ذلك (فليسوا الجمع من الظهر والعصر في وقتيهما) له (وعند بقاء) منه (بغية العصر) لا يحل أن يجمع بينهما في ذلك الترتيب وهو الشرط الذي يفيد ما مقرر ثم ينسحب عصر (ويحدد التيمم) أولا أن كان فرضه تيمم ولا يفرق بينهما باكثر من تيمم واحدة) أي لا يجوز العمل بالدور ولا يصح التيمم قال عبد الله في هذا على الأصحاب حد يسير قدر دافعتي لأصح ما قاله بقاء بقاء من الخروج في الفصل إلى هذه وقد تقتضي الإعادة احتمل لزيادة على قدر الإقامة بذلك علمه أن جمهور الأصحاب يجوزون الجمع بين الصلاتين التيمم وقالوا لا يصح الفصل بينهما بالقلب والتيمم لكن بحذف القلب ومصحح أبو إسحق المروزي جمع التيمم للفصل طلب (فان قدم العصر بحر) ويجب إعادتها بعد الأولى ولو بدأ بالأولى ثم صلى الثانية فدان فساد الأولى فنية فائدة أي تمام النية كفي حصولها عند الإحرام بالأولى أو في الثانية أو مع التخلل منها ولا يكتفي بعد التخلل وفي قولنا أنما اشترط عند الإحرام بالأولى وفي وجهه أنما يجوز في إثباتها ولا يجوز مع العمل (وان نوى الجمع عند التحريم صلاة العصر) أي بعد التخلل قبل الإحرام بالثانية (حار عند المرى) وهو قول حرمه الثالث (وله وجه في اقتباسه) لا يستند لأصحاب تقديم النية بل الشرع يجوز الجمع وهذا الجمع وانما لخصه في العصر فتكفي نية فيها وإنما يظهر بخارجية كون ثم إذا فرغ من الصلاتين فينبغي أن تتجمع بين سنتين صلاتين أم عصر فلا سنة بعدها ولكن سنة أخرى بعد ظهر يصاحبها من أراخ من العصر ما لا كان أو بعد صلاة يصلي رابعة فيسقط من عصر لا قسمة والوجه هو أن قسمة وجهه ويؤذن في قسمة لا بد من المسنونة قبل ظهر ولا بد من المسنونة قبل العصر فالجمع بين قبل غير يضمن ويضمن سنة الظهر ولا ثم سنة العصر ثم قسمة العصر ثم سنة الظهر الزكيات الثلاث هما من العصر ثم سنة الظهر الزكيات الثلاث هما من العصر ولا حتى أن يحمل أسواق في السفر في بقوته من نواحيها أكثر من يوم إلى أربع لا سيما وقد خفف الشرع عليه وحوز له أدعائها في الرحلة كذا لا يتعرق عن لوقفة سبها وان أحضر الظهر في العصر فيجوز على هذا الترتيب ولا يبالى بوقوف رابعة الدور بعد

ساقبل وأنت الأركان في هودج أو سرير وتجوها على دابة أو فصحته بركعة غير أصح أي يطعم به
 إلا كثرة منهم صاحب المعتقد والتدبير وصاحب الشعة وأجر وغيرهم وإن شئ لا يصح به قطع من
 الحرم والمصنفات كانت سائرة لم يصح لركعة على الأصح الخصوص ومما رواه كمال السنية لا يجوز
 تنقله فيها إلى غير القبلة لتكسبه من غير ما شئت في وكذا من كان في هودج أو دابة من شئ صاحب العودة
 ملاح السنية الذي سيرها وجوز تنقله حيث توجه الحاجة ومما رواه بحرف التعليل من شئ من مقتضى صاحب
 كان في جهة القبلة فلا يصح وإن كان في غيرها عمدًا طابت صلواته ومما به يشترط أن يكون ما لا ي
 يد المصل على الرحله وبه من السرح وغيره ظاهرًا ولو كانت لدابة أو كانت على السرح بحسب مقتضى
 وصلى عام لم يصح ومما به يثبت في جوار تسلي راكعًا أو ساجدًا أو ساعداً ليس هو بغيره بل في حال
 الصلاة شتره انما هو في القبلة من مكانه أو يبرأ من كسر كذا لو دخل بلدًا فأنه عليه بركون وإن لم يدر
 منه قبل ما ولد دخول الديار إذا حوّر بالمقيم النفل على الرحلة وكذا لو نوى الإقامة بقرية ويوم
 بقرية محتاجاً إليه انما الصلاة من كان له أهل فهل يصح مقبلاً من خواها أو لا أو ظهر جملاً لا يصح ومما
 به يشترط ألا يكسب الاحتراز عن الأفعال التي لا يحل إحياؤها ولا ركض الدابة للتحفة ولا من ولو أحرأها إلا
 عذرًا أو كان ما شئت بعد الإصدار بصلواته على الأصح

(الركعة السابعة الفطر)

وهو في الصوم والمساكن من هجره وفقد رخصه بقله ذلك (الأدوية منما) أي عار ما على الإقامة (ثم
 سافر عليه انما ذلك يوم أو أصح مسافرًا صافً ثم قام) أي بداهة الإقامة (فعله لا نائم) عومه
 (وإن قام مفطرًا ليس عليه لاساقبة سائر أو أصح مسافرًا) وهو (أي عزم الصوم لم يلزمه)
 (صوم) له أن يفطر إذا زاد أو صوم أفضل من الصيام) أي صوم رخصه من في سفره من طاعة أفضل من
 لا يفطر على الذهاب (وقصر أفضل من الانعام) أي على الذهاب من حال المال أو حد (للحرج عن شبهة
 الخلاف) فإن صحيفة قال هو عزيمة وهو شدد به حتى قال سلطان صلاة من صلى أو يعا ولم يجلس بعد
 لركعتين ويروي عن مالك أيضا عزيمة فهذا قول وعلى لئلا الانعام أو قتل وفي وجهه ما سواه (ولأنه
 ليس في عهدته القضاء بخلاف الممارفاته في عهدته قضاءه عما تعذر عليه ذلك دعائي) معه (دقيق في دمه
 إذا كان الصوم بصره) أي بداهة (فلا يفطر أفضل) ولذلك فساد عليه الصوم من طاعة
 واستثنى لا يوجب صوراً من خلاف بمهاد كان أسفر دون ثلاثة أيام فالانعام أفضل بطلان حاله
 ومنها أن تعد من نفسه كراهة القصر في كذا يكون رخصة عن السنة بقصر هذا أو فعله بطلان بركونه
 الانعام إلى أن ترد تلك السكراهة وكذلك القول في حرج الرخص في هذه الحالة يومها الملاح الذي
 يسافر في الحر ومعه أهله وأولاده في سفينة فأن الانعام من عليه إذا م رديه حرج من الخلاف
 فإن أحداً لا يجوز له بقصر (فهذه مع رخص) شرعية (ثلاث منها) تتعلق (بمسافر الطويل وهو
 القصر والسطر والسج) على الحرف (ثلاثة أيام وتعلق ثبات السفر طويلاً كان وقصر أو هو سقوط
 الجمعة وسقوط قضاء عتداء الصلاة بالنجم) على الجمع (وأن صلاة ساقطة ما شئت راكعاً عليه خلاف
 والأصح حوازي) سفر (القصر والجمع بين الصلاتين) وحلاف والأظهر اختصاصه بالطويل (وتد
 عده رخصي والووي في الرخص المتعلقة بالطويل وهي أربعة وثلاثة ذكرها المصنف قريباً) وما
 صلاة الفرض ما شئت راكعاً للحرف (أي لأجل الحوف) (ولا يتعلق بالسفر وكذا أكل الميتة) عند
 الأصح (بل يشترط فيه الخضوع والطره ما وجدت منها) قال لو وى وترك الجمع أفضل ولا
 خلاف يصح كل صلاة في وقتها للخرج من الخلاف فإن باحيفة وجبة من شئت لا يجوز به ومن
 رخص على أن تركه أفضل المصنف وصاحب النجاة قال المصنف في السجدة لا خلاف أن ترك الجمع أفضل قال

وهو في الصوم) والمسافر (أن يفطر إذا أصبح
 منبها ثم سافر فعليه تمام
 ذلك أبداً ومن أصح
 مسافر صافً ثم قام فعليه
 الانعام وإن قام مسافراً
 فليس عليه الانعام فدية
 اليهودي تصح من ذرا
 على عزم الصوم لم يلزمه بل
 له أن يفطر إذا زاد أو الصوم
 أفضل من الفطر والقصر
 أفضل من الإقامة للعروج
 عن شبهة الخلاف ولأنه ليس
 في عهدته القضاء بخلاف
 الفطر فاته في عهدته القضاء
 ورعاً ثم ذكر عليه ذلك
 لعائق فيبقى في ذمته إذا
 كان صوم بصره فلا يذلل
 نفس فدهه سبع رخص
 تتعلق بثلاث منها
 الأولى - بل وهي القصر
 والفطر والسج وثلاثة أيام
 وتعلق اثنتان منها بالسفر
 طويلاً كان أو قصر أو هما
 - سقوط الجمعة وسقوط
 قضاء عتداء الصلاة
 بالتيمم وأما صلاة الساقطة
 ما شئت راكعاً به خلاف
 والأصح جوازها في السفر
 والجمع بين الصلاتين فله
 خلاف والأظهر اختصاصه
 بالطويل وأما صلاة الفرض
 راكعاً وما شئت للحرف فلا
 تتعلق بالسفر وكذا أكل
 الميتة وكذا أداء الفرض في
 الحال بالتيمم عند ذمته
 بل يشترط فيه الخضوع
 والسفر مهمما وجدت أسبابهما

$$\{E^{\mu}\}$$

● (قسم الثاني) ●

وَعَلَانَهُ اِنْ صَلَّيْتُ اَنْتَ كَوْنُ صَائِرُهُ فِي حَذْوَةٍ وَهِيَ عِبْرَةٌ لِحُجَّةٍ فَمَكِيفَ كَوْنُ تَعْلَمُهُ ذَا جِدَادٍ اَوْ لَوْ مِنْ الرَّاغِبِ

سبب اسمع) وهو علم نقله الأرفاق وذلك أيضا واجب في الحضر والكن في الحضر

وَعَلَىٰ هَٰذَا أَهْلُ بَيْتِهِ صَلَاتُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ

اَللّٰهُمَّ اِنِّىْ اَسْأَلُكَ عَلَى نَفْسِىْ

ما يحذر منه على العاقله العاقله

سید ابی اسحاق (رحمہ اللہ) و ہوا علم و حق

من يركبه من حجر اب منق عليه عنه عن حب القلعة ومودت راعي اوقت فبعده عن مسهم الوقت والمسافر قد تشبه عليه القبله وقد يلبس عليه لوقت ولا بد من العلم بأدله فحبه والواقيت أم ذلك القله فهي ثلاثة أقسام أرضية كالاستدلال بالجبل ولقرى ولاح وهو أيسر الاستدلال بالراح ثم الهاو حنوخ وصمما هو دودو وهو سحر وهو في استواء (٤٢٩) فأما الأرضية والهوائية فتعلم

باختلاف البلاد فرب

طريق فيه جبل مرتفع م

به علی بن ابی طالب

شمال اور رائے اوقدامہ

فليعلم ذلك وليفهمه وكذلك

الرياح قسما مدلى بعض

ابن بادويه فيهم دلتوا

اعمال و اقامت حكاية

وَأَمَّا الْحَمَلَاءُ وَذُرِّيَّتُهُمَا

تقسم الى ثمانية اقسام

اما النهارية فالشمس فلا تلب

أن راعي قبل الخروج من

الهدى من الشمس

الزوال أين تقع منه أهـ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

۱۰۱. وایماری و ل

الى الحسن بن علي

ذلك فان الشمس لا تشرق
في الايام الاثني عشر

في البيت الذي كان فيه

مؤلف الكتاب: د. محمد عبد الحليم

سند کے معنی: ف القمۃ (۱) ذہ

وكذلك راى موافق

الشمس عنه وقت العصر

۱۰۰ فی ہزار روپے بچہ

الى امة مصر وروعة وهدايا

اجزاء کا مختلف حالات

فیس کی سہ ماہی

لَقِيلَ لَهُ زُفْتُ اَمْعَرِبْ فَاَسْمَا
تَبَا اَمْعَرِبْ زُفْتُ اَمْعَرِبْ

بَارِئٌ عَنِ الشَّمْسِ رَءِيقٍ

في الصلاة الصلوة كان

کاست مخصوصہ ذی ذہن والا

ن راعی موسم اشد و هو

[illegible][illegible]

و تخرى عن وثيقه فصل معرفة عدد ان لا يكون من قوم معروفين باخلاف فيه بدعة وهوى و خج
 قاب و لئلا يقتدى بهم ولا يات لهم واعلم بالاولى العلم بعمومض هذا الباب دلة لطيفة لا تتلقون
 فيها تضار العائلين من اهل القوة عليه الا ان اساسه دس دوت على صحة أدق الى اليقين الذي لا شك فيه
 واعادة لا تضط ذلك ولا يقوى على فهمه من ذلك ستره فتم بحبال في درجته مكة و بحسب في درجة البلاد
 لا حرم عن ذلك هو علمه ممكن على عسرية شديد و دعت ذلك على الحقيقة وقد علم دور الاختلاف الذي
 من اخرين معاد من الماديين و علمت حقيقة الخوف من انما تعمل لدرة مثله بدرة لافق و دس خط
 على ما بقي في السرائر برد تصفاته وصفت مكة حيث تدور و صدى الذي يحسبهم من هذه الدرة ثم
 تحرم من خطه التي وصفت لمكة وعلى النقطة موضوعة للمدينة الاخرى وهي مركز لدرة خط طابع
 طر مسطحة الدرة و دس خط على هذه النصف بدعة فان خط الخط هو توجه في سمت مكة لا محالة
 ومن جعله حجاب جهه فتد توجه جهه مكة من غير شك وليس يخفى على من سمع هذا السمت انه اذا فعل
 فهو كصداوات أحد لا يسب جميع دفعه و دله ممكن ما راها من السطرة وما كثر ما شاع الناس
 في سرية له فتدع شرعاً جده ما خدى فاعلم به لا يقتدوا نصيب سمت مكة من ادم من اللغات الا
 عدان تعم و انت مكة من سمع ذلك سلك فتصالح الحدى من في مثل ذلك لو لم يتوضع ادمى و دونه
 عيتمكة واد دعبل ذلك أصت فام دالم تعم و انت مكة من يادك وكيف جهته و يدعك من الضر الى
 اخرى و اذا كان هذا هكذا فلا بد ان يدع الحدى و انت مكة كاهة ائب الى مكة بالحدى و انت
 سادات انيس السمانى فافهم ذلك و لوح الحدى و غير حدى و احط بمجهر و تعرف انما ذلك به ليس
 علم كثر من ذلك ان تصادف ان تصادف معرو و روع عنه بيوهات عامه ان شاء الله تعالى (فهم)
 نعم هذه الدلة به ان يقول عيب) في بعد (فان ما به) في جهته (به اخطأ من جهة انقلبه الى جهة
 اخرى من الجهات الاربع في ان يقضى) اعلم ان المصلى بالاجتهاد اذا ظهر له الخطا في الاجتهاد
 تحول نحوه ان يصير من الشروع في صلاة و يبقى الخط في جهته تعرض عنه و عندهما الجهة
 التي منه و خطه انما يتولد من بقى بل من باصواب جهة اخرى فان كان يدع الاجتهاد الذي
 عنده و وضع من الاول اعتماداً على و كان الاول وضع عنه و بانسازا له خير فيهم على الاصح
 و قول صلى اى الجهة من الخصال انما يصير الحاص بعد ابراع من الصلاة فان بقى و حدث لا عاده
 على الا مخرج من بقى الصواب أيضاً لا وقيل القولان اذا تبين الخط و تنى الصواب فاما لم يتبين
 الصواب فلا عاده و سبب الاول و لو تبين خطا منى فله الاعى فهو كتيقن خط لمحتد و اما د
 من بقى خطا ربه و دلاء عليه فلو صلى اربع صلوات الى اربع جهات باجتهادات فلا عاده على
 الصحيح و على وجه شديد باعادة الاربع و قيل باعادة غير الاخيرة و تخرى هذا الخلاف سواء اوجده
 تحديد الاجتهاد أم لم توجهه و قوله الخصال الثالث ان يصير احداً في صلاة و هو صواب احدهما
 يظهر صواب مضمراً و يظهر خطا من كان خطا من غير ان يبداه على القولان في تنق خطا بعد ابراع
 فان قاما بموجب لا عاده و دلت صلاته و لا موجه و قيل قولان فكهما بخلاف الى جهة الصواب
 و تنص لانه والذى سطر وان لم يكن احداً منقبضاً الى مصوماً على هذين الوجهين و يقول الاصح
 بخبر و ينى و على هذا الاصح لو صلى الى اربع ركعات الى اربع جهات باجتهادات فلا عاده كالصواب
 و خص صاحب التهذيب الوجهين بما اذا كان يقبل الذي وضع من الاول قال فان استوب نعم صلاته
 الى الجهة الاولى و لا عاده الصواب انى لا يصير صواب مع الحاص و غير من الصواب بالاجتهاد على
 التقرب بثلث صلاته لانه وان قدر عليه على التقرب قول بخبر و ينى ثم تنص عليه بخلاف من تنص على
 الصواب الاول و اولى بالاستدلال انه عرف ان قلته بشار مشرق و ذهب بغير كوكب قرى بسم

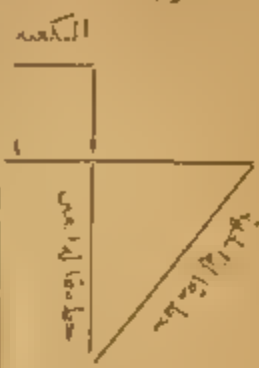
فهم ان علم هذه الدلة انه ان
 رسول الله فان كان له انه
 اخطأ من جهة يقبله الى
 جهة اخرى من الجهات
 الاربع و ينى ان يقضى

الاق هو مستقلة دعم الخط فبقومهم بوابد كحل كوك كوكس في اسير و تحنن بحرب كن
 بحرف بواب على طرفه رفع دعم به مشرق ويتخطى بعد له معرفه معرفه به بقله ودد بحرف
 عن ذلك بان يطبق بعيم عيب الكوك (فان بحرف عن حقيقة محذاه اعلمه وكنر بحرف عن جهة
 لم لمه بقضاء وقد ورد انهما ح الا في اب صوب) بالاجتهاد (جهة الكعبة وبعين) قولان
 تظهرهما انما اتفق المراقبون وبقدر في محله فلا يظهر له في شي من ان شي اسير كان
 صوره بالاجتهاد وهو بعد فراح لم وقرطه وركب في ثمنه انحراف وبعينه فصار بواب كان صوره
 بالبقين وقد انقضت جهة الكعبة بذلك ان قلنا في وجوب الاعادة بعد الفراغ والاستئناف في
 الاثنا عا قولان (و) شكله من يوم ذهب ان فلان المطالب لعن مني تصورهم مع بعد اسير
 وان قلنا ان بواب جهة فاقوا بمضي المسجد ان اسير قبل جهة الكعبة وهو مرجع منه عن موازاة الكعبة
 لا خلاف في انه لا تصح صلاته (وقال صخر احمد بن عمر ولا يثبت الخط في الانحراف مع انهم من
 مكة والمكة بطن ومع اقرب من مكة في نفس واحد كانوا وسط بين الخلاف حقيقة يعرفون انهم
 يثبتون خطأ في الانحراف من غير معية الكعبة من غير فرق بين انهم من مكة واسير صالوا قال شامي
 رحمه الله تعالى لا تصور انما له من وقال بعض الاجتهاد يتصور ثم انه في شتره استقبال المصلي على
 الارض له تحول أحد هاتيه يصلي في حواف الكعبة وتصح غير جسمه واسير يستقبل في حذاره عز الباب
 مردود ومفتوح انما يتف على صلاته لم يكن بين يديه شخص لم يصح على الجميع وان كان شخص
 من من الكعبة فله حكم الله بكونه قد وثق ان راع حازر الادلاء على المصلي ولو استقبل حله وعصب
 معروضة غير مسجدة لم يكف على الاصح الثالث ان يصلي عند طرف ركن الكعبة بعض يديه بجهة وعصب
 يخرج منه فلا تصح صلاته على الاصح وهذا هو الذي سار اليه المصنف بقوله لا خلاف في انه لا تصح صلاته
 ولو وقف الامام قرب الكعبة عند المقام أو غيره ووقف يقوم خاصه ومستند برسالة تارولو ودوا
 في آخر باب المسجدة وتصح هو بل حاروان وهو قوله وامند اصحابه لخر من من محاذاة الكعبة
 باعله الرابع ان يصلي بمكة خارج المسجد وابعد الكعبة كمن ادعى عن عيسى بن يهودي صحابه
 عن النبي صلى الله عليه وسلم ولا يصح في كل صلاة الى اعاليه وفي معية المصلي من من ثباته وكذا في صلاة الكعبة
 وان لم يشاهد حال الصلاة فان لم يعان ولا تبين لاصح به عدم دلالة والعمل بالاجتهاد ان حاله
 وبين الكعبة حائل أصلي كدخل وكذا ان كان حائل طرفة كالمسجد لاصح لا مشقة تكليف المعايير
 انما من ان يصلي بالمدينة فمعها ب رسول الله صلى الله عليه وسلم يارل مبره الكعبة من جهته يستقله
 ويسوي بحرفه عليه عليه السلام في معية المدينة من القاع ان في معية رسول الله صلى الله عليه
 وسلم يدع المخرج وكذا المخرج المصلي في الاداس في الطريق ان في معية من استقبلها
 ولا يجوز الاجتهاد وكذا انقر به اصعبه ان في معية من المساجد ثم هذه اموضع في عية لاجتهاد
 فيها في اجهة هل يجوز له ان يمسك ان يمسك رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم يحرم بحال ولو
 يحل حاد في معرفه قبله فيه تبعا وانما اسير ليس به ذلك بل هو طر وما سائر الادلة في اصح
 الذي وقام به الاكتفاء ونال لا يجوز وانما لا يجوز في سكونه صلبه ولو رجع بحرف في كونه
 والبصرة لكثرة من دخلها من المعابة السادس اذا كان موضع لا يقف فيه اعلم بانما قد اعني يقف قبله
 لا يجوز له الاجتهاد وفيه استقبال حجر الكعبة معية كمنها وجهان لاصح مع لال كونه من البيت غير
 مقبوعه ل هو مسنون ثم يقف في موضعي المنة وبغيرها كالمشقة بحرف يقف مسنون وكذا
 لا يجوز الاجتهاد مع القدرة على يقف لا يجوز عباد قول غيره واما غير لقادر على يقف فان وجب
 يجوز قبله اعلمه ولم يستند في كونه بحرف من بعد وقد ذكر دلالة كحرف مع عدم والى يجوز العا

وان انحراف عن حقيقة
 محاذاة القبلة ولكن لم يخرج
 عن جهتها لم يلزمه انفساه
 وقد ورد انهما خلافا
 في ان المطالب جهة الكعبة
 أو عينا أو شكل معنى ذلك
 على قوم اذا قالوا ان ثلثان
 المداون من ثني تصور
 هذا مع عدم الدبر وان دلنا
 ان المطالب الجهة فالواقف
 في المسجد ان استقبال
 جهة الكعبة وهو خارج
 منه عن موازاة الكعبة
 لا خلاف في أنه لا تصح
 صلاته

وقد هو وافي في ذلك معى خلاف في الخطة وهو من ولاه دلائل فهو معى مقابلة من ومقابلة الخطة وهي مقابلة العين من مقابلة
موقفه لو خرج خط مستقيم من (١١٤) عريضة جدران من جهة واحدة وحصل من حدى خطاوا ان من و تان

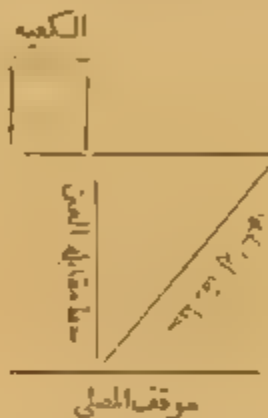
وهذه صورته



الاصلى

والخط الخارج من موقف
الاصلى قد مر انه خرج
من بين عبيه فهدده
صورة مقابلة العين رأيا
مقابلة الجهة وتوردها
ان مثل طرف الخطة
الخارج من بين العبيه ل
الكعبة من عريضة
يتساوى زاويتان من
جهتي الخط لا يتساوى
الزاويتان الا اذا انتهى
خطا الى بقعة فمعه في
وحده فلو مر هذا الخط
الاستقامة الى سائر النقط
من بينهما أو شبهها كانت
احدى الزاويتين أضيق
فيخرج عن مقابلة العين
وسكن لا يخرج عن مقابلة
الجهة كالخط الذى كتبنا
عليه مقابلة الجهة فانه لو قلنا
الكعبة على طرف ذلك
الخط لكان الواقف
مستقبلا لجهة الكعبة
لا عينا وحده ذلك لجهة
مما يقع بين خطين يتوهمها

من تكبره مرة يقدره لاحد دور دور يقدره واستقبل هذا قبله (وقد طولا في تأويل
معى خلاف في الخطة واخرج من قوس من قوس معى مقابلة العين) مقابلة لجهة ومعى مقابلة
العين ان مقابلة العين (موقفه) يخرج خطا مستقيما من عريضة احدى جدران الكعبة لانسلا به وحصل من
حدى الخطاوا ان من و تان مسدودا بحد هذه صورته (انظر صوره)



(والخط الخارج من موقف المصلى يقدر انه خارج من بين عبيه فهدده صورة مقابلة العين) وهي ظاهرة
في الرسم كما ترى وفي بعض النسخ هكذا صورته



(كاما ان جهة الكعبة قد مر ان نفس طرفه الخارج من بين العبيه الى الكعبة من عريضة يتساوى
زاويتان من جهتي) (الخط لا يتساوى زاويتان الا اذا انتهى الخط الى بقعة
معية غير واحدة فلو مر هذا الخط الى بقعة فمعه في سائر النقط من بينهما أو شبهها كانت
أضيق يخرج عن مقابلة العين وسكن لا يخرج عن مقابلة الجهة كالخط الذى كتبنا
عليه مقابلة الجهة فانه لو قلنا الكعبة على طرف ذلك الخط لكان الواقف
مستقبلا لجهة الكعبة لا عينا وحده ذلك لجهة مما يقع بين خطين يتوهمها
موقف مستقبلا لجهة الكعبة من عريضة يتساوى زاويتان من جهتي) (الخط لا يتساوى
زاويتان الا اذا انتهى الخط الى بقعة معية غير واحدة فلو مر هذا الخط الى بقعة فمعه في
سائر النقط من بينهما أو شبهها كانت أضيق يخرج عن مقابلة العين وسكن لا يخرج عن
مقابلة الجهة كالخط الذى كتبنا عليه مقابلة الجهة فانه لو قلنا الكعبة على طرف ذلك
الخط لكان الواقف مستقبلا لجهة الكعبة لا عينا وحده ذلك لجهة مما يقع بين خطين
يتوهمها موقف مستقبلا لجهة الكعبة من عريضة يتساوى زاويتان من جهتي)

الموقف مستقبلا لجهة الكعبة من عريضة يتساوى زاويتان من جهتي (الخط لا يتساوى
زاويتان الا اذا انتهى الخط الى بقعة معية غير واحدة فلو مر هذا الخط الى بقعة فمعه في
سائر النقط من بينهما أو شبهها كانت أضيق يخرج عن مقابلة العين وسكن لا يخرج عن
مقابلة الجهة كالخط الذى كتبنا عليه مقابلة الجهة فانه لو قلنا الكعبة على طرف ذلك
الخط لكان الواقف مستقبلا لجهة الكعبة لا عينا وحده ذلك لجهة مما يقع بين خطين
يتوهمها موقف مستقبلا لجهة الكعبة من عريضة يتساوى زاويتان من جهتي)

ومقالة العين من المدينة الى مكة لا تعرف الا بأدلة هدية بطول الطريقها فكيف (٤٤٧) ذكر كوادلت على اديته في أثناء الصلاة

وفي صلاة الليل ويدل أيضا
من فعلهم أنهم بنوا المساجد
حوالي مكة وفي سائر بلاد
الاسلام ولم يحضروا قط
مهدد ساعد تسوية
المحارب ومقالة العين
لا تدرك لا بد فيق اسطر
الهدى وما القياس وهو
الحاجة نفس الى الاستقلال
وبناء المساجد في جميع
أقطار الارض ولا يمكن
مقابلة العين الا بعلم
هدسهم بد شرع بالطر
دهس وعار حرج عن التعق
في علمها كيف يبي أمر
لشرع عليها فيجب
الاكتفاء بأخوة الضرورة
هو وأدليل صحة الصورة
التي صورها وهو حصر
جهات العالم في أربع جهات
فقوله عليه السلام في آداب
فضاها الحاجة لا تستقبلوا ما
لغيره ولا تستدبروه وهو يمكن
شروا أو غير نوا وقال هذا
بالهدسة واشرق على سائر
لستقبل منها والعرب تاتي
بمنه من عن جهتي
ورحمتي في جهتي ونحو
ذلك أربع جهات ولم يحظر
مال أحد من جهات العالم
يمكن أن تعرض في ست أو
سبع أو عشر وكيفما كان
فما حكم الباقي من الجهات
ثبتت في الاعتقادات ما
على حلقه الانسان وليس له
الأربع جهات قدم

المدينة نزل على أجداده أو قال أخواته من الأنصار وأنه صلى قبل بئس المقدس ستة عشر شهرا أو سبعة عشر
شهرا وكان يجبه أن تكون قبلته قبل القبلة صلى أول صلاة صلاة يصلي معه قوم يخرج
رجل من صلى معه فزع على أهل مسجد وهم راكعون فقال أشهد بالله قد صلب مع رسول الله صلى الله عليه
وسلم قبل مكة داروا بكم قبل استجدت الحديث فونه عني أهل مسجد هو مسجد بني سلمة ومرو عليهم في صلاة
لغيرهم وأما أهل قباء منهم في صلاة صبح شكك أخرجه في أول الصحيح وأما في تفسير عن أبي نعيم
ويعمدس التي وليست عن محمد بن شاذل منهم عن أبي سعيد عن ثوري عن أبي اسحق عن عبد الله بن جرحه
السنائي أيضا عن محمد بن حبان عن موسى عن أبي لمارك عن شريك عن أبي اسحق وأخرجه ابن
ماجه عن عائشة بن عمر وعن أبي بكر بن عباس عن أبي اسحق وأخرجه أبو ماضي عن هناد عن وكيع عن
سرييل بن يوسف عن حذافه وأبو اسحق وأخرجه البخاري في الصلاة عن عبد الله بن جابر وفي غيره
أبو حذافه عن يحيى عن وكيع كلاهما عنه به وأخرجه السنائي أيضا عن محمد بن يعقوب عن إبراهيم بن اسحق
ابن يوسف الأزدي عن زكريا بن أسامة بن زينة عن أبي اسحق وفيه حوار الصلاة الواحدة في جهتي وهو
صحيح عند أصحابنا شاذي من صلى الى جهة فتعبر احتجته في أنه ثم يذهب يستدبر الى الجهة لا تحرك
تقدم وفيه دل على قبول حبر الواحد وهو مجمع عليه وفيه وحول الصلاة التي لا والجماع على ما
المكة وبه يحتج على ابن من صلى بالاحتياط في عبارة له ثم تنسله الخطأ لا ترمه لإعادة لأنه فعل ما علمه
في طبعه مع مخالفة الحكم في نفس الأمر كمن فعل ما علمه عند من فقه الأمر ثم يرموه
بالإعادة (ومقالة العين من المدينة الى مكة لا تعرف الا بأدلة هدية بطول الطريقها فكيف ذكر كوادلت على اديته في أثناء الصلاة
وهو كيف ذكر كونه على سديته في أثناء الصلاة) ادورد عليهم خبرهم راكعون (وفي صلاة الليل) اد
كانوا يوت لهم نفس (ويدل أيضا) من فقههم (ثم بنوا المساجد حول مكة وفي سائر بلاد الاسلام)
كالسكوة والصورة ومهر والشام ومرو ودرية وأخرجه (وهو حصر واقطاع هدية) ولا يمكنه (عند
تسوية المحارب) ولم يكون يعرفوا الاسمارلاب (ومقالة العين لا تدرك لا بد فيق اسطر
ومعرفة آداب العين) (وأما القياس فهو ان الحاجة نفس الى الاستقلال ما ساء اسجد في جميع أقطار
الارض ولا يمكن مقابلة العين في سائر بلاد العالم هدية) (والأدلة في قوله رصاد الكو كمال السعة
بصورة (لم يرد شرع بالهدسهم بد شرع بالطردهس وعار حرج عن التعق) أي عوض الله في علمها كيف يبي أمر
الشرع عليها فيجب لا اكتفاء في بلاد البعيدة (بأخوة الضرورة) الداعية (وأدليل صحة الصورة التي
صورها) آما (في حصر جهات العالم في أربع) فقط (فقوله صلى الله عليه وسلم) لم في آداب فقه احتجته
لا تستقبلوا ما لغيره ولا تستدبروه وهو يمكن شروا أو غير نوا) قال لعراي متفق عليه من حديث أبي أوب
اه قلت وكذلك قاله السنائي وطبري ومعه لا تستقبلوا ما لغيره ولا تستدبروه وهو متفق على قول وكفى
شروا أو غير نوا في لغة العرب لا تستقبلوا ما لغيره ولا تستدبروه وهو متفق على قول وكفى
من حديث أسامة بن زيد لا تستقبلوا ما لغيره ولا تستدبروه (وهو هذا ما يندس وسرق على سائر
لستقبل منها والعرب تاتي من عن جهتي واقع بين شروا وعرب وهي أي حرف العرب من كيقدم
(فمن عن جهتي) لا تستقبل ولا تستدبر (ووهي في جهتي) التثنية والتثنية (ونحو ذلك
أربع جهات) قدم وراء وسرق والعرب (ولم يحظر مال أحد من جهات العالم يمكن أن تعرض في ست أو
سبعة أو عشرة وكيفما كان ما حكم) (في) (الجهات) ثبتت في الاعتقادات ما على
خلق الانسان وليس له إلا أربع جهات قدم ونحوه وشيئا من ذلك بالجهة بالاصافة الى الانسان
في ظاهر الخارج بها واشترع لا يلى لا على مثل هذه الاعتقادات فظهر (ان المطلوب)

وذلك وعين وشمال فكانت الجهات بالاصافة الى الانسان في ظاهر الخارج بها واشترع لا يلى لا على مثل هذه الاعتقادات فظهر

وليس الا على ولا للجهل أب يسافري فله يس من عرف ذلك ليقبه حيث يحتاج الى الا - فلا يكف بس الا على ان يقيم سنة ايس فيها
فقيه عالم تفصيل الشرح بس يلزمه بهجرة الى حيث يجد من علمه وسواء كان مكن في (٤٤٩) عند الادوية سابق عليه بهجرة يجب

ان لا يجوز له الاعتماد على
الفاسق بل العدالة شرط
لجواز قبول الفتوى كما في
الرواية وان كان معروفا
بالفقه مستورا لخال في
العدالة والفاسق فله القبول
مهما لم يجد من له عدالة
صاحرا لان ما توفى به بلاد
لا قدر أب بحث عن عدالة
التي في بلاد آية لا يسأل العرف
أو ما يعلب عليه الا برسم
أورا كالفرس عليه مركب
ذهب فقد هجر فسقته
وامتنع عما يمدح بول
حيث يسب غيره وكذلك دا
رقة كل على ما في كتاب
فقط منه حرم وتخذ
بما اراد في قوله من غير
أن يعلم ان الذي يأخذونه
وحيث لا يمكن ذلك فسق
يقدر في العدالة ويمنع من
قبول الفتوى والرواية
والشهادة وأما معرفة
أوقات الصلوات احسن فلا
بما هو في وقت شهر يدخل
ما زال بالكل شخص لا بد
أن يقع له في ابتداء النهار
طل مستطيل في جانب
المغرب ثم لا يزال ينقص الى
وقت زوال ثم يذهب الى
الغرب في جهة المشرق ولا
يرى في يدي ان الغروب فليقيم
ما عرف في موضع أو ينصب
عودا مستقيما وليعلم على
رأس الظل ثم ليسر بعد

في عمل بالخبر أهل الاجتهاد وغيره حتى لا يفتي بقدر الخراب اذا عرف ما يسر حيث يعتمد به البصري وكذا
البصري في السنة وقال صاحب العدة ان يعتمد الا على من يسر في بحر من آراء من لا على فله مكن - هذه
م يعتمد ولو شئت عليه موضع لمسه فلا - به صرح حتى يحرمه في مصر بحرف - فموت - لو بصر
وأعاهد كاه ذات حد من يحرم عن غيره وعن يعتمد فوله ما دام يحرم من يحرمه في مصر بحرف - فموت - لو بصر
الاجتهاد واية لا قدر ذات قدره - قبل ما صبه بغيره وصرح الاجتهاد لا يادله القبلة (وليس الا على
ولا للجهل أب يسافري فله يس فيها من عرف ذلك فله حيث يحتاج الى الاستدلال) بها اما بالرباح
أو ما يحرم (كما يس للعلمي أن يقيم بانه يس فيها فقيه عالم بتفصيل) أحكام (الشرع بل يلزمه
الهجرة) أي لا يستقل بها (لأن حيث يجد من علمه) أي أمور (وذلك ان لم يكن في البلد الا
فاسق) معلى فسقه (فعليه بهجرة) (أب الى بلد آخر) (اذ لا يجوز له الاعتماد على فتوى الفاسق بل العدالة
شرط لجواز) وفي نسخة في حوار (قول فتوى) (شرعوا) (في قول) (لو به وكن معروفا) فقه
مستورا لخال في العدالة والفاسق) غير معلى به (له قول) (عنه) (مهما لم يجد من له عدالة من غيره
لا يسافر في بلاد لا قدر أب بحث عن عدالة) (لانه في قول) (في موره للاربعه) (بدره
لا يسأل العرف) (وما يعلب عليه الا برسم) (وهو الخ) (برسم) (أورا كما يفرس عليه مركب ذهب) (أي
سرح ذهب وغيره من العدة) (لا ب كذا كذا) (كأن كان وما نوضع عن عدو به وصرح) (قد صرح بفسقه
وامتنع عليه قبول قوله فليست عليه) (من ليس كذلك) (وكذلك) (رواية) (على ما في كتاب) (وليس
(أعاب ماله حرام) (من مكنوس وعصوب وغيرهما من العلم) (أو خدمه دار) (وليس) (وجبة
(من غير أن يعلم) (لأن حله من وجه حلال) (كما تقدم في كتابه من حرام) (ممكن ذلك فسق قدح
في العدة) (توابعه من قبول الفتوى) (ولو به في نسخة) (فأما في قوله في قول) (فوله) (لانه وودعه في
الكفار والفساق على ما في) (وتم معرفة وقت الصلاة حسن) (فأما في قوله) (في حصره) (بدره) (لا ب
أما في المصنف من مؤلف يعرف بغيره بالوفات كفيه مؤتمرا لحد في سفر (توابعه من حصره) (بدره) (لا ب
أي زوال الشمس عن كبد سميه) (وكل شخص يقيم في بلداه اهل من مستند في جانب غرب ثم
لا يزال ينقص الى وقت زوال ثم يذهب الى جهة المشرق ولا يزال يذهب الى جهة المشرق
في موضع) (مسو) (أول نصب عودا مستقيما) (في أرض مستوية) (بحسب لا يكون بعض حواصمها
وبعضها من حواصمها) (أما نصب الماء أو بعض مواضعها) (بما يمشي) (ويعرف من رأس الظل) (فأما في قوله) (ثم يسافر بعد
ساعة فان رآه في مقصده لم يدخل بعد وقت الصلاة) (و يرمى الى أرضه فيركب مركبة فليس
قائما بان يكون بعد رآه عن ثلاث عمام من جهة الدائرة متساويا وان كان في جهة مقصده لا يرجع فليتركه
فمن طله في دوائر المهارح الدائرة سكن الظل ينقص الى أن يدخل في دائرة فتضع علامة على
مدخل الظل من جهة الدائرة ولا تلبس الظل ينقص الى حده ثم يرمي في يدي الى جهة الدائرة ثم
يخرج منها وذلك بعد نصف النهار فتضع علامة على مخرج الظل في نصف القوس انما من مدخل الظل
ويخرج به ويرسم خطا مستقيما من منتصف القوس الى مركز الدائرة يخرج من اسفل الاسطوان المحب
هذه الخطا هو خط نصف النهار فاذا كان الظل في المقاس على هذا الخط فهو نصف النهار وليس يدعى
هذا الوقت هو في زوال فادار الظل من هذا الخط فهو وقت الزوال وذلك ان وقت النهار قد تقدمت
صورة هذه الدائرة في كتاب الصلاة (وطريقه في معرفة ذلك بغيري اسهل وقت ذات المؤذن من
قامته فاذا كانت مثلا ثلاثة أقدام قدمه ثم صار كذلك في سفر وأخذ في الزيد صلى) (وهو أول وقت

(٥٧) - (تحف اسداء بتقيي) - (سادس) - اعلم ان رآه في مقصده لم يدخل بعد وقت النهار فليس يعرفه
ذلك أب يرمى الى الوقت اذا لم يكن من قبل من قبله كذا في سطره وحديثه في الزيادة

وفي ارضه واما لعمراب وحبل الحبل ولا عشاره لا يرى من ساعدها على الخدران ويقطع سلازم
من المسرف في آخر وقتها اولاب قد يمد اليه عند الاستغفار بل يد أنه اذا مضى قدر وضوءه وعورة
وذاو قامة وحسن ركعت يقضي وقت ولا بد من شرائطه لا يجب تقديمه على الوقت فيجوز التأخير
بما هو بقدور شفعاله ثم لا يعتد في ذلك ولو لم يعتدل ولا يكمل بساكنهم كسرهما حادثة
الجوع وفي وجه ما عكس تقدمه على الوقت كما في طهارة واسترة يسبقه من لا عمار وفي وجهه بخرات
وكذلك لا حسن وعما ساد وبعوث لاؤل ثم عن الحديث في نزع في العرب في وقت انصوبه فويل له من هذا في
تمة عالوت بطلان الصلة بينه لا تقع معصية في وقت وبعضه بعدد ما رواه بخور في آخره ان يخرج عن
وقت بعضه اوله ذلك قطعا وان لم يخر ذلك في آخره بطلان في العرب اولاب فبعضهم بخور مدعي معصية
استحقوا في معصية كغيرها ثم بقرين في الحلة واحد من فاعل من الاجل المقدم ووجوده عند عدم
المسألة مما يقتضي به على انقضاء يومه من سوي لا بد من صحة صرحه في ذلك بل يدعي وان عيب
متعدد فهو انصواب ومن شذوه عصى والده في اخر الى في المذمومة عوى في سبدهم وعبرهم وانه
علم (وما لعشاء يعرف) وقتها (عوى من سفي وهو الحرة) انه لما ادم عند اكل لفة وهو مذهب
عمر وانه وعلى ان مسعود و حارة التي روي يومه ويخبر وروى عن سدي عرو عن ابن حبان
والله ذهب الخليل والقراء والزهري من أهل اللغة وروى في ذلك من حديث من عمر الشق الحرة
فاذا عاب وحدث السيرة رواه ابن رطبي في ذلك في الصحيح به معروف على ان عرو قد رواه وروى عنه
أي حبيبة الشفق هو بياض وعنده عيو منه ينحس وقت العشاء ونقل عن أبي بكر ومعاذ بن عبد الله عشاء
واس عمار في رواه وفي هريرة انه قال عن ابن عمر قال العز بن ابي رزاة والرازي وابن اسد والحداد
وحارة المرد وطلب وان مام الحارسي يدخل وقتها والاحرة والصخرة في الشمس وعرضت تحتها
حرة ثم ترقى حتى تغرب في بياض فلوم عرو في الشمس الى رد الصخرة في بياض
لنعر الصداق وطلوع الشمس ويرد الى الصخرة في بياض من بياض من بياض الشمس في بياض
والكاذب هذا قول امام الحرمين والشيء عليه انه لم يدل عليه نص في الحديث في الحرة فهدى عرو
والو مع سيرة (كان كانت يحكيه عنه بعد ان يعرفه بسيرة الكواكب اصغر وكثير) وينذر
(كان ذلك يكون بعد عيو الحرة) ثم عيو في شق ما هرة في معصية ما واجه ما ساد كبره حجة
يقصر بايهم ولا يجب عليهم الشق في بياض العشاء في معصية من لم يدع عيو في الشق في قرب
البلاد اليهم فاموت لاختيار العشاء فيمد الى ثلث ليل من الاظهر والى الله على الناس وبق وقت
خو روي ما عروا عن ابن علي في صحيح وقال لا يصح في يخرج من هذا وقت واحد (وما انصوبه
في الاول مستغفلا) في اسمه (كذب لسرح) كسر يعلق على ان يدعي في هذا ما سرحين
شبهه اخر الكاذب مدسه في استغفانه (ولا يحكم به الى ان يقتضي زمان في بياض معترض) مستغفرا
في الاق (لا يصح ادراكه بظهوره فهدى وقت) في معصية بعد حبل ولوقتها حبة وبنماذي
وقت الاختيار الى ان يصرفه في حبة في يد مسرعة في كبره تزين رعين آفة ارا كبر ثم عاده
من ظهور مسد وصوره وبعث مسر وهو واحد في حدة من حرة واهل حبة وبنماذي في حدة
معصية او يحكم مسر ووقت الحوا الى طلوع الشمس في الصحيح وعنده لا يصح في يخرج وقت خور
بالا مظهر على الصحيح للصحة ربعة اوقات تصلة اوله ثم الاختيار الى الاضطر ثم جواز بلا كراهة الى طلوع
الحرة ثم كراهة وقت طلوع الحرة لم يكن عذر (قال من اسه عليه ومسلم ليس يصح هكذا ومع
كعبه وما يصح هكذا ووضع احدي سبابيه على الاخرى ونحوه ما ساربه انه من تزين) من
مستغفلا قال جري في رواه ابن ماجه من حديث ابن مسعود ما ساربه ان يصح في حرة وبنماذي

وما لعشاء يعرف بمسألة
شبهه وهو حرة
كانت يحكيه عنه بحال
فيعرفه بظهور الكواكب
الصغار وكثيرها في ذلك
يكون بعد عيو الحرة
وما الصبح فيرد في الاول
مستغفلا كذوب السرحان
ولا يحكم به الى ان يقتضي
زمان ثم يظهر بياض معترض
لا يصح ادراكه بياض
لظهوره فهذا اول الوقت
قال صلى الله عليه وسلم
ليس الصبح هكذا وجمع بين
كعبه وانما يصح هكذا
ووضع احدي سبابيه على
الاخرى ونحوه ما ساربه
الى انه معترض

(كتاب آداب السماع)

والوجود وهو الكتاب من ربح عذاب من كتب احباء علوم الدين
 (سم الله الرحمن الرحيم) الحمد لله الذي خلقنا من
 اديان سرهته واسمهم وادبهم بالشوق الى امانه ومشاهدته
 وروحه بشارته ومبصرته على ملاحظة جلال حضرة
 * حتى أصبحوا من تنسم روح الوصال سكروا
 وانما تحت قلوبهم من ملاحظة صفات الجلال والزهة بحري
 فلم يروا في الكون شيئا سواه ولم يكره في الدور الا اياه * ان سقطت
 لا بصارهم صورة عبرت الى انفسهم واصلواهم وان
 قرعت اسماءهم تسمة سبقت الى الحبوب سائرهم
 وان ورد عليهم صوت مزيج اودع اقل اودع ارباب
 تروى ذمهم ومشوقون ههنا لم يكن رباحهم لا
 الا به ولا طربهم الا به ولا فاقهم الا عليه ولا حزنهم
 الا فيه ولا شوقهم الا الى ما لديه ولا يبعثهم الا به ولا
 تروىهم الا بحاله * فنه سماعهم * واليه سماعهم
 فقد اقبلت عن غيره انصارهم وسماعهم * وكل الذين
 اصطفاهم الله لولايته واستلهمهم من بين اصفيائه
 وخاصته والصلاة على محمد المبعوث رسالته وعلى
 آله واصحابه ائمة الحق

كثير وعدها تشرح (كتاب سماعه يوجد) وهو ان من من ربح اشياء من كتاب الاحياء الامام
 عهده اسلام في طاعة ذات الاعلام محمد بن محمد بن محمد لعرضه اخته من راديس الحان ومتعه لاس
 لدايم مع الخور والولاد * بكشف اعقاب عن مخدرات تكرهه عطا اللام عن محمد بن ساراه بوجه
 لطيف يحصل روحا قصودا يعرفون رب العبود ومن يرضى الله له دي * حل انما دي وبه استمدادي *
 به خير ما موبوء وفي كل قول * فالرحمة الله تعالى (سم الله الرحمن الرحيم) تيمنا ذكره المكره
 واتساعه * ثوب القدر ثم عقبه بجمع من علة امره اللامعة وانما به يد كرمه ساراه
 ساراه كرو بشوق ارباب سماعته في معرفة ما تحفه وادب فقال (لقد لله الذي خلقنا من
 اوله ساراه) ما احدثهم بالالاء وادبهم بشوقه فلو لم يصدق قوله بجمعهم
 ويحويه (واستقرهمهم) اي وادبهم الى محبة * وسمهم (واربابهم بالشوق الى لقاء) اي معرفته
 وهم في هذا العالم (ومشاهدته) في حطيرة قدسه ولا تهمه لاحد بالام والكل (ووقف بشارهم)
 اظاهرة (وبشارهم) الباطنة (على ملاحظة جلال حضرة) اخذ معه للحضرة اسما من العيبا ملحق
 واسم * ذمنا الله واجب النصف شمسها والجمعة وهي مظهر الحضرة الاحدية وحجابها لغوتها
 رجوتهم من الانوار ههنا (حتى أصبحوا) اي صاروا (من تنسم روح الوصال) روح ما مع
 ما نأمله اسما ونوصل حضرة جمع (سكروا) جمع مكران واسكر عندهم عنه ورد قوى وهو
 على عارب والانداد وهو اموي من انسية وتزعمهم (واستقرت قلوبهم من ملاحظة صفات الجلال)
 اكل عوب القهر من حضرة لانه في وجهه تسمة بورد ذمنا (وايه) اي معية (بحري)
 جمع حري منجيه (لم يروا في الكون) ذمنا لم يعب والتهادف (شيا سوه) اي لم يعتقدوا اذ لم يقع
 بصرهم على شئ لا ذمنا به (لم يكرهوا في الدور) اي الذي والا حرة (الاياه) قل الله ثم درهم (ان
 سقطت) اي عرفت (لا صارهم صورة) حسية ونوعية (سبقت) اي ساروا (الى المتصور) هاجل
 بصر (بشارهم) وهذا هو الاء ساراه بشارته قوله فاستروا ولي لا صر (وابتعتهم بجمعهم)
 اي حرم من سكرام روحهم من العيوب في القرعة (سبقت الى محبة سائرهم) اي خواطر بطوسهم
 (واورد عليهم صوت مزيج) يقال أرغمة من مكاه ارجاؤه (ومقابل) وهو عساه يقال اقلعهاد أرغمة
 وفاق لا يطران (ومعارب) من اطارب محركة خطفة تسمة شدة حزن اوسرود قال في اصباح
 واهمة خد ما سرود (ومعارب) من الحرب بالسم نعم الحاصل لومع مكره وهو مستحب في
 اساهر وبعث اساهر (ومعارب) تيمنا من اهد اودع للمالعة (اودع) من شوق وهو
 برع اعص الى التي وندت به ابيه ومزقه (لم يكن اربابهم) بيه قال بعض ائمة اللغة لا يقال في
 معارب أرغمة فارغ ودل الخليل لوقيل كذب صواب واعتمده اعزى فقال أرغمة فارغ واشهور
 أرغمة سمع (ولا طربهم الا به ولا شوقهم الا به ولا حزنهم الا به) اي لا حله (ولا شوقهم الا الى
 ماله) من ادمه لاني (ولا استقرهم) اي حركتهم (الاله) حصة بعثت المحاصن (ولا تروىهم
 الا بحاله) فنه فالام على عريضة اي حوالى كرمه وقوله ادهوت الى امره عن الجهان است (فنه
 سماعهم وابه اسمهم) وفي الحديث الفديس اشارة الى ذلك حديث يقول ولا يزل العبد يتقرب الى
 بالمرات حتى تحبه * حسنه كست سماعه دي به سماعه وصره دي به بصر الحديث (فنه) اقل عن
 غيره انصارهم وسماعهم) اي تحت انصارهم عن اسطر لسواه وادبهم عن الاستماع من غيره
 (وتلك الذين اصطفاهم الله) اي اخذهم (لولايته) وهي بيم العدل بالحق عهده بسماعه بسماعه
 (واستلهمهم) اي مبرهم (من بين اصفيائه وصافته) فهم خلاصة الخلاصة وصورة خاصة (واستلهمهم)
 سكاله (على) سيدنا ومولانا (محمد مبعوث رسالته) الى نجوم الحق (وعلى آله واصحابه ائمة الحق)

وفادته وسلم كثيرا (أما بعد) فإن القلوب واسم تر حزان لاسرار ومعادن الخواهر وودعويت فيها جوهرها كطويت حارفي
الجليد واخر وانشئت كحبي الماء تحت تراء وندر ولا سبل الى سداقة خبايا لا تقو ادخ السماء ولا مهدى الى القلوب الامن
دهير لاسم ع فاسمعت الحوزة المستند تنخرج ما فيها وتفرح بها (١٥٥) أومساو بها ولا يظهر من لقاء

عدد البحر من الاماكن هو

کتاب تاریخ الامم و الملک

في معنى من القضاة في هذه

• ومعبارة مناطق • والاصل

مس السماع به الارض

حکومت و بہ ماہو لعاب

عجله و ادا کتاب و قلوب

ما لم يزل في طاعة الله

* -۲- غیثت نور دہلی

کام و گشتیم عن

مساویہ او اظہر من محاسنہا

وجوب شرح القول في

السمع والوجدان

ما فهم ما من الزوال

والأقرب من ذلك

من الاموال

• دمار طارق المص

حلاف العرب في أممهم

امامان و زان و امامان

دعویٰ ہوسم دلفی ماہن

(كتاب الأول) في رحمة

المعاني (المعاني الثاني)

في آداب السمع وشراف

هاتف بالرجدوى الجورح

مارقص والرقيق دغري

ادبیت (الکتاب الاولی)

ذكر اختلاف العلماء في

الرحمة الرحمة الرحمة

الحق (4.3) *

• (بيان فتاوى العلماء)

والمصروفة في تعليمه

وتمخرعه) واعلم ان السماع

هو أول الاسر ويتر اسماع

[illegible]

﴿ اِنَّ اَوَّلَ مَا دُخِلَ فِي الْبَيْتِ مِنَ الْبَنَاءِ كَانَ كَوْثَرًا ﴾

(بان أفويل العلماء) من دفعها ما دفت (والمعروف في تحليها وتعليقها) واعلم ان السماع هو قول الأئمة
وغير السماع (في الطبقة) في الطبقة (في الطبقة) وهو واحد (في الطبقة) وهو واحد (في الطبقة) وهو واحد
الاطراف المتحركة غير موروثة (بالاقتناع) (في الطبقة) (في الطبقة) (في الطبقة) (في الطبقة) (في الطبقة)
من الجسد (والموروثة) (في الطبقة) (في الطبقة) (في الطبقة) (في الطبقة) (في الطبقة) (في الطبقة) (في الطبقة)
هو أن يل لا عشاء كلها (في الطبقة) (في الطبقة) (في الطبقة) (في الطبقة) (في الطبقة) (في الطبقة) (في الطبقة) (في الطبقة)
عن المذهب (المعروف) (في الطبقة) (في الطبقة) (في الطبقة) (في الطبقة) (في الطبقة) (في الطبقة) (في الطبقة)
خبره فاما قبل المذهب فقد قل القاضي أبو العباس (في الطبقة) (في الطبقة) (في الطبقة) (في الطبقة) (في الطبقة) (في الطبقة) (في الطبقة) (في الطبقة)
سبح المذهب والدما قبل من سنة سنة ٣٤٨ و٣٤٩ مع خبر جاب من أبي أحمد العتيربي وبسائر من
المسكن المسكن حسني وعليه ثقة ومعداد من له رواية روى عنه الخطيب أبعدازي وأبو اسحق
شبرازي وهو شخص تلامذه وأبو محمد بن الأتومسي وأبو نصر الشبرازي في حاشاء آجرهم مؤلفون

قال في القاب تسمى الوجوه والوجوه هي الاطراف المتحركة في موزونة تسمى لاصطراب وامامور. وتسمى شعبي والوجه هو
المد المحكم السماع وهو الاول في بعض النسخ. قال في معرفة من انده فيه ثم ذكر الذين على اربعة ثم ردهم على ثمانية لقائلون

ينحصر به فاما نقل المذاهب فقد حكى القاضي أبو الطيب الطبري

[illegible]

هو أبا جوحى من رضى الله عنه
عنه كان يكره ذلك ويعمل
سماع الفتاه من الذنوب
وكذلك سائر أهل الكوفة
سفيان الثوري وحسب
وابراهيم والشعي وغيرهم
في هذا كما نقله القاسم
أبو الطيب الطبري

أيما جعل الله وقال فصل من عيأ من الجماعة رمية الرماح صحت الجماعة مقسدة للقلب مستحقة للرب
وقال بعضهم أياكم والجماعة يريد الشهوة ويهدم المروعة وأنه يسوق عن الجرو فيقول ما يفعل أسكر
وروي عن الحسن أنه قال ليس الذي من حبه المسلم والمسلم الذي من حبه الله عليه وسلم أنه سمع الشمر
لا يدل على إباحة الجماعة حبه وحسنه ومحبته من غير أن يصير جماعة بالحق وإن تصف المصنف وتذكر
في اجتماع أهل الرماح وقعودهم في حبه واشتباة شياسته وتزور في حبه هل وقع مثلي هذا الخلق
والهيئة بمحضته صلى الله عليه وسلم وهو استقصى وقوله لا وعدوا فتعجب لا تنفعه لاشتباهات يسكر ذلك
من حاله صلى الله عليه وسلم وأحبه ولو كان في ذلك نص لا تطلب ما هم به وكثير ما يعلق الناس في هذا
كأن أحسن عليهم بالسلف لما صير يخضع بالتأخير من مكان لسلف أقرب عهدا إلى رسول الله صلى الله عليه
وسلم وهديتهم تبعه مدي رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم ذكر عن عبد بن عروة بن الربيع عن حذيفة
أنه سمع من ابن عمر في الإسكندرية من ينساق عند فرارهم يفر من وكدا من ابن سيرين في الإسكندرية على مثلهم
ثم قال وأما إذا انصرف إلى السماع من جميع من الأمر فترفع وجهك إلى الله وتعين على أهل الجماعة الإسكندرية
ذلك من غيبة الإسكندرية فيكون النظر إلى الأمر الجليل وقال جماعة كل من يراه بها أو يهابها أو يهابها
بها وقال بعض المتأخرين على ثلاثة أصناف صنف سطر من وصف يصالحون وصف يعملون
ذلك العمل فقد تعين على طائفة صوفية الاجتناب عن مثل هذه الاحتمالات ونفاه مواضع أنهم قدوة
لا تاركت على اجتناب السماع وأحد الخدمه هـ كلام الشمر وروي باختصار وقال أسد بن
حسان في جواب دوي روى عن أبي السماع فقال هذه مثله خلافة تباين فيها بطريق تدبرها لا يوجد
في غيرها وصف فيها بقاء تصائب ولم يتركوا فيها من ماله لا يخص بقول فيها ليس على أروعه
أقسام فرقة استخسفت وفرقة تباينت وفرقة كرهت وفرقة حومت وكل من هذه الفرقة على معنى فهم
من أطلق القول ومنهم من يذمه شره وسب لا تنبذ النقص في هذه الأقوال وترجع بعضها عن بعض
لأن هذا الخوف ليس واردا موردا تصيب بل مورد لا تنبذ لدى حرب أعداءه ولا اختصاره يقتصر على
سكابه إذ ذهب الأربعه مما لو حبت رجاء الله ورجاهه حب سببها ذهب وقوله فيه أعط الأتوال وقد
صرح بحبها بالاسماعه فسق والتذذبه كلفه وأمن بعد ذكره بأنه وإنما لا يرجع الله فانه سبب
عنه قال إنما يفعل بعد الفسق وفي كتب أصحابه إذ استمر حارة فوجدوا مع قوله أن يرد بها بالعب
وأما أحد من حبل رجاء الله من أنه عبد الله صلى الله عليه وسلم فيلجأ إلى العبادة يمتد في قلبه ثم كرفول
مالا إنما يفعل بعد الفسق وأما الشافعي رحمه الله فقد قال في كتاب أدب القضاة أن الله له يوم مكره
بشبه الباطل وقال لأصحابه عصر خلعت بعد ذلك أحدثته الزبدقة سمويه العبد يصدوبه ليس عن
انقرابا إذا كان قوله في التعبير وهو عبارة عن شعير من الذي يدعي المعنى به صرب الحاصرون
بصبي على نفاع أو محبة صربا موافقة للأوراب الشعرية طلبت شعري ماذا يقول في السماع لواقع في زمانها
من قال بإباحة هذا النوع فقد أحدث في دينه ما ليس منه انتهى باختصار (وقال) الشيخ (توضيح)
محمد بن علي بن عطية الحارثي البصري (أسكر) رجاء الله تعالى في كتابه قوت لقلب (إباحة) سمع عن
جماعة من السلف (وقال سمع من الصحابة عند أبيه من حقه) من طالب أحد الجواد بن هاشم ولد
يارض الخيشة وأمه أسماء بنت عيسى بنو سمة شاذي وهو من نساء روى له الجماعة وقال الشيخ كمال
الدين أبو الفضل جعفر بن عبد الله في الامتناع وأما عند بن جعفر بن أبي طالب رضي الله عنهم
سماع الجماعة مشهور ومستفيض فلهذا كل من أمعن في مسألة من الفقهاء على أهل التارخ
الاشتباه وقال ابن عبد البر لا ينبغي الاستيعاب أنه كان لا يرى بالجماعة عيانا وقال الاستناد يومئذ بالبعد الذي في
مؤلفه في السماع كان عند ابن جعفر مع كبر شاة بصوغ الألفاظ الجوارية ويسمونها من علي وأرو

ونقل أبو طالب الإسكندرية
السماع عن جماعة وقال
سمع من الصحابة عبد الله
ابن جعفر

وروى بن جرير بن سكار سنة من عذته بن جعفر راجح لي من اجل جيله يسمع من قبل حلفت انما لا تعني
 لا حد الا في شئها وعذته وراثة ابن سكر عن يمينه واثباته سبعة مائة (والمزب) هو عذته بن
 ابن الزبير بن العوام بن خويلد بن أسد بن قريش الاسدي أبو بكر الملقب بـ "معاوية" سمعت أبي بكر الصديق
 وكان فصيحاً ليس وشجاعة يبيع له الخلافة بعد موت يزيد معاوية وقتله الخراج بمكة في أيام عبد الملك
 ابن مروان سنة ثلاث وسبعين وروى له الجماعة وروى الشيخ تقي الدين من طريق العبد في كتابه اقتصاص
 لسواج السد عن وهب بن سنان قال سمعت عذته بن الزبير رضي الله عنه يترى ما بعد ما قال عبد الله فلما
 سمعت رجلاً من المهاجرين الا وهو يرمي وقال امام خرمين واسم أبي للم ابن الاثنت من أهل التواريخ بقوا
 به كان عذته بن الزبير حوار عقوبات وبن ابن عمر دخل عليه فرأى لعود فقال ما هذا يا صاحب رسول
 الله وسأله له فتأمله بن عمر وقال هذا امر ابن ساري فقال ابن الزبير وزنه العقول وحق جميع القضاة
 أيضاً الشيخ راجح الدين الرازي من هذا كيد الادب في الامتاع (والمعزة بن شعبه) من أي عام من مسعود
 ثوبه عذته النقي كان بعد من دهان اعرب تقدمت ترجمته فعولها في كتاب السكاح وقد حكي جماعة
 شيخ راجح الدين الرازي وغيره وكان كثير السكاح وانتهى به (ومعاوية) من أي شعب الاموي روى
 ابن قتيبة بسنده ان معاوية سمع عذته بن الزبير ينادي على العود فطار بدنه ودكر حكاية متداولة وسانها
 أيضاً بعد في اكمال وقال من قمت في كتاب لخصه دخل معاوية بن عبيد الله بن جعفر بعوده فوجد
 عذته حارثة في حجرها عود فقال ما هذا يا جعفر فقال عذته حارثة روي عن طريق الشعر بن زيد حارثاً
 الحسن نعم قال فلما قل فركت العود صحت

ابن عذته شكر لابي جعت * ما لفض من قادمات لراحم كاجسم
 وحديث من مال ما قد كان حقيقه * طول لراحم وعصره الدهر وتقدم

قال فرك معاوية رجلاه فقال له عذته بن جعفر حركت رجلك فقال ابن الكرم طروب وشكر المار وروى في
 الحاوي بن معاوية وعمر بن عاص مصاب الى عذته بن جعفر استكثر من سماع لعنه واقطع اليه
 وشغل به مصاب اليه بكما في دله لما دخل عليه سكت الحاوي فقال له معاوية من من برحمن الى
 ما كن عليه فرجع فعقب فطار معاوية فرك رجلاه على اسر بر فقال له عمر بن جندب تلحاه احسن
 حالاً من فقال له معاوية قال بن عمر وهو ابن الكرم طروب (وعبرهم) منهم ميراثوس بن عمر بن الخطاب بقوله
 بن عبد بن رواح طاهر في صفوة التصوف ومنهم عثمان بن عفان قال ابو ودي في الحاوي وصاحب سيدان
 وعبرهم انه كانت له حارثان تعبانه فاد كان وقت الشعر قال لهم ما كان هذا وقت الاستعمار
 ومنهم عبد الرحمن بن عوف رواه أبو بكر بن شيبة واس عبد الله بن المروان بن جرير بن سكار وعبرهم ومنهم
 أبو عبد الله بن الجراح رواه البيهقي ومنهم سعد بن أي وقاص رواه ابن قتيبة في كتاب الرخصة ومنهم أبو
 مسعود البدرى رواه البيهقي ومنهم لال المؤيد رواه البيهقي أيضاً ومنهم عذته بن الزبير رواه ابن عبد
 البر ومنهم أسامة بن زيد رواه البيهقي واس عبد الله بن جعفر حركت رجلاه فقال ابن الكرم طروب وشكر المار وروى في
 الله بن عمر رواه ابن جاهر وابن حزم واس أي الدم ومنهم ابراهيم بن مالك رواه أبو نعيم الحافظ واس دق
 لعبد ومنهم عمرو بن العاص رواه ابن قتيبة وقد تقدم ومنهم اسمعيل بن شير رواه صاحب الاغاني وصاحب
 العقد وشارح المقتضب ومنهم حسان بن ثابت رواه صاحب الامي ومنهم خواتم حيدر وراجح من المعروف
 رواهما البيهقي ومنهم عبيد الله بن عمرو رواه الزبير بن كاري الموقبات ومنهم عائشة بن سعد بن قتيبة وودن
 أحاديث كثيرة في سماعها (وقال) أبو طالب بن كجر حه الله تعالى (قد فعل ذلك كثير من السلف الصالح
 حماد بن) كما تقدم بيانه (ونابى باحسان) وحسن منهم سعيد بن المسيب يوصي المثل في الورع وهو
 فصل القديع بعد أبو يس واحد من فقهاء السبعة وقد جمع له جماعة واستاد سماعة قال ابن عبد البر ذكر

وعبد الله بن الزبير والمغيرة
 ابن شعبه ومعاوية وغيرهم
 وقال قد فعل ذلك كثير
 من السلف الصالح حماد بن
 ونابى باحسان

جميع ما في هذه قوائم الطعام نون، كاري، دجاج، عجة، فلفل، صلصة، خبز
عمره بماء وتمر، عصير، لبن، زبدة، شحم

ولا زال فخر من هري وحق * عليه من لومى خود و دواى

فاسمع حسان يقول قد اراني هنالك جميعا بصيرا وعيانا سمعان قد مكنت اسكتت عيسوا داعية يتكروكت
أرى عبد الرحمن ايته اذا سكنتنا شبير البهال عبيد كرك ذلك ايضا صاحب الذكر فالحدوية والميردي
الكامل واس المير زمان ومال القاصي فريح فقل عنه لانه فومصورا بعد ادى في موافقه في السمع
انه كان صومع الا لحن وبه ههه هاهن الفيات مع حالته وكمرشاه وماعيدس حبر فقال الحاض محمدس
طاهر بسنده الى الاممهي قال حدثنا عمر بن الجوزي انه حدثني امرأه عمر وس لاصم قالت من رايته نحن
حور اسكتت سميدس حبر ومعد حاربه نعمي ومهه هاهي تقول

لئن فتنی وہی بالامس وقت • عید وادھی قدولی کل مسیم

والتي هم اقرباء واشترى به وصال عواني بالكتاب المسم

فقال سعيد تكلم من تكلم من وراء أيبس العا كهي في مار يكة واس السعدى في دنل بدبل وهي
في الاصمعيان اقدم مع سعيد عما عا في ولم يسكر عنها لها وساد كرت ما لم يكن انكر علب القول ولم
يسكر فعلى مع رده وقشفه وصدرته الى انكار ما يسكر واما الشعي فهو من اكار شاعين عفا واما
فقد حكى عنه لاسناد يوم يصوره كاب يقسم لاصواب الى الثقبيل الاول والى انقبيل الذى وما بعدهما
من المراثيب وقال الخادما بخدس طاهر في كلكه صفوه انتعوى قال لاصمعي جدته عمرو بن نيزانة قال
مر اشعبي بخاربه شعبي وفتى الشعي لى وفتى الشعي بكتب فقال لشعي قولى

* رفع طرف اليها * وهو في لاصحه يسودها من الله في اثار الدليل سائده واما عند الله من
 محمد بن عبد الرحمن بن ابي بكر اعراف بن ابي عتيق فقال الاستاذ انتم صو ركاب فيها ناسكاني وبعده
 اثنان مناء وقال الربيع بن كازي الموفيق حدثنا عتبة مولا لانه طمة من عمر بن مصعب بن ابي
 أم سلمة بن بنت رفع ابن اسامة بن قنقل على حارية بالمدينة فسمي بها يعني لاس سرج

ذكر قلندركرام زيد * والمطالبا بالشه شهيد الركاب

ويعمل طائر مهاجرا • القوي من طينها امتان

عَلَّامٌ دَقِيرٌ لَهُ لَوْعَدٌ • دَالٌ مَهَالِي مُتَبَاعٍ رَابِعٌ

بني في دهمه وياخره دي • من كف حده دة بحساب

مسألة ١٥ أي عتيق ابن نديده مات بخراسان من عهدها وركب تجاراً قدم مكة وأخذ من سرج وأدخله ٢ ما
وهيهاتم ضاعه اسما وقال هذا يعني أحب أن نسحق معنوسم عفتت اعم في غيره ما عده يعني أيا ما ذكرها
لو يبرهنا أنه ثبت بعده فقال له اس في عتيق خذ عليلي. تعرف من اس سرج وساق صاحب الاعلى به حمله
وبالجملة فسمعنا من اس أي عتيق كثير مشهور لا يختلف فيه أهل الاخبار مروي ما ساعد حيداد وكان كثير
السطا والخلاعة مع عطفه وسلكه وزهد وعبد الله في الشجاعة في الصلح والامانة من غير ما حدهو
من أكابر التابعين وهو مع علمه ورعه وعبادته ومعرفته بالسنة والاكتاف قد قال الاستاذ ادا بر
مصورانه كان يقسم الاصوات الى اقليل والاول والى شغل الثاني وما بعده من المراتب وقال البيهقي
بسند الى ابن جرير قال سألت عطاه عن النعمان يا شعر فقال لأرى به يا امام يكن خشا وروي اس قتيبه
بسند الى ابراهيم المحرومي قال أرساني في الى عطاه من غير ما ح أسأله عن مسألة فابتغى فوجدته في دار
النعش وعليه ملحمة معصفرة فقالوا له يا أبا محمد لو أدت لنا رسلنا الى العريض واس سرج فقال افعوا ما نتم
فيغثو الهم ما قصروا وغيا وعطاه يجمع ما حقي اذا ماتت النفس قام لي منزله قال اس قتيبه واختلف عنه

أخي حبيفة العبد فقال أما أنا فوددت أن أرى عينا لأرسلني وحلف عني فدخلني إلى موضع فيه جماعة فسمع
وذكر كرايس قتيبة أنه ذكر عند أبي يوسف العبد قد كره قصة جارية حبيفة التي كرهها وهي ما حكاه ابن
قتيبة وغيره عنه أنه كان له حار وكان كل ليلة يعي

أصاعوني وأي فتي أصاعوا • ليوم كريمة ووداد نعر

وكان أبو حبيفة يسمع منه وأنه قد صوته فسال عنه فقبل له أنه قد دخل في الليل ومعه في بعض الأمير عيسى
فداس عمامته ووجهه إلى الأمير وتحدث معه فقال لا أعرف ما اسمه فقال أبو حبيفة اسمه عمر وقال
الأمير فطلق كل من اسمه عمر ووافق لرجل فداخره قال له أبو حبيفة فسمعت فقال لي سمعت وتعام
هذا أنه قال له نصراني ما كنت عليه وندم من ذلك في قصيدته أبو عمر يوسف بن هريرة سكتي
المعروف، الرمادي على ما ورد في الحافظ أبو محمد عبد الواسع بن علي السهمي أمرا كشي صاحب كتاب المذهب
في أخبار أهل العرب والقصيدة أولها

لحبيب الشاربين بضيق صدرى • ويوفيني تلقى بهم بعض

قال أما حبيبه وهو عدل • ورف من القضاء مبرهن

وقتيه لا يدب به قتيبه • دد كره قياض أنى سر

وكان له من الشراب حار • يوم من معر ما موثر

وكان ذا شئ عسى به • فاصاع سمع من آل عمر

أصاعوني وأي فتي أصاعوا • ليوم كريمة وسر

فسمعت من ذلك الجار حن • ولم يكن لأمام يدك يدرى

فقال وندم مني أيل دون • ولم يسمع غنا عليلت شعري

جاري مؤنس لبلاءه • لحبر قطع ذلك أم لشر

فما نواه في محض عيسى • قوته ليل وهو يسرى

هذي بالسورة وهي ما • يكون ربها جليل

ديم حار عيسى بن موسى • فلاقاه بأكرام وبشر

فقال سمعت في حار اسمي • بعمر وقال بطلق كل عمري

وقد سمعت هذه الحكاية وقصيده أنه كان يسمع اليه ولم ينهه عن الغناء فدل على إباحته عنده فإن
استماعه كل ليلة مع ورعه وزهده يسع أن يجعل على الإباحة وما ورد عنه بخلافه يعمل على القضاء المقترن
بشيء من الفحش ونحوه كما بين القول والهمس على أن يحرم أحد من مقتضى قوله لا منعه فيه
علمت ورويت في كتبهم ولا دلالة فيما أخذ منه لاحتماله وحرفه هذا الفقه السكول الأدوي في الامتناع ذلك
وذكر صاحب الهداية في باب الشهادة ولا تقبل شهادة ناشئة ولا معصية وهذا أيضا لفظ بقدرى فخلق
ثم قال ولا من يعني الناس دور دانه شكر أو بعلم ذلك من قوله معصية فأنشج ابن إمام في فتح القدير أن
لوجه أن اسم معصية ومعنى انما هو في العرف لمن كان له معصية التي يكسب بها المال فلهذا المذكور
هنا مع غير أنه خص المأثم به ليوافق لفظ الحديث مع أنه لا يثبت له من تلك المعانيات ومعلوم أن ذلك
لو صف انتمني لا لوصف الاثمة ولا لتعني مع الاثمة لأن الحكم المرتب على مشتق انما يعبد أن وصف
الاشتقاق هو العلة فقط لا مع زيادة أخرى ثم هو من المرأة فخص لرفع صوتها وهو حرام ونسوا على أن
العبى هو أو الجمع المال حرام الاختلاف ثم قال في التعني لا لسماع نفسه والدفع لوجنة خلاف بين المشايخ
ممن من قال ان يكره ما كان على حيل الهواحدة جابر بن روي عن أنس بن مالك أنه دخل على نوح
لبراء بن مالك وكان من ردها المعصية وكان يعنى وبه أحد خمس الآفة سر حصى وممن من قال يكره

جميع ذلك وبه أخذ جميع لاسلام وبجمل حديث لبراهن مالك به كان يشدد الاشعار المباحة التي فيها
الحكم والمواضع فكانت ليعا العشاء يطلق على انحراف يطلق على غيره واشدد لياح من الاشعار لاياس به
ومن المباح ان تكون فيه صفة امر أو صفة محالة بخلاف ما اذا كانت تعين الحاجة فقد عرف ان المعنى المحرم
هو ما كان في اللفظ مالا يحل كصفة اند كروا في العينة الحية ووصف الحية ووصف الجر الموهج اليها
وبه عام لم يردى اذا اراد ان يحكم به هجاءه الا اذا اراد ان يشعر للاستهانة به أو نعيم فصاحته نعم
اد قبل ذلك على الاهلي امتنع وان كان مواضع وحكلا لا تلاب بنفسها لاي المعنى وفي المعنى الرحيل
الصالح اذا تعني شعر به فحس لا تطل عدالة وفي معنى من قدمه الاهلي نوع محرم وهو الا لالت
المطربة وساج وهو اندى في اسكاح وفي معناه كان من حادث سرور ويكره عيره وفي الاحساس
وسل محمد بن شعاع عن الذي يترجم مع بهه فالا يقدح في شهادته اه كلام من بهمهم ثم قال الادوي
واما الامام مالك رحمه الله تعالى فقد ذكر في قصة ابراهيم بن سعد ما وقع من مالك يعني ان ابراهيم سأل
هل لعن عن مالك بن أس في ذلك شيء فقال لا والله الا اني أسمع مني منهم اخبروا في مدحة كانت
في بني يربوع وهم يومئذ جله ومالك قالهم من فقه وتمر معهم دعوى وعبدان يعنون من اربيعون ومع
مالك دفع من بيع وهو يقنهم

سليبي ازمعت بينا * وابن ثقاؤهم اينما * وقد قالت لاثواب

لها رهبر تلافيا * تعان فقد طما * بد بعين تعابها

وقد حكى صاحب الاغانى في ذكره حذوية به بيع من يعني شيئا على غير انصواب فسأله ذلك الشخص
ان يخبره بالصواب فاحرج رأسه من كثرة وعناءه في الصواب فله بعبده فقال حتى يقول أحده عن
مالك بن أس وحكي الامانة عنه أو انه سمع الشيبيري والاستاذ بن منصور وبقوله وعبرهم وسالت
حاشية من فضلاء المالكية هل له نص في خبره انما فقالوا لا وانما أخذ من قوله انه لا يصح بيع الجارية
البعية عن ائمة معينة ومن نصه في الحاربة انه داو حده معينة كآلة الرد وهذا لا يدل على التحرر ثم قاله
بحور بن بكون عنه حلالا لبيع البيع لامرأ حراما لكونه غير مصطوا به لا يعلل بالعوضه ثم روى
عن عبد الله بن الفضل بن عمرو ولا يصح عقد عيبه بيع ولا امره وبذلك كراغص في عيب في التمهات مع
جدة الدف مع انه قول بائنه وقال ما كل مباح بحور اربعة علماء ومالك بن عبد الله قد حكى ابن رشد عنه
في القدمات في روايه ربا عنه انه يرى في أمة النصرى وأمة النجدة فان أمة النصرى يعايرهم الولد
واختاره ابن رشد وقطع ابن الموار نعم عدم الرد وقال صاحب الحرات ما لا كبرد الحار به بالعناء ولا يرد
ابعد هالاب انما يدل على انه صابنها ولو كان الله حراما لرد العبد ايضا ثم تقدم بتسليم ذلك كنه
يدل على تحريم عبا عبا خاصة لا لا يحل أن الله نفسه حرم ربا هو لا حل أن العباء من الله
يدعو الى العساد والاحساد ولذلك صرح ابن العربي لمالك بن به بحور لارحل سماع عر به و باعته فاذا
لم يكن له نص في المسئلة ما استطاعه غير محله اذ هو محتمل وما قل عنه بالاحساد انه مثل عنه فقال انما سمعه
انفسا محتمل وانه لا يجوز تحمول على عبا يقتضيه مسكر ويحويه جعاس لقول النبي تدماها التي هي
مريجة وأما قوله انما سمعه السابق محتمل ان الذين يعهدهم ويعرفهم بهه عبا وعدهم كند
لا يدل انه اراد التحريم كما اذا قل ما تقول في المقرح في البحر فتقول انما فعله عبا أهل اللب وأهل
احساد فلا دلاله على تحريم درجة البحر وقد قال ابن العربي ان علماء به محمد بنهم كانوا اذا وقع البيع ضاع
فان ولو كان حراما لم يقولوا يصح وأما الامام الشافعي رحمه الله تعالى فسيأتي الكفر من عبا عن عبا
أنما ساق اصنف * وما لمام أحدهم حصل رحمه الله تعالى قتال أو الوفاء عن عقيل في كتابه المسمى
بالفصول بحث الرواية عن أحدهم مع العباء عن الله صرخ وقد قال أو حسان فعله بصف ابيه مذهبا

وهي الهى عن الاسناد في هذه لاوى وهي ان يحمل في الماء شيئا من تمر أو زيت نحره ويشرب لانه
يسرع فيه الاسكار فيصير حراما ثم هذا الهى كافي في قول الامام ثم نسخ في صحيح مسلم من حديث
بريدة كتب فيتميم عن الاسناد الا في الاسقة في تسدوا في كل عام ولا تشرى وامسكرا وهو مذهب أبي
حنيفة واشد في الجهور وذهب في الهى في الهى ما فيهم مالك وأحمد وأبو حنيفة حكاية لحدسي عنهم
(يعني هذا أن مشاهدة صورتهان ذكرها وهذه العلة في رواية لاولي ديس فيها عناية في الدلالة
في رؤيه لقبيته) وهي ان حصة في شرب فيها المسكر (و) سائر (وي) شرب من حيث
تد كبر من كان كالمسماع يد كرا لشر من كبر يشوق الى حر عدم ان السمع شرب فهو
مهي عن سماع لخصوص هذا لانه (و) علة (لانه) اجتماع بينهما صاوم من عادة هل
المسقى) والعجور (جميع انشدهم لان من نشه يقوم وهو منهم) رواه أحمد ووداد واسرا في
الكبير من حديث أبي عبد الله الحرابي عن ابن عمر بن عبد الله بن مسعود عن النبي عن الحسن قال لما
تشبه وجعل يقوم الا كان منهم (و) هذه علة قول من السنة مهم ما ضرب شعار الاهل البدعة خوفا
من تشبههم) وهذا هل ارفع عن بعض ثمة شفعة انه كان قول الاول في دفع اليدين في الصلاة في
دبر يميني دبر الخلع قال به صار شعارا لارادته وهه لانه كثيرة يمكن قد ينسب ليس كل ثمة هه الهى
يحرم معاله على غيرهم وهو كان هه امرا كان يصرب بالهوف والنسبة حرما وكان يحرم تحدد
انظر في المستعملة على في حر كفى ولا قدح (و) رقة عام الا ان كذلك حتى لو مشع (و) عدم
الجر لانه قصتها كان بها يحرم في معتبر لانه فصل ذلك وكذلك ان يحسب من سعة لها
لا تشرى ولا يكاد تفارقها كنهه يحسب شرب خصوصا لوردها شرب عرود ووروده وبنار
اذ جاء في شهر الصوم كيقال بعضهم مثلنا من ذلك

وما عذب الله العصاة عذبا ما • أدب ابل ورد في أو اخر شعبان

ففي هذا ان مشاهدة
صورتهان ذكرها وهذه
العلة تفارق الاول اذ ليس
فيها اعتبار لانه في الذكر
اذلاله في رؤية القبيته
وواني الشرب لكن من
حيث انشدهم كرهها فان كان
سماع يد كرا لشر
تد كبر اب-وى الى اخر
عدم من ابل ذلك سمع
شرب هو وهه ع-س
السماع لخصوص هذه
العلة فبه الثالثة لا اجتماع
عليها لان صاوم من عادة
هل المسقى جميع من التشبه
مهم لان من تشبه يقوم وهو
مهم وهذه لانه يقول
بنزلة السنة مهم ما صارت
شعار الاهل البدعة خوفا
من التشبههم وهذه العلة
يحرم ضرب الكوبة وهو
طبل مستطيل دقيق الوسط
واسع الطرفين وضربها
عادة الحشيش ولولا ما به
من انشده لكان مثل
طبل الخج والفرو

فلم يحرم ثمة من ذلك لانه شفه غير معتبر في كل (و) هذه علة يحرم ضرب الكوبة (و) صم
(وهو طبل مستطيل رفيع نوس واسع يرد من عرب وصرم علة الله من) في ذلك وقت (ولو ما به
من تشبه كان مثل طبل الخج وعرود) اعلم ان الكوبة هي مثل منصر معقوف الطرفين بخلاف الهى
صريح به شفعة ان لصر به حرام ونوف مام لحر من به وقال ان صحت حديث عيسى قالوا قد صحت
لم تعرضه ولوردها الى المعنى فهو في معنى الذي وليت روى في ما يقتضى الحجة الا ان الحشيش
هتادون الصرب من ابل ولعب بها قال والذي يقتضيه رأي من ما صار به حرام مستند في حاشية
ويشتم على الشرب ومحنة هه هه هو لحرم وما ليس كذلك واهى معنى لا يقدح في تطرب وان كانت
لاناد في معاني معنى الذي والكوبة في هذا المعنى كالذي كان مع فيها تحريم حرمة ولا يوقد او قال
شاورح شمع من الحباله ان اجد فان كرهه انطس وعوا كوبة وقد خرج ثودود من حديث ابن عمر
من هو عن النبي عن جر واسبور والكوبة واخبرنا عن حديث ابن عباس ثمة حرم جر واسبور
والكوبة وقال كل مسكر حرام وقد جاء في محو عن هذه علة اند كورة ما لا سمعها شعار الحشيش
فان يكن في عصر الاقامه فحصر به ولا سمع كل ثمة في فقهه المحسوب يكون حراما ولو كان ذلك كذلك
لحرم على رجال على الثياب حرقه فالحشيش انشدهم وان كرههم على لون وانما يجمع انشدهم في
لافعال لخصوصة لهم باسم انصواء ولا يفرقون ابل ان كوبة لم تحرق موضوعها في لاله في
بهاق الرخشري الكوبة الردوين بطس في اصل لان طرس الكوبة اعطى على ما قبل رية لا يرد
وفي المصباح الكوبة الرديفية اهل اليمن عن أبي عبيدة وحكام البيهقي عنه أيضا وقال ان الاعراب الكوبة
الردوي بالاعطى وقاب يبرط وهذا أصغر وهه الخطى عظم من قد يكونه اعطى بل هي الرد

أن يكون ماسقاً متجوهر ماسقاً ولا فاك كان معجزة فيسبى أن يكون كبحور في بحر حار
 في السطوح نقل من المعرى الاحجاع على لغز معاصي على المعوم دخل الحق التعريض بالنعري في فالد
 بحري على قياس قواعد المالكية الحافرة بمسألة الراجعية والمقرون عن تقاضى اس كبح
 التعريض ليس معجزة وقال الرقي يشبه أن يكون شعور والدي فله من كبح فليس فاهم لم يحجوا
 التعريض في باب التعريف معقداً كناية وكبير حق بالنعري من حيث المعنى عند ريدى في النعري
 ليس في التعريض فاهم النعري في فهم كل أحد وبقله و يعرف النقص ودية وليس كذلك التعريض في نقد
 الثاني التشبيب بامرأة معيبة والمنعوبة ان تكون تحسب وأبرأ حجة كز وحبته وأشته فان كانت
 تحسب فثبت م ووصف اعصها الماخذ وكبحها لم تعرو في اسبابه في شرح الهداية من كتب الخفية
 من الشعر اذا كان فيه صفة من معصية وهي حجة كره و بان تأنيده لم كره بان كانت من معصية كره اه
 وما عبر الاحدية منه خلاف في مذهب و ايراد الرقي في عدم حوار وقال الرومي في المعجزة بحور
 ان يشب روجته ومنتته ولا ترد شهادته فله بامة الانحباب في تلك القيمة في تمامه سابق مصنف القيد
 انما يكذب فاذ كذب لساغري في معجزة ان يكون كبح فله على نوع من المعجزة ولا فاك كبح حار
 وان معصا الماخذ اذ كذب في حرج اشئ عن حلالا كان له حد لا سعة وكبح ذلك فاقول فصل
 والاف الماخذ فصل وما دام كبح على نوع من المعجزة فقل الرافعي عن هورات فعبه به حرام وادعى
 انه الاصح وبه ظهر المعنى كسائر نوب كبحه قبل عن نقد روي كبحه فلا بد من كبحه لا بد من كبحه
 لان الكاذب هو ان كذب صدق وانما كبحه بخلافه ان كذب تحسب من المعجزة وكلام لا تحقق
 لم كز وقال الرافعي بعد صفة وهذا حسن ما ع ودد في كبحه عليه فان دللنا في قلبه وكثيره القيد
 راسع ذكر الحدود والاصراع والحدود وكبح ذلك قد ذكر في معجزة من ذلك فله خلاف في المصنف
 به لا يحرم شرط ان لا يكون في معنى وكلام الرافعي في كتاب اسس يفهم انه مكره وكلام الحما له
 يقتضى عدم حوار ذلك وصرح به صاحب المتنوع م و في فتاوى اصدد شهد من طهفة انه شعر
 الذي يشبه ذكر الجرح والفسق وكرامه لا يكبر وكذا في فتاوى فاضل صاحب الفيد الخامس ان لا يكون
 التشبيب بمرءة كان في معنى فالد في قوله الرقي به حرم فان كان في غير معنى فثبت به وكرامته له
 فقال الرومي في المعجزة حرام معقوبه وقال المعوى وعبر لا يحرم وهذا هو الذي يترجم على
 محم معص وقال الرافعي على قياس ما ذكره الفعال وصيدلاني في مسئلة كبح أن يكون التشبيب ماسقاً
 واعلم ان غير معين لا على بعدة في دعوى الشاعر بحسب اسكلام لا لتحقيقه وهذا الذي يحجها هو ما
 (والحق فيه ما قاله الشافعي) رضى الله عنه (انما الشعر كلام حسنة حسن وديعة معجزة) ودد روي
 ذلك اصابع اسس من رعي لشعبي كبحه اسس من رقي وفسل وفسل اسس من رقي وفسل وفسل اسس من رقي
 ان شعر وذللكما كان حكمته ومساحاس اعول وهو كاسكلام يوجد منه على ما يوجد منه ويكره منه ما يكره
 منه وليس أحسن اصحابه لا ودد قال الشعر أو نقل به أو سمعه في رصيه ولو لا ذلك لما كان مسامحاً اه وقد
 أخرج بسبق في السبب هذا حديث من روي عن عدة طرق و صححه به من روي في خرجه في الموصلي من
 حديث عائشة كانت سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن شعر فقل شعر كلام حسنة حسن وديعة
 ومعجزة واصله حد وأخرج البخاري في الادب المفرد و بغيره في الادب من حديث عبد الله بن عمر عن
 شعر فقل الشعر كلام حسنة حسن الكلام وفحة كقبح كلام وكبح لما ورد في الحزى والرومي في
 المعجزة الشعر ينقسم الى محرم ومباح ومستحسن والمستحب على قسمين الاول ما حذر من لا حذرنا من
 ما حذر على مكلام الاحلاق ومن المستحب مدح الايام عليهم السلام والصالحين وأهل التقوى وأما ما
 ذلك ولا ينبغي ان يحذر من الاحسين وقال أبو محمد من حرم في رسالته في مراتب العلوم انه دعا الى الاسان

والحق فيه ما قاله الشافعي
 ورحمته الله تعالى فقال الشعر
 كلام حسنة حسن وديعة
 معجزة

لنحاري فقط بيس عند مسلم انه ووجه الاستدلال منه ان الذي كبروا بلاد ومع ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فآخذه عليه قال اسعدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم سمعوا وكرهوا سندوهن لا يتقيد
موضع ارفع من هذا (وكأن رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اللهم) ككتف انصوب اي (مع القوم في
بنه المسعد) النبوي (وهو يقول)

(هذا الجمال لاجل الخير * هذا أثر وبنوا طهر)

وقال انصورة أخرى اللهم ان العيش عيش الاخوة * فارحم الانصار والمهاجرة

(وهذا في الصحيحين) قال امر في البيت الاول انفراد به اخرى في قصة الهجرة من وابة عروة مرسل
وفيه بيت الثاني آية الاله قال لا حيدل لعيش متدل شمر وحل من اسلم لم يسم ل قال بن شهاب
ولم يسمع في الاحاديث ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بيت شعر عام غير هذا البيت وبيت الثاني
في الصحيحين من حديث ثيس بن عكر وروى رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول

اللهم لاجل الخير لا تحرو * فارحم الانصار والمهاجرة

وليس البيت الثاني موردا في الصحيحين ايما انه قال في حصر الحديث نافذ مزارا في الانصار والمهاجرة في
رويه في غيره وفي رواية اسلمه كرم وهما من حديث سهل بن سعد عفا عنهما احري والانصار (وكان اسلم
صلى الله عليه وسلم يصحح الحديث) سئلت رضى الله عنه (مبارا في السعد بقوم عليه فالتابع اخبر عن رسول
الله صلى الله عليه وسلم في صحيح) أي يذبح وهو شئت من الراوى (ويقول رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله
يؤيد حساب روح بقدس ما دفع) قال (فاخرى رسول الله صلى الله عليه وسلم) قال العرقى رواه
لنحاري تعبوا ورواه ابو داود وانتم مدي واحدكم منفلا من حديث عائشة قال لزمدي حسن صحيح
وقال الخكم صحح الاسناد في الصحيحين انها كانت به كان يفتح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم هـ
ونجم ما ايضا من حديث في سلمه من عدد لرجل انه سمع حساب سئلت بن شهاب تاهر به بشرك الله هل
سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول بحساب حب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم ابدع روح
انقدس فقال توهروا نهم وعددهما يا به قال له شعهم وجريل معلى في لهما هـ جهوم ودي لهما صعب
وروى أيضا به صلى الله عليه وسلم قال له كيف تعمل بحسبي وسئلت فقال لا املك منهم كاسل شهرة من
لعمري (ولاشدة النابعة) خعدى رضى الله عنه ووجهه فيس من عند ثيس بن سعد بن ربه من حادثة
اس كعب بن عامر بن صعصعة كنى ثيس بن قدام صهبان مع الحرس عبيد الله بن عمرو بن اصرم
من قبل معاوية (شعرا) وهو قوله لا تحذره (قاله لا يعضض الله قال) اي لا يكسر الله سنان لعراقى
روى يعقوب بن يعقوب عفا به وبن عبد الله بن الاشعث بن سعد ضعيف من حديث ابن عقال شاذل اعني
صلى الله عليه وسلم

بلغنا السمع مجدنا وشاؤنا * واننا نرجو فوق ذلك مشهرا

الابان ورواه ابن ابرار بلقنا * علونا العداوة وتكرما * لاسباب ووجهه قال احديثه بالي لا يعضض
الله قاله هـ قلت ورواه ابن ابرار بلقنا في تاريخ اسمعان واشهر روى في لانتقال كلهم من طريق زهري من
الاشرف سمعت النابعة يقول انشدت النبي صلى الله عليه وسلم

بلغنا السمع مجدنا وشاؤنا * واننا نرجو فوق ذلك مشهرا

فقال ثيس مطهرا يا مابلى قلت الحق قال اجل ان شاء الله تعالى ثم قلت

ولا تخبرني حلمك لم يكن له * وانما تخفى صغره ان كدرا

ولا تخبرني جهل اذا لم يكن له * حلیم اذا ما أورد الامرأ صدرا

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يعضض الله هالذ مرتين هكذا رواه علي بن احمد ابن ابرار عن محمد بن سعد
لرجل المخلص عن العرقى عن روى رشيد عن يعلى بن الاشرف ورواه ابن هرام وودعي مخلص بلقنا

وقد كان رسول الله صلى

الله ع وسلم يقول اللهم

مع انقوم في ساء المسعد

وهو يقول

هد جمال لاجل خير

هذا أثر وبنوا طهر

وقال انصاف الله عليه

وسم مرة أخرى

لاهم ب لعيش عيش

لا تحرو

فارحم الانصار والمهاجرة

وهذا في الصحيحين وكان

من صلى الله عليه وسلم

تصح الحديث منى السعد

قوم عليه فالتابع اخبر عن

رسول الله صلى الله عليه

وسلم ابرار بلقنا ويقول

رسول الله صلى الله عليه

وسلم ب الله يؤيد حساب

روح بقدس ما دفع زهري

عن رسول الله صلى الله عليه

وسلم ولما انشد النابعة

شعره قاله صلى الله عليه

وسلم لا يعضض الله قال

لا يعض الله قول من يباعه أحد من علي الأشقر والحسين بن علي الحاد ومحمد بن جدن وجرورج
ومحمد بن جدن بن أبيه واقصبي أبو بكر محمد بن جدن في البرز و قوله بن جدن بن جدن بن جدن
كأنهم عن أبي هريرة ورواه أبو جعفر عن أبي رافع السجستاني ورواه الحسن بن محمد بن عبد الله بن يحيى بن
أبي فاق عن أبي القاسم السعدي وحدثه أبو بكر بن أبي داود السجستاني عن أبي بن محمد لوراء حدثه
يحيى بن الأشرف ذكره جوهري ورواه أبو بكر بن أبي داود السجستاني ورواه الحسن بن محمد بن عبد الله بن يحيى بن
وعبد الله بن محمد بن أبي رافع السجستاني ورواه الحسن بن محمد بن عبد الله بن يحيى بن
أبي القاسم السعدي قال ثبت أبي علي بن محمد بن عبد الله بن محمد بن عبد الله بن يحيى بن
عمر بن محمد بن عبد الله بن محمد بن عبد الله بن محمد بن عبد الله بن يحيى بن
محمد بن محمد بن عبد الله بن محمد بن عبد الله بن محمد بن عبد الله بن يحيى بن
أحمد بن محمد بن عبد الله بن محمد بن عبد الله بن محمد بن عبد الله بن يحيى بن
طاب نصر بن الحسن بن علي بن أبي رافع السجستاني ورواه الحسن بن محمد بن عبد الله بن يحيى بن
أبو جعفر بن محمد بن عبد الله بن محمد بن عبد الله بن محمد بن عبد الله بن يحيى بن
أحمد بن محمد بن عبد الله بن محمد بن عبد الله بن محمد بن عبد الله بن يحيى بن
أحمد بن محمد بن عبد الله بن محمد بن عبد الله بن محمد بن عبد الله بن يحيى بن

أحمد بن محمد بن عبد الله بن محمد بن عبد الله بن محمد بن عبد الله بن يحيى بن
أحمد بن محمد بن عبد الله بن محمد بن عبد الله بن محمد بن عبد الله بن يحيى بن

وقال في أبي بن أبي رافع السجستاني ورواه الحسن بن محمد بن عبد الله بن يحيى بن
أحمد بن محمد بن عبد الله بن محمد بن عبد الله بن محمد بن عبد الله بن يحيى بن
أحمد بن محمد بن عبد الله بن محمد بن عبد الله بن محمد بن عبد الله بن يحيى بن
أحمد بن محمد بن عبد الله بن محمد بن عبد الله بن محمد بن عبد الله بن يحيى بن
أحمد بن محمد بن عبد الله بن محمد بن عبد الله بن محمد بن عبد الله بن يحيى بن
أحمد بن محمد بن عبد الله بن محمد بن عبد الله بن محمد بن عبد الله بن يحيى بن

أحمد بن محمد بن عبد الله بن محمد بن عبد الله بن محمد بن عبد الله بن يحيى بن

فعضب النبي صلى الله عليه وسلم وقال أبو الحسن المظهر بن أبي رافع السجستاني ورواه الحسن بن محمد بن عبد الله بن يحيى بن
أحمد بن محمد بن عبد الله بن محمد بن عبد الله بن محمد بن عبد الله بن يحيى بن
أحمد بن محمد بن عبد الله بن محمد بن عبد الله بن محمد بن عبد الله بن يحيى بن
أحمد بن محمد بن عبد الله بن محمد بن عبد الله بن محمد بن عبد الله بن يحيى بن
أحمد بن محمد بن عبد الله بن محمد بن عبد الله بن محمد بن عبد الله بن يحيى بن
أحمد بن محمد بن عبد الله بن محمد بن عبد الله بن محمد بن عبد الله بن يحيى بن

ويعتبر من الله ورواه الحسن بن محمد بن عبد الله بن يحيى بن

ويعتبر من الله ورواه الحسن بن محمد بن عبد الله بن يحيى بن

ويعتبر من الله ورواه الحسن بن محمد بن عبد الله بن يحيى بن

أحمد بن محمد بن عبد الله بن محمد بن عبد الله بن محمد بن عبد الله بن يحيى بن
أحمد بن محمد بن عبد الله بن محمد بن عبد الله بن محمد بن عبد الله بن يحيى بن
أحمد بن محمد بن عبد الله بن محمد بن عبد الله بن محمد بن عبد الله بن يحيى بن
أحمد بن محمد بن عبد الله بن محمد بن عبد الله بن محمد بن عبد الله بن يحيى بن
أحمد بن محمد بن عبد الله بن محمد بن عبد الله بن محمد بن عبد الله بن يحيى بن
أحمد بن محمد بن عبد الله بن محمد بن عبد الله بن محمد بن عبد الله بن يحيى بن

حذره ثم زه بغيره فابعد من حجره وكرهه فمقتنع بعدم لاعتداده ووجهه من سحره به سكر
 أقرب من غيره فمقتنع كلالا سكره و الفس في قطع اوس المنور وتعمل لانتباهه وقد شارحه
 الى ذلك فمقتنع على يد اليه منت وقد قطع سوري - حبه فقل في لاذكر ان مقتضاه الخداع وورد
 فيه أساليب كثيرة من هورة من ما قدم ذكره (الدرجاة الرابعة) اسطر فيه من حيث به محرت للقلب
 ومهيج له هو انعال عابيه فاقول تنه عز وجل سر (حق في مباحة اسعاب المورونة للارواح
 حتى هانت وتربها تأثيرا محسوسا) وقد نشركناهم الى ذلك في زلعه في السماع و سهر روي في ورف
 (من لاصوتها ربح) أي بورت مريح و اسرور (ومنه محب) أي بورت حبيب والعم (ومنه
 ما يهوى) أي يستغنى يوم و لسكر (ومها ما سرب) أي بورت لدرج ر (ومها ما يهوى) أي
 بورت شاحب (ومها ما يهوى) أي بورت كاه (ومها ما سرح من الاعضاء حركت على وزنها)
 وانما هو (ما يدور وجل الرأس) فنه مرسلة (ولا يفي ذلك معهم معاني) أي (لله) (ل هذا
 سري الادب) دون صوت (حتى يول لم يجره) وفي نسخة من يجره (ل ربح وارهارة والعود
 وأوتاره فهو فاسد المزاج) يثنى تركب (ليس به عذخ) وفي نسخة لا يهوى به علاج وفي هذا المعنى قيل
 فان كنتم عشق ولم يرد الهوى • فذكر حجره لم يبق من سري
 ذلك لعطف اراح وحقت الردح ونشرت النفس حركتها الالحان وهرها لوجد وكذلك الكلام الحسن
 والمعنى الرقيق يعزل الحسنة ودرجته الى سري لاسان معه ما في الحركة قال يومه وراه من
 في بعض كنهه كان ثواب سري سري سري سري سري سري سري سري سري سري سري سري
 حتى هانت قول في افع ابسني سكرت فكذب زرع مر ما عمت من كلام الحسن يردص وذلك
 قوله
 يقولون ذكر المره يحيا بسله • وليس له ذكر اذ لم يكن نسل
 فقلت لهم نسل بدائع حكمتي • فان قاتنا نسل قاتنا به نسل
 (و كيف يكون ذلك فهم امي وتاثيره من هذ في اصي وهو فاهه بسكته بصوت اطيب عن
 كانه) و سئل عنه وتعرف اسم عابيه (و ادع) (و) كدالك (في اجل مع لاذة ضعه)
 وعنه شاعته (تاثير الخداع تاثيرا يستغنى معه الاحال الثقيلة ويستغنى قوة نشاطه في سماعه
 استغنى نشاطه) في ما و ربه (و يستغنى من شاعه ما سكره و ربه فتراها اذا طالت عليه
 الرراي اعترها الاعياء) والسكالك (سكت) (سكت) (سكت) (سكت) (سكت) (سكت) (سكت) (سكت)
 ممدى الخداع فتراها انها وقص في ذلك (الحادي) صفة آد مهاوتسرع في سيره) وعرض شفق
 حرتا (حتى تترعرع عابيهما ماها) (الاقبال) (در عابيهما عابيه) (در عابيهما عابيه) (در عابيهما عابيه)
 نشاطها) وقد كان انار طوي في كاله حوادث وادع على السمع وود كرى الاكران فمهم
 في السماع الجمال والاعمال فالفهم يحسبهم فالصاحب الامش وهذا الذي ذكره كلام محب
 ساقطاه القوم لم يجعلوا ذلك حجة على حوار وانما اسود سواد كرو ومن اسال الله ليس من
 حيث المعنى له هوم و احصوا من لا يهوى لا يدر به وحب هذا الاعترص والا كراماد كره ما في
 سالكى المقر في ممدى في سماع من كلام ذكره وقال لهم من ابراهيم يكره و يرفض
 وهذه الاقفاط كله عمارات مزوقة ومقالات غير محقة وقد ادعى أبو هلال العسكري في كاله الاوائل أن
 في الاحال الحيا يسمى المعنى بطرب كل من سماعه سواء فهمه أم لا وقال كشاجم في آداب النديم ان
 العناء شئ يخص الحس دور الحسنة انما كقول شئ يخص الجسم دون النفس قال وقال العلماء العناء
 فصيلة في ما أشكلت على له من وفصحت عن تيسر كنهها حركتها الخداع ما يولم الى الاحال
 أسدا صعاء بما ظهر من سائر مطلقها حوصلي معرفة مصها ونوه الى سماع متعلقها وهي

دسه من حيث به محرت
 للقلب ومهيج له هو انعال
 عابيه فاقول تنه عز وجل سر
 في مباحة اسعاب المورونة
 للارواح حتى هانت وتربها
 تأثيرا محسوسا وقد نشركناهم
 الى ذلك في زلعه في السماع
 و سهر روي في ورف (من لاصوتها
 ربح) أي بورت مريح و اسرور
 (ومنه محب) أي بورت حبيب
 والعم (ومنه ما يهوى) أي
 يستغنى يوم و لسكر (ومها ما
 سرب) أي بورت لدرج ر (ومها ما
 يهوى) أي بورت شاحب (ومها ما
 يهوى) أي بورت كاه (ومها ما
 سرح من الاعضاء حركت على وزنها)
 وانما هو (ما يدور وجل الرأس)
 فنه مرسلة (ولا يفي ذلك معهم
 معاني) أي (لله) (ل هذا سري
 الادب) دون صوت (حتى يول لم
 يجره) وفي نسخة من يجره (ل
 ربح وارهارة والعود وأوتاره
 فهو فاسد المزاج) يثنى تركب
 (ليس به عذخ) وفي نسخة لا يهوى
 به علاج وفي هذا المعنى قيل
 فان كنتم عشق ولم يرد الهوى •
 فذكر حجره لم يبق من سري
 ذلك لعطف اراح وحقت الردح
 ونشرت النفس حركتها الالحان
 وهرها لوجد وكذلك الكلام الحسن
 والمعنى الرقيق يعزل الحسنة
 ودرجته الى سري لاسان معه ما
 في الحركة قال يومه وراه من
 في بعض كنهه كان ثواب سري
 سري سري سري سري سري سري
 حتى هانت قول في افع ابسني
 سكرت فكذب زرع مر ما عمت
 من كلام الحسن يردص وذلك
 قوله
 يقولون ذكر المره يحيا بسله •
 وليس له ذكر اذ لم يكن نسل
 فقلت لهم نسل بدائع حكمتي •
 فان قاتنا نسل قاتنا به نسل

نفسه بما يهوى الى الاعضاء
 اليه والجل مع لاذة طبعه
 يتاثير بالخداع تاثيرا يستغنى
 معه الاحال الثقيلة ويستغنى
 قوة نشاطه في سماعه
 ويستغنى من شاعه ما سكره
 و ربه فتراها اذا طالت عليه
 الرراي اعترها الاعياء) والسكالك
 (سكت) (سكت) (سكت) (سكت)
 ممدى الخداع فتراها انها
 وقص في ذلك (الحادي) صفة
 آد مهاوتسرع في سيره) وعرض
 شفق حرتا (حتى تترعرع
 عابيهما ماها) (الاقبال)
 (در عابيهما عابيه) (در
 عابيهما عابيه) (در عابيهما
 عابيه) (در عابيهما عابيه)
 نشاطها) وقد كان انار طوي
 في كاله حوادث وادع على
 السمع وود كرى الاكران فمهم
 في السماع الجمال والاعمال
 فالفهم يحسبهم فالصاحب
 الامش وهذا الذي ذكره
 كلام محب ساقطاه القوم
 لم يجعلوا ذلك حجة على حوار
 وانما اسود سواد كرو ومن
 اسال الله ليس من حيث المعنى
 له هوم و احصوا من لا يهوى
 لا يدر به وحب هذا الاعترص
 والا كراماد كره ما في سالكى
 المقر في ممدى في سماع من
 كلام ذكره وقال لهم من
 ابراهيم يكره و يرفض وهذه
 الاقفاط كله عمارات مزوقة
 ومقالات غير محقة وقد ادعى
 أبو هلال العسكري في كاله
 الاوائل أن في الاحال الحيا
 يسمى المعنى بطرب كل من
 سماعه سواء فهمه أم لا
 وقال كشاجم في آداب النديم
 ان العناء شئ يخص الحس دور
 الحسنة انما كقول شئ يخص
 الجسم دون النفس قال وقال
 العلماء العناء فصيلة في ما
 أشكلت على له من وفصحت
 عن تيسر كنهها حركتها
 الخداع ما يولم الى الاحال
 أسدا صعاء بما ظهر من
 سائر مطلقها حوصلي
 معرفة مصها ونوه الى
 سماع متعلقها وهي

ان تعرف ما لا يعرف شئ منها او تعرفه وكذلك اذل الحب واسا در من اشعر كلاً في معناه وطب
حتى يحتاج في استخراج الى عوار اشكر رجلة الدهن تكون اسفاس ادا مهر بها اكثر استلذاً واشد
اصعانهما الى ما يفهمه اول دهنه ولا يحتاج فيه الى ضرر وكره في ذلك لا شرفها وبعدها شرفها
الشاعر يصف كلام امرأة

وحديث الله وهو مما * يشتهي السامعون يوزن وزناً

مطلق بارع وتص الحما * وادخل احدثت ما كان الحما

والمراد بالهمن هنا معنى بعارض للغيث ادى يستخرج به دهنه والله كاه قال ويقال ان الالحان اشرف
المطبخ وكذلك من اشرف اعموس وكل دى دهن لطيف ونفس فاضلة احرص على السماع
والشا كاه هل كنه حرم وكنت لا بعض من كبر بره في السماع وسكر فضله هذه الامتات

ان كنت تشكر ان في الا * لحان فائدة ونفعها * انظر الى الابل الاوا

نهن اعلو ملك حما * تصي لاصوات الحدا * وتقطع اسوا من حما

ومن العجائب انهم * يظلمونها جساور نعا * واذا توردت الحيا

ص وعاولت في لكة كرا * وشرفت للسرور من * حاد تصي يسه ١٤٥٠

دهات عن مهادي * تائده بردا ونفعا

شوقا الى النعم الذي * اطربتها لحنا وحصيا

قال وقد وجدناه يؤس لو حيد وروح النفوس وقوى الحس * وهات حكاية السمع بتمهص
السا حور وبعث لعائش من افكاره ويجبر * لان عن لادهن قال ان قنيد قنيد بروي يدهن
ويابن عركه وبعث افس وبعث الدم وبارغم تحب لعل لعائشة وبعثهم اجمع لانهم يريدون
فضائل افس قال وكان الحكاه اهل الهند يسمونه افس الامراض ود كر نوعا في سيا في كتاب
الفنون مامد مانه تك في زينة لادهن ان يؤخذوا بالاعين ود كرماسة الادم وانه قرابو قنص
ود كر اس حرم في رسالته في الاوائل وصوا انهم ثلاثة نوع منها نوع يتصنع الحسان ونوع يحكي مدل
ونوع يؤف بر اسفوس وسفر دال عبره خلاوة الانعام وبعثه زيان لاحوال واهن لاط فتوكا
كان عبات افس خديغا كان شدا استعداد وكثيرا تراوكتا كانت بقلوب عامرة حركه الامام وانه
علم هذا كله ميان صاحب الاماع (قد حكي نوكر محمد دود لد سوري الماعرف بالرفي من ككار
ماروي في سبب الاحوال هم ما شام وعاش اكثر من مائة سنة بعد الحس وثلاثة من سبب الاحوال
و لافاق ولعل الرسالة اخبر انوصا السعدني فان شخرا عديته من على سراج قال حكي نوكر محمد
بر دود الديسوري لرفي (قال كس في ساديه دودت قبله من قبائل العرب فاضاهي وحل منهم وادخلني
حما مرأيت في الحياه) أي طرده (حما اسود قنيد قنيد وريت حبالا قنيدات بيدي البيت) وبعث
الرسالة الى اهل البيت (وقد في منها حل وهو من دال) قد سقطت قويه (كانه برع وروحه) من شده
بضعف والكلال (قل) لى (بلام) وهو لد الاحود القنيد (ت) ليله (صيف) عمود مولاي
(والحق) عليه (فاشفق في مولاي مانه مكرم اميره ولا بد شدة عاتك فعاد جعل القنيد عني) وبعث
رسالة است الليله صيف وريت على مولاي كريمة فتشعق في فانه لا بد من (فلما احضروا الطعام امتعت
وقلت لا كل مام اشفع في هذا العبد) ولعل رسالة فقلت صاحب البيت لا كل مام من حتى تحل هذا
العبد (فقال هذا العبد قد افقرى وبعث) واهو الرسالة وانلف (جميع ماني فقلت ما فعل) ولعل
رسالة فتشعق في (فقال ان له صرا مام او كمت عيش) عما كدسه (من ظهور هذه الحمال فعمله
أجلا لاغلا وكاب عدو منها) ولعل الرسالة قبله وحدها (حتى قطع مسيرة ثلاث مبال في بيته) واحدة

فتشعق في ايو بكر محمد

ام داود الدين سوري

المعروف بالرفي رضي الله

عنه قال كنت باسادية

قوايت قبيلة من قبائل

العرب قاصدي رجل

مهيم وادخلني نجاة

د رأيت في الحياه سدا

اسود قنيد قنيد وريت

جبالا قنيدات بيدي

ابيت وقد في منها حل

وهو باحل دال كانه يرع

روحه فقال لي اعلام است

صيف ولك حق فتشعق في

الى مولاي مانه مكرم صيف

قلاود شفاعتك في هذا

القنود فعاد يحصل القنيد

عني قال فلما احضروا

الطعام امتعت وقلت

لا كل مام اشفع في هذا

العبد فقال ان هذا

العبد قد افقرى واهل

جميع ماني فقلت ما فعل

فقال ان له صوتا طيبا واني

كنت اعيش من ظهور

هذه الحمال فعملها احبالا

ثقالا وكان يحدهو بها حتى

قطعت مسيرة ثلاثة ايام في

ليلة واحدة

وما حاربتموه من حرب الا سباب على قصيره في امره يسمو كذا على خفايه له كذا واشتد في اخره و لاجل ان على ذلك محمود وعليه
 كما قدم عليه السلام ونحوه بل هذا الحزن وتقويه محمود لا يعنى على سبيل اللذات بل على سبيل السلام محموده اذ كان
 ذلك مع دوام الحزن وطول السكاهب الحظا واذا تدبر فذكره عليه السلام في (٤٨٦) ويذكر ويحسب ويحسب حتى كانت الحزن

فدع من يحسب من يحسب
 وكان يفعل ذلك بالفاطمة
 وأخيه وذلك محمود لان
 لمصطفى اي محمود محمود
 وعلى هذا لا يحرم على
 لواعظا بسبب انصاف
 شدد على اسير ما حله
 الاسير من الحرمة برفقة
 لاقه بولان في وقتها
 ليس من في تنكيه غيره
 واسره حربه * خلاص
 اسير في وقت اسرور
 في اسرور و * خلاص
 له وهو مباح ان كان ذلك
 السرور مباحا كالعنه في
 أيام العيد وفي العرس وفي
 وقت قدوم العائش وفي وقت
 الواجبة والعقيقة و * خلاص
 ولادة المولود و * خلاص
 وعدد حصصه اقرار اسرور
 وكل ذلك مباح لاجل انه ان
 اسروره ووجه حوزة
 من الاطباء ما يبراهج
 والسرور والبارب في كل
 ما جاز السرور به جاز اسره
 السرور به وبذل على هذا
 سئل شاذ يساء على
 اسطوخ بالذوق والاحسان
 عند قدوم رسول الله صلى
 الله عليه وسلم
 طبع صدر عليا
 من نيات لوداع

وايهب واخر والحرب و * خلاص
 قال بعض الحكماء سبب الحرب قد يكون اذ هو من سبب لا سبب لثبات والدوام
 معدوم في عالم الكون والعبد و * خلاص
 المستقل ولا يعلم الا انه وجه ما في نيت مع كونه فليس من شأنه في ذلك ان كان من فليس
 الواجب كونه كالموت الذي هو حتم في رهابه و * خلاص
 دعه كما كان الموت قبل الهرم والحرب له قبل والاختلاف عم الى عم من الممكن في صفة
 فلو سبب سبب له في سبب مشهور في سبب عم ما حرم من حكمه وسبب في عمله لا سبب
 لا يكون هات عليه اسير (وما حاربتموه من حرب الا سباب على قصيره في امره يسمو كذا على خفايه له كذا واشتد في اخره و لاجل ان على ذلك محمود وعليه
 خطاياه والكاه حقيقه (ولما كذا) تنكيه (و) كذا (الحرب) حارب على ذلك محمود) شرا (وعليه
 كذا آدم عليه السلام) ان هذا الى الارض على حقيقته (ونحوه) حارب على ذلك محمود) شرا (وعليه
 على شرا) ولا حتم (على شرا) كذا (و) كذا (الحرب) حارب على ذلك محمود) شرا (وعليه
 ذلك مع دوام الحزن وطول السكاهب الحظا واذا تدبر فذكره عليه السلام في (٤٨٦) ويذكر ويحسب ويحسب حتى كانت الحزن
 (ويحسب غيره و * خلاص)
 في الرسله وتقدم في ما (و) كذا (الحرب) حارب على ذلك محمود) شرا (وعليه
 هذا لا يحرم على لواعظا بسبب انصاف (و) كذا (الحرب) حارب على ذلك محمود) شرا (وعليه
 و * خلاص
 وسئل ان شرع في بيعه في كذا اسير كذا (و) كذا (الحرب) حارب على ذلك محمود) شرا (وعليه
 في كذا اسرور و * خلاص
 الدخول بالمره (و) كذا (الحرب) حارب على ذلك محمود) شرا (وعليه
 وعدد حصصه اقرار اسرور و * خلاص
 والسرور والبارب في كل (و) كذا (الحرب) حارب على ذلك محمود) شرا (وعليه
 بالذوق والاحسان عند قدوم رسول الله صلى الله عليه وسلم) المدي

(طابع ابيدريسيا * من نيات لوداع * وجب ان كذا على * مادعته: ع)
 قال العراقي رواه ابي في الدلائل من حديث اس عائشه مع لوداعه كذا لوداعه
 هو في الخلفيات وفيه ذكر الدف وروى بزيادة
 ابي سعوب دينا * حذب بالامر المصاع

(هذا اظهر السرور قدومه) وكان في شمل و * خلاص
 والحرب كان اسير محمود فقد سئل عن جماعة من اصحابه هم يحسبون اسرور اسيرهم) دروه يودود من
 حديث علي (كيسه في) في اسباب اشياء (في حكمه لوداع) في ما (وهو حاز في قدوم كل نائب عام
 يجوز الفرح به وفي كل سبب مباح من سبب اسرور يذل على هذا ما روي في ع * خلاص
 عن عائشه رضي الله عنها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عن اسير اسره و * خلاص

(٦٢ - (تحاف سادة المؤمنين) - سادس) وجب ان كذا على * مادعته: ع) في هذا اسرور قدومه صلى الله
 عليه وسلم وهو سرور محمود فاهاره ما شعرو به سادس والحرارة في محمود قدوم على * خلاص
 في سرور و * خلاص
 ما روي في هذا عن عائشه رضي الله عنها انها سئلت عن اسير اسره و * خلاص

لا تار يحويه فالب لافل فادر كبريا رب مرة كانت تعني بامدية ورواه نور بن عيسى عن جابر كذا
ومنها أخرجه لسان في باب اهل بيته ورواه احمد بن حنبل في مسنده عن جابر بن عبد الله عن ابي
عبد الله حدثني عن ابي ابراهيم حدثنا ابي سعيد هو اسعد بن جابر عن ابي عبد الله عن ابي جابر عن ابي
امير عن ابي جابر عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله
ولان عيسى بن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله
وأخرجه الفهرست في كبر عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله
تعد ان فقالت بعد دعائها ومما أخرجه الحديث في روى فيقال ان ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله
فراخه عليه حديثا عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله
عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله
لهم ما عدا ذلك ثم اصاب محمد بن قيس في قوله في العرس من ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله
الاحاديث التي ترمي في العرس من ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله
عن شريك عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله
في العرس وسكانه عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله
وبه فان شئت فاقم وان شئت فذهب ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله
في اسماعيل بن عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله
بدونهم فقلت قد عرفت هذا ثم اصاب محمد بن قيس في قوله في العرس من ابي عبد الله عن ابي عبد الله
سمن فقال حدثنا هشام بن عمار عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله
مالك بن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله

وفيها دلالة على أنواع من
الزنى الاول اللعب ولا
يعني عادة الحبشة في الزنى
واللعب وانما في فعل ذلك
في المسجد

تتبع جوار من بني النجار * يا حبيبنا محمد من جابر

وقال النبي صلى الله عليه وسلم انه يعلم في لحيته ومما أخرجه الترمذي عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله
رضي الله عنه انه قال في قوله صلى الله عليه وسلم يا جابر من جابر عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله
انه ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله
والا فلا فعلت ضربا من ضرب ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله
تحت اسماءه وحدثني عليه فقال صلى الله عليه وسلم ان الشيطان يحب ان يتركك في كل وقت والى حسن
وأخرجه البيهقي كذلك من هذا الوجه وأخرجه تود وحدثني ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله
عبد الله بن الحسن عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله
رسول الله الى عبد الله بن عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله
فقال انتم مدي حديثا عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله
عن محمد بن عمار عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله
فابن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله
كذلك احدثنا ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله
جميع هذه الاحاديث التي ذكرناها كذا في حديثنا عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله
ولا يصرف عن ذلك الا دليل يتبعه (وهنا) في الاحاديث التي ذكرها المصنف (دلالة على أنواع
من الزنى الاول اللعب) باصلاح ونحوه من آيات الحرب والحق في ما في معناه من الاسماء المعروفة
على الجهاد وأنواع له (ولا تعني عادة الحبشة في الزنى واللعب اشياء فعل ذلك في المسجد) قال انما

مؤلم وقوة هذه الرعاة بحسب قوة الشوق ، وحب الشيء المرغوب في هذا السماع تخرج عشق وتكريرك مشوق ويحصل الدثار ماء القدر في
الوصول مع الأصحاب وصف حسن محبوب وهذا دلالة على أن الشوق في السماع يفتح وصاله لكن يشوق ووجهه أوسع منه يصعد إلى عبادتها
بالمشاهدة البصر والسمع والأذن ويفهم ما في معنى الوصول وأنصرف ألقاه

مؤلم طبعاً (وقوة لذّة الرجا بمسبب قوة قوى الحب للشيء) حكاه موى الحب في رتبة ارجاء (في هذا) سمع مع تخرج العشق في تحرير اللفظ وتخصيل بده ارجاء (قد روى) حاله (الوصول مع الاطباء في وصف حسن الخبواب) ثم اعطى من السكال فيه (وهذا) لانه (حلال ان كان مشتقاً منه) يعني يباح رصه (شره وهذا) (كن عشق روحه وسرته) أى سرته لمؤله (في معنى ان عاينها مستصفاً عفاً به في اقلها) فحققت ما في هذه الصور واسماع الادب عنهم طائف معمدى الوصول والبراق بقلب فتزاد في سبب اللذة) ومن ذلك ما حكى الماوردي في الاحكام السلطانية ان لا يلازم حكى ما عاينه روى في حلاله مرسى في طريق يقال ان كانت حرمته لانه مع من وان لم تكن حرمته فافزع ثم تولى فليس يحدث الناس فادارعة القيت في حجره مكتوب فيها

ان التي أبصرتني * شعرا كهل رسول * أدت الى رسالة
كاتب انهر دحي - بل * من هازل الخ * ذنب خضر وردى قفيل

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

فخير دهر سائر الدهر فودده
 ثم انقطع من حلة منسج
 والدياوية عنها وما الحياة
 الدنيا الا بهو ولعب وهذا
 منه وكذلك ان غصبت
 من حرة وجعل منه
 وبنو من من احب
 له ان يحركه سمعاع
 شوقه وابى به غير مودة
 رجاء الوصال فان باعه
 او طاعها حرم عليه ذلك
 بعده اذ لا يجوز تحريك
 الشوق حيث لا يجوز
 تحريكه بالوصال واللقاء
 دما من غلى في مسهورة
 صبي ومرة لا يحل له
 ما سرها وكان سره
 ما سمع على من غلى في مسه
 فهذا حرام لانه يحركه
 للفكر في الاتصال المحظورة
 ومهيج لاراعية الى ما لا يباح
 الوصول اليه واكثر العشق
 والسفه من الشباب
 في وقت هيجان الشهوة
 لا يسهل كون عن اضمارتي
 من ذلك وذلك منه وسوع في
 حقه لما فيه من الداء
 الذين لا لاس يرجع الى
 نفس السمع ولذلك مثل
 حكيم عن العشق فقال
 دمان يصعد الى دماغ
 الانسان يزيه الجاسع
 ويوحى له اسباب غير السمع

سباع من أحب لله وعشقه وشدق لي قلبه ولا يخرى لي نفي لأزواجه سبحانه ولا يقرع الله فارع إلا محصيه (والمعنى
أزواجه فليسباع في حقها معجج أشوقه ومؤكده اعتقه وحده ومور زاد قلبه ومستحسن منه أحوال من له كاهنات وأمهات لا يحيط الوصف
بها يعرفها من دأقها وينكرها من كل حصه عن ذوقها

المباني جولة القران
لا من جولة معصية والمباحث
وحصول هذه الاحوال
نكتبه باسم الله الرحمن الرحيم

(٦٣ -) (الخائف لسانه لم يفتح) - (مادم) وكذا ينددون اسماء ما يقبل به وروايل
 ما بعد من قبل من قدما عدم لاجل هذه وروايل قول كرم تصوروا المشي في حق الله تعالى حتى يكون الله
 لله أحبه لاجل ومن تأكلت معرفته تأكلت حقيقته

بقدره كدوم فرشته والحمد لله ان كدوم سميت عشقه ولا معي العشق الا محبة مؤكدم غفر عشقك قلت ان عرب ن شجره اقد عشق ربه المراه
يكنى لامعاده في حبس حر و هو في كل حال محبوب عند مدرك ذلك الحب وانه تعالى جميل بحسب الحال ولكن الحبس ما كان يتناسب المحبة
وصفاء اللون اذ ذلك محبة الصبر (٤٩٨) وان كسب الجلال بالاحلال واعطاه وعو الرتبة وحسن الصفة بنوا الاحلاق و ارادة

[illegible]

الخـيـرات لسكافة الخلق
واعتصموا عليهم على الدوام
الى غير ذلك من الصفات
الباطنة أدرك بحاسة
القلب وعط الجال قد
يستعار أيضا لها يقال ان
فلانا حسن وجيل ولا تراد
صورته وانما هي به تبه
بجميل الانخلق بمجود الصفات
حسن الصورة حتى قد يعجب
رحل هذه الصفات الباطنة
استحسانا لها كما تحسن صورة
بماهرة وقد تتأكد هذه
المحة فتسمى مشقوكم من
الغلاة في حب ارباب
المذاهب كالشافعي ومالك
وان حجة رضى الله عنهم
حتى ويسذلوا اموالهم
وارواحهم في نصرتهم
ومواليتهم ويريدوا على كل
عاشق في العلو والمبالغة
ومن يحب ببعقل عشق
شخص لم تشاهد قط صورته
أجمل هو أم قبيح وهو الا ان
ميت ولكن الجال صورته
الباطنة وسيرته الرضية
والخيرات الحاصلة من عمله
لاهل الدين وغير ذلك ممن
الحاصل ثم لا يعقل عشق
من ترى اخيرا من على
على المحقق من لا خير ولا
جمال ولا محبوب في العالم
الار هو محبة من حسنه

[illegible]

حتى يتجاوز حدًا يكون علاني اسم عشق عليه صلب في حقيقة ظهوره في الاله عن طرف محنة مستجاب من حب من مظهر اشدة ظهوره
و يستتر عن الاضداد بالشراف في نوره ولولا احتججه ببعض حجاب من نوره لاحوت حجب وجهه نصرا للاحتجاب لخال حصرته ولولاه ظهوره
سبب حمانه ليهت العقول ودهشت القلوب وتحدثت نفوس وتدارف الاعضاء (٤٩٩) ووركت القلوب من حجارة والحديد

لاصحت تحت مبادئ أنوار
تجليه دكا كافي في تطبيق
كنه نور الشمس ابصار
الحقيق وبنائي تحقيق
هذه الاشارة في كتاب المحبة
وينفع ان محبة غير الله
تعالى تصور وجهه بل
المتحقق بالمعرفة لا يعرف
غير الله تعالى دال على
الوجود حقيقة الا الله وأفعاله
ومن عرف الاعمال من
حيث هم أفعالهم تجاوز
معرفة الفاعل الى غيره
فن عرف الشافي مثالا
رحمة الله وعلوه وتصنيفه
من حيث انه تصنيفه لا من
حيث انه يباين وجدود غيره
ورثي وكلام منطوق ولغة
عربية فلفظ صرفه ولم يتجاوز
معرفة الشافي الى غيره
ولا جاوزت محبة الى غيره
فكل موجود سوى الله
تعالى فهو تصنيف الله تعالى
وفعله وبديع أفعاله فن
عرفها من حيث هي صنع
الله تعالى فرأى من المصنع
صفات الصانع كما يرى من
حسن التصنيف فكل
المصنف وجلالة قدره كانت
معرفة ومحبته مقصورة على
الله تعالى غير مجاوزة الى
سواه ومن حله هذا العشق

(حتى يتجاوز حدًا يكون علاني اسم عشق عليه صلب) وفي حقيقة ظهوره عن لسانه في
الانصار (عن طرف محنة مستجاب من احبب عن انشور اشدة ظهوره واستتر عن الاضداد) في
استترت عنه الاضداد (بشراف نوره) فكان اشارة ظهوره مختومة عن مراحي الانصار والافكار (ولولا حجاب
اسبغ من حجاب من نوره لاحوت سحابة وجهه) ما سبغ اليه من (نصار) الاخص من حال حصرته
و ان اراد اسبغها لال الله وعظمته ونوره ودمه وهو حجب مرموق وقد تقدم كلام عليه مرارا
(ولولاه ظهوره سبب حمانه ليهت العقول) وطاحت الافكار (وذهبت القلوب وتحدثت نفوس)
بشرية (وتدارف الاعضاء) شدة ذلك تمام (ولو ركت القلوب من حجارة والحديد) وهما من صلب
الاحرام (لاصحت تحت مبادئ نور غايه) القهري (دكا كافي في تطبيق كنه نور شمس اصار حقه قش)
جمع حشاش حيوان معروف لا يصير ماسر (وسبغ تحقيق هذه الاشارة في كل المحبة) ان شاء الله تعالى
(وينفع) ان محبة غير الله عز وجل تصور وجهه بل المتحقق بالمعرفة لا يعرف غير الله عز وجل
وجن الدليس في لوحد تحققا لا الله تعالى وأفعاله (وهذان) يعرفه عند علم الوحدة لوحد (ومن
عرف الاعمال من حيث انها فعلهم تحت وره معرفة به تعالى غيره) لم يحتمل وجوده حبل غيره (فن
عرف شافي) رحمه الله تعالى (رعيه وتصنيفه) في جهه وركبه (من حيث انه تصنيفه) وتصنيفه
(لا من حيث انه يباين وجدود غيره ورثي وكلام منطوق ولغة عربية فلفظ صرفه ولم يتجاوز
معرفة الشافي الى غيره ولا جاوزت محنة الى غيره وكل موجود سوى الله تعالى فهو تصنيف الله تعالى) في نسخة صمغ
(وده هو بديع فعله) وحسن تركيبه (من عرفها من حيث هي صنع الله تعالى رأى من المصنع صفات
صانع كما يرى من حسن التصنيف) فكل مصنف وجلالة قدره كانت معرفته ومحبته مقصورة على الله عز وجل
وجن غير مجاوزة الى ماسواه (وقد لم يدرك الحد الشرح الا كمن قدس سره في لتوحده) قد كره قوله
صلى الله عليه وسلم ان الله جل جلاله يحب المحال فقال جل جلاله في قوله جل جلاله على ان الله يحب المحال
من يار الى محال المكمل وهو حال الحكمة فاحده في كل شيء لا في كل شيء محكم وهو صفة حكيم ومما من
لم يراع هذه المرة وماله علم بالمال لاهد الحال المقيد فهو وف في اعراض وهو شرع موضع دولة
اعند الله كأن تراه فانه كافى التثنية في لم يصل فهمه في أكثر من الحال بعد بديعه حده لجلاله ولا
خرج عليه لاتباه بالمشروع على قدر وسعة فبق حده تعالى للعصا وهي ذرة أهل الكمال فاحده في كل
شيء فان الله لم يخفه الله تعالى في غاية الاحكام والافعال عام حال الله وهو اجن الحب للعصا من أحب
العام بهذا الصريح أحب الاحال فلهذا جل صفة لا يصاب الهائل الى صانعها ذرة علم (ومن حد
هذا العشق ان لا يقبل الشراكة) كيهوش الوحدة الحقيقية (وكل ماسوى هذا عشق فهو قال
لشراكة وكل محبوب سوى بنبطوره نصير) ومثاله (اماني الوجود واماني الامكان فاما هذا الجان ولا
تصور له في لاني لا مكان ولا في الوجود) وابيه أسير بعض لعاردين بقوله • فانه هذا الجان لا
(فكان اسم العشق في حب غيره محذور لا حقيقة) لما عرفت (بم القاص) اندرك (قريب
في بقائه من لهبسة ولا يدرك من معه عشق الاطرب الوصال الذي هو عبارة عن تماس هو هر
الاجسام باعنان) وانقبيل وتحميد (وقصانه شهوة الوفاق) في الجماع (مثل هذا الجان ينبغي ان

انه لا يقبل الشراكة وكل ماسوى هذا العشق فهو الشراكة وكل محبوب سوى بنبطوره نصير الوجود واماني الامكان فاما هذا
الجان فلا يتصور له في لاني لا مكان ولا في الوجود فكل اسم عشق على حب غيره محذور لا حقيقة بم القاص القريب في بقائه
من شهوة ولا يدرك من معه عشق الاطرب الوصال الذي هو عبارة عن تماس هو هر الاجسام وقصانه شهوة الوفاق فكل هذا الجان
ينبغي ان

$$(\circ + \cdot)$$

(الله-جنانہ)

فی کتب

نفس المجتمع وفي مواضعه
والآلة الاجتماعية * العارص الا
قنته وهذا حرام لما فيه من
معاورتها ومجادتها ولا سماح

المقرآن أيضا

وكذلك صبي الذي نحى ذنبه فانتهى يقول بذلك حرم بكل حال حرامه ولا يحرم حيث نحى الذنب في حق من نحى
العنت يقول هذه مسألة محتملة من حيث يفقه الخادم، فصل في حرمه بالخطية (٥٠١) بالاحسية وسفاري وجهه حرم

سواء خيفت الفتنة أو لم
تخف لانهم مطلقا الفتنة في
الجملة فتعصى للشرع بحكم
الدين من غير أنه بالي
أصوره وشره في البصر
في التماسين مباح لا عند
خوف الفتنة ولا لمق
الضرب بالنساء في عموم
الحسنة لا ينسحب في الخل
وصوب المرأة دائري
هذه في الأصلين فان تسام
على المطر إليها وجب
حسم الباب وهو باس
فريست وكن يسمو فارق
إذا شهوة تدعو إلى البصر
في أول هجدهم، ولا تدعو
أي جماع الضوب وليس
تحريل البصر شهوة بمسألة
تحريلك الجماع بل هو
تدوير صوت المرأة في غير
لعمري ليس بغيره فم تركه
البصر في من الشهوة وصبي
تبعهم يكمن الرجال
في السلام والامنة
وسؤال والمشورة به
ذلك وكن للعلماء مريد أثر
في تحريل الشهوة وتباس
هذا على سفاري، صبي
أول لامهم لم يؤمروا
بالاحتجاب بكم وأمر الله
بستر الأصوات جميعاً
ينسحب من بعضه ويقتصر
التحرير عليه هو في
عندي وشاهد حديث
الحارثيين لم يثبت في

سماعها منه في شرح الكمبر على أن صوته عورة وليس عورة وقال صاحب الامتاع وذهبت صائفة
إلى الثغرة بين الرمال ونساء قمرهم يخرج من سبيلها وأخرو خلاف في غيرهن قال
القاضي أبو الطيب البصري إذا كان معنى امرأة ليس يحرم له ولا يجوز له ولا يجوز له ولا يجوز له ولا يجوز له
فاله الاحتجاب وسواء كانت مكتوبة أو من وراء غيب وقال القاضي حسيبي في تعليقه إذا كان معنى امرأة
فلا خلاف أنه يحرم سمع صوته أو قال يؤعد الله سامري الحسن في كونه لمستوعب بعده إذا قلنا
هذا إذا كان من لا يحرم صوته كزوجته وأخته فاما من يحرم كسبها لا حجاب ولا يجوز له ولا يجوز له
قرطبي جمهور من أئمتنا حكموه بخبرهم من الأحاديث للرجال والرجال في حكاها وجهها في مذهبنا شاذي
وسياق الأحداث في رعاية الكبري يقتضي أنه مذهب أئمتنا وكبري لعري فربما في طرد والمعمورة
تبع من الحرة وأخروا الأمة بسبيلها ولغيره كره في العارية (وكذلك الذي نحى عنقه فيه) فانه عورة
مرأة محرم عند حوى الفتنة ولا يحرم إذا لم تحف وادفعه لرائي على ذلك في شرح كمبر وقال
لما ورد في أخاوي من أنه لا بد كره في رد الشهادة وإن كان المعنى حرة فان كانت حرة ردت شهادته
المستعصم وإن كانت أمه سمعها، أحفص سمع الحرة بغيرها في العورة وتعلم من سمعها إعلاماً بآثارها
عليها في العورة فيجعل أبها بغيرها عن الحرة وأخاؤها بخبري إعلاماً ويحتمل أن يعارض ذلك على
العلام وأخروا بخبري الحرة وقال قرطبي يحرم سمع لامرأته الحسن وادعى أن الفتنة فيه عند واسيله
أعدهم فامع كان يمكن شراؤه وأخروا يمكن أن تصل اليهن بالسكح ولا كذلك المراد هـ قال
صاحب الامتاع والذي يهدونه بخبر سمع الجميع لا عند خوف الفتنة وحتى أن الحوري في ذم الهوى
خلافاً لاحتجاب محمد في أنه إذا حلف أن يصرح بفتنة شهوة عنده في بخبر وقال صاحب الحديث من الخطية
أدعى خلافه في شاهد إذا كان شهد على المرأة فتكصل له الاختصاص وثمة عالم (فان قلت فهل يقول أن ذلك
حرام) مطابقاً (بكل حال حسب الباب ثم لا يحرم حيث يحفى بفتنه دفعه فأول هذه مسألة محتلمه من
حيث يفقه يحتجبها أصلاً) أصلاً (أحد هاتان الحالتان بالاحدية وسفاري وجهها حرام) قولاً
وحداً (سواء خيف الفتنة أو لم يخف لانها مغلقة الفتنة على الجملة فتعصى للشرع بحكم الدين من غير
أنتهى في الصور التي البصر لا يصيب مباح الاعتد خوف الفتنة) بهم (ولا يجوز احتجاب بالنساء
في عموم الحسنة بل ينسحب فيه الخل وصوب المرأة فربما في هذين الأصلين فان سمعها على سفاري) في
المرأة وهو حرام (وجب حسم الجاهل وهو قدام فريست) وفيه مذهبنا في من كلام صاحب الامتاع من
أنه مسمى على القول بالمعالم المراد به وهو مذهبنا ولا يقول له الشافعية (وسكن بهما فارق إذا الشهوة
تدعو إلى البصر في أول هجدهم ولا تدعو إلى جماع الضوب وليس البصر شهوة بمسألة تحريل البصر
بل هو أسد) وأقوى (وصوب المرأة في غير لعنه ليس بعورة في التماسين في زمانهم) رضي الله
عنه وبعدهم من ربه صلى الله عليه وسلم (يكمن الرجال في سلام والاستئذان) في موارد (وأسؤال
والمشورة وغيرهما) كما هو معروف من جامع خبرهم وسيرهم (وسكن للعلماء مريد أثر في تحريل الشهوة
فقدس هذا على البصر إلى البصر أولى عنهم لم يؤمروا بالاحتجاب عن الرجال (كلم يؤمر الله به
الأصوات جنباً أب يتبع منار الفتنة فيقتصر التحريم عليه هذا هو الأصل ولا يحس عندى) وقد تقدم
معنى الأقبس والأشبه في مقدمه كتاباً أمر بالصلاة (ويتأكد ذلك) بحديث الجاريتين المغنيتين
في بيت عائشة رضي الله عنها) في يوم أبعده كما تقدم قريماً (ديعلم أنه صلى الله عليه وسلم كان يسمع
أصواتهم) وهو مصطلح على فريسته (ولم يحترمه وسكن لم تكن الفتنة بخبره عليه) بكونه موصوفاً

بفتنة رضي الله عنها، ديعلم أنه صلى الله عليه وسلم كان يسمع أصواتهم
ولم يحترمه وسكن لم تكن الفتنة بخبره عليه هذا لأن لم يحترمه فادى يختلف

(فلذلك لم يحترق إذا يختلف هذا بأحوال المرأة وأحوال الرجل في كونه شاملاً) ثم القوة كبر الشهوة
 (وشحاً) فقدرت شهوته وكون المرأة شبهه وان رجل شحاً عكسه (ولا يبعد أن يختلف الأمر في مثل هذا
 بالأحوال) فاما قول الشيخ ان يقبل زوجته وهو صائم (لضعف ثبوته وهو يستدعي مث نفسه) وليس
 للشاب ذلك لان القسلة تدعو في الواقع في الصوم (س) وهو محذور (ومن صام حول اخي وشملته
 يقع فيه) واسماع يدعو في سفره وقارته وهو حرام فيختلف ذلك (بعضاً بالاشهاد) وقال صاحب
 الامتناع في قولنا ان الحاف القسلة فهو محل بصره فان لم يفسد غير حاصله وانما يتوقع فيجنس حصولها
 في محتل عنده والامور المتوقعة لا تلحق بالوقوع لاسيما واحداً وان ورد شيء من ذلك فهو المعتمد
 وثبتة لا يقعون ما صرح لمصلحة وكذلك كبر العباء (المرس شاملاً في الآلة بان تكو من
 شعائر أهل الشرب) للمسكر (أو) من شعائر (الحشيش وهي لمير ولا زار) (س) كذا من ذلك
 من شعائر أهل الشرب (وميل الكوبة) وهو من شعائر الحشيش (فهذه ثلاثة أنواع) من الآلات (مجموعة)
 أما رابعها فمريم عدة أنواع منها الصراى وهو صفة الرأس منسقة حرها من ماني المراكب
 على المقاربات في الحرب وهي معروفة ومنها الكربة وهي مثل الصراى الا انه يحسن أسفل القصبه
 معلقة بحماس معوجة برمسم في اعر من أهل لبادية في الارباب وصورها أقرب إلى صوب لصراى ومنها
 اسى وهو معروف وهو كتر ضرر من الاوبس ومنها لقرويه وهو مقصب بملفقتاب واول من احدثها
 هو اسرائيل على ما قاله ابن الكي وقد اختلف لعباء في المير فانه معروف في مذهب الاثني عشر م
 وذهب اصحابه الى انه من اهل الاثني عشر م وهو على مثله الحطير ولا باحة والاصل عندهم
 الاثني عشر م وروى فيهم وصنفوا الاحاديث الواردة كلها وعدد كبر اصحاب القياس الحل
 لولاد وروى لا يشار وكوبها صارت شعائر أهل الشرب والمحذور بمعون صحة الاحاد ولا يشارون ما ذكره
 من ان شعائر أهل الشرب والعباء على أهل الشرب لا يتصور والمرع عند الشرب في فيه تشبهاً
 عليهم واصحاب اخاهم خصوصاً صراى والكرجة فليسا من شعائر الشرب أصلاً ولا يشار إليهم أيضاً كج
 حقيقة صاحب الامتناع وأما الاور ويدخل فيها لعود وان يكون رابحاً والجلب والاسطير والكمجة وغير
 ذلك والعرف في مذهب الاثني عشر م صراى حرام وحكى جماعة حواز صراى العود وسماعه
 عن عبد الله بن جعفر وعبد بن عمر وراهم بن مسعود وغيرهم بان ورد صاحب لعود وغيره وقد تقدم
 للمصنف الميع في الاور لثلاث علل احدها انها تدعو إلى الشرب والثانية انها تدكر الشرب اقرب
 عهدته والثالثة انه من عدة أهل فسق وتقدم الكلام على كل ذلك في بابها واثباته وأما طبل الكوبة
 فقد تقدم تحقيقه وتقدم قول المصنف انه من عدة الحديث وهو جودى كتب الشافعية به حرم وثوبه
 امام الحرم في كبر تقدم (وما عدا ذلك يبقى على أصل لا باحسة كالذي) هو اصم ابدال وقبحه العال
 مشهور بان ويحى به الله تعالى في الملتوح اما المعلق يسمى مرهراعى ما حكى في كتب بعضه قال بعض علماء
 امو في آله كماله تحمك على سائر الملاحى وتفقر اليه جميع آلال الطرب اذ به تعرف الصروب
 صحتها وسفها وانه تكملت صورة الكربة العلكية على الوضع الصحيح لانه يكرى الصور وادعوا به
 مركب على اصغر الاربعه فاولا لا تنبى المقرات الحامى واشغال الاله وهو ندى يوصل ويقطع وكل
 مله لا يحضرها الذي في صبيعة القوة وما حكم الضرب شرعاً في اختلاف العباء به فقال الخافه
 محمد بن طاهر انه سنة وأطبق قوله فيه وقد ثبت صفة مهم به سنة في تعرضه فطوار واداً حرون والختان
 وانه محرم في غيرهما وأوردنا دعوى في التهذيب والثاني في الحلية وهو يحق في المذهب به قال صاحب
 البيان وسأني عصرون ومن درياس صاحب الامتناع واد الخليل في الصريفة صبه وكذلك
 الحر حى في تحريره وسلم لرزى في الجرد واليه أشار صاحب الفتاوى ونقله ابن حمدان في رعاية الكبرى

هذا بأحوال المرأة وأحوال
 الرجل في كونه شاملاً وشحاً
 ولا يبعد أن يختلف الأمر في
 مثل هذا بالأحوال فاما قول
 الشيخ أن يقبل زوجته
 وهو صائم وليس للشاب ذلك
 لان القسلة تدعو في الواقع
 في الصوم وهو محذور
 والسماع يدعو الى النظر
 والمقاربة وهو حرام فيختلف
 أيضاً بالاشهاد يعارض
 انما في الآلة بان تكو
 من شعائر أهل الشرب أو
 الحشيش وهي المراكب
 والاوراق وطبل الكوبة
 فهذه ثلاثة أنواع مرموعة
 وما عدا ذلك يبقى على أصل
 الاباحة كالذي

نولا في مذهبه أجد وذهبت طائفة إلى ما حته في عرس وحنان وكرهه في غيرهما وهذا ما ورد
 القاضي أبو الطيب في تعليقه وصاحب زوائد المذهب وذهبت طائفة إلى ما حته في العرس وفتصر على
 ذكره قال الخليلي في المساجد ويحتمل أن يكون معنى في غير ما يقتضيه غير العرس به آلة لا يراد بها
 الاشراب الملهو في لقلب ويراها الجوى في شرح الوسيط يقتضيه وحكي عن فتاوى أبي الليث اسم رضى من
 الحنفية أن صرب الذي في غير العرس يختلف به من العلماء قال بعضهم يكرهون ذلك بعضهم لا يكرهه وذهبت
 طائفة إلى لا حاجة مطاوعة وعنه حوى امام الحرمين والمصنف وحكاها العماد السهروردي عن بعض
 الأصحاب وقال القاضي أبو الطيب راس المساجد عن بعض أصحاب الشافعي أيضا أنه قال إن سمع حديث
 المرأة التي صررت لم يكره في سائر الأحوال وذهبت طائفة إلى ما حته في العرس والعباد وقدموا على
 وكل سرور حادث وهذا ما اختاره المصنف في هذا الكتاب والقرطبي المالكي في كشف القناع لما ذكر
 أحاديث تقتضي المنع قال وقد سمعت أحاديث تقتضي الإباحة في لسكاح وظن السهروردي وتشتي هذه
 المواضع من المنع المطلق وحكاها ابن حبان حنبل في الرعاة قولنا عندهم فقال وقيل بإباحة في كل سرور
 حادث وذهبت طائفة من الشافعية في عرس والحنان وفي غيرهما وجهان وهذا ما حكاها حنبل في المساجد
 وعنه درج رافعي وصححه من الوجهين الخوار وذهبت طائفة من الشافعية إلى ما حته في لسكاح وهل يتم
 البلل سداب ولا رمان أو يخص بالسوادي ونقري التي لا يكره أنها وبإباحة بغيرها بغيره في لامصار وفي
 رمان فيه وجهان وهذا ما فتصر عليه الماوردي في الحار ورافعي وحكاها عنه ولم يحل غير
 وكلام أبي القاسم الجاكري يقتضي التفرقة بين المداومة وغيرها كالكاف حوى كلام غيره ما يقتضيه وقول
 المصنف (وان كان فيه جلال) في أصح الوجهين وتبعه رافعي في اشرح الكسر ودكر المصنف في
 السبب الوجهين فقال لم يكن تجلجل فباح وان كان تجلجل فمحرم ولم يصح أحدهما وكانه تبع
 شيخه امام الحرمين حيث قال في النهاية ولا يحرم الذي اذام يكن تجلجل فباح كان تجلجل فمحرم
 ولو حده انتهى أنه حرام وهو الذي ورد في قاضي حسين في تعليقه والشافعي في الحلية وراياد من راس في
 شرح المذهب يقتضيه وقوله في الخبر من كتب الحنفية عن أبي الليث اسم رضى قال الذي الذي يصر
 به في زمان هذا مع لصحات والجلجل يسعي أن يكون مكرهه وانما الخلاف في ذلك الذي كان يصر
 به في الزمان المتقدم وقال القرطبي من المالكية انتهى الذي فيما ذكره من المواضع ولا يلحق بذلك
 الطارات ذات الصلاص والجلجل لم يجر من زيادة الاطراب (وكالطبل والشاهين والضرب بالفتاب
 وسائر آلات) وأما غنل ما نوعه فقد قال المصنف هنا في بسط الوسيط تباح سائر الطبول غير
 الكوبة وتباعه رافعي وهو ذهب أهل الصاهر واختاره ابن الصاهر وذهبت طائفة إلى تحريم الطبول
 كلها غير طبل الحرب قال قاضي حسين في تعليقه ما صرنا طبل ما كان طبل فهو فلا يجوز وان كان
 طبل حرب يجوز صرته ولا يكره والمبوردي قسم الآلات إلى محرم ومكره ومباح وحصل من المحرم
 طبل الحرب والخليل في منهاجه استثنى طبل الحرب وعباد وطلق تحريم سائر الطبول والكسب
 ما استثناه في لعبه لارحالة خاصة وغرضي المالكي وابن الخوازي الحنبل استثنى أيضا طبل الحرب
 وقال الخوازمي شافعي في سكا في يحرم طبل اليهود وصفت طائفة القول بتحريم الطبول كلها ولم
 تستثن منهم العمري صاحب البيان والسعوي صاحب التهذيب والسهروردي صاحب التفسير وحكاها
 صاحب الاستقصاء عن الشيخ أبي حامد وأطلق أيضا في مصر في كتاب النسيطة وأما الشاهين
 فهو الصراي وقد تقدم حكمه عند ذكر سائر الآلات وأما الصرب ما نصيب ويعني استعير ذلك لعمامة
 حلال وذهبت طائفة إلى تحريمه منهم السعوي وهو يكره من طاهر الشافعيان وحكاها لسامري وابن
 حبان عن بعض الحنابلة وأما المالكية فتعلمه وفي فتاوى الصدر الشهيد من الحنفية أنه حرام

وان كان فيه الجلال
 وكالطبل والشاهين
 والضرب بالفتاب وسائر
 آلات

وتقدم قول الشافعي خلعت بالعري شيئا يسمى التبريد ثم ذكره ابن ابي عمير يستعملونه عن ابي عبد الله كره
 لأن كلام الشافعي يقتضي انه انما كرهه بعد اخرى فقد ذكر الحنفية المندرية في العود لسهرية أن
 الشافعية قالت انما كراهته من حيث قوله قالت انما كراهته وهو كذب وذهبت طائفة الى كراهته وهذا
 ما أورده العراقيون من شافعية وجماعة من الخراسانيين واختاره من الحديث اساميرى وقال ابن
 حبان أيضا حكمه حكم غيره ان كره كره وحرم حرم وذهبت طائفة الى ما حرمه به قطع المصنف هذا
 واقتضاء ايراد الحليمي والفوراني واليه ذهب اس طاهر وعلاق الظاهرية يشمله وفي البدع من كتب
 الحنفية انهم يصرحون بانهم لا يسمونه بخلاف عموم وذهبت طائفة الى تفصيل فقالوا ان كان
 مع غيره فهو مكر وهو ان كان مفردا فهو مباح وهذا ما أورده صاحب الخوارى واس درياس من الشافعية
 وحكاها الشيخ تميم الدين الحنبلي في شرحه يقع ومحمد بن عبد الله بن تميم في ذلك وفي العود السفرية
 للعامة المندرية انه قيل للربيع قول الشافعي كره لتعبير فقال المأذونى ما هذا كان شافعي يسمع مثل
 هذا ولا ينكره

(فصل) في الكلام على الشجاعة وهي اليراعة المثقفة ونحوها أنواع خمسة واحدة ويسمى الربيع
 والفعل وقصتان أحدهما تحت أخرى وسمى الموصول ونوع يسمى المخارة وهي التي تسمى باليراعة
 وذهبت طائفة الى تحريم الصبر وهو الموصول في كتب الأئمة الثلاثة واختاره من الشافعية اسعوى
 وخزم به ابن أبي عمير وفي قول الجوى في شرح الوسيط عن الشيخ في علي انه قال صوت يراعى تحت فيه
 ويقال يصر به كسائر مبر ودعى اسعوى انه الاصح وقيل عن ابي عبد الله من ان تحريمه ترجحه
 ذهب طائفة الى لائحة وهو مذهب الشافعية واختاره اس طاهر المقدسى وأبو بكر العامري واقتضاء
 حبان المصنف وقال الشافعي في شرحه صعب به الاصح وقال في الشرح اسكبر به الاقرب وكلام
 الزورى يشعر باللائحة فانه محل التحريم ولا كراهة وحمل ما ورد على غير الشجاعة وقال الجاحزى
 ولا يحرم اليراع واختار الجوارى شرحه اس طاهر كراهة وحمل ما ورد على غير الشجاعة وقال الجاحزى
 اس طاهر قال صاحب الامتاع سمعت ذلك من بعض من رآه في حرمه وامام الحرم حكاى الى
 اذهب وجهى ولم يجره شيئا وقال اس طاهر السريسي المأذونى انه مقتضى المذهب فقضى والمأذون
 المذهب وذهب المأذونى في الخوارى الى انه فى الامصار مكرهة وفي الاسفار المأذونى مباحة ولم يصر غير
 هذا وحكاى لروى عنه في تحريمه ولم يخله خلافه وقال في الوصية الشجاعة انى يعمل فيها الخرب وفي
 الاسفار يجوز بوصية من اجمع منه الوصية في المزايا هكذا ذكر صاحب الخوارى وقال الرازى ويدرؤى ب
 داود عليه السلام كان يصر به في عمه قال وروى عن الهبة الترخيص في يراعى قالوا انما
 تحت على السبيل وتجمع الهاتم اذا سرح وتجرى الدمع وترى اقلب وهذه المعنى ليست موجودة في
 رابعه ونحن هذا أصب المصنفون في أهل اصلاح والعارف يحصرون السماع بالشجاعة وتجرى على
 مذهب اسكبر ما من شافعية وهم لا يحول لاسدية ومركب المحرم لاسمها انما أصر عليه طسوقه

(فصل) في العود ويسمى المزهر والسكران والمور والخرطبة والكثرة والقبس والحق بعضهم
 به اس طاهر والصحيح به غيره وله ذكر في كلام العرب واسفارهم وهو آلة كاملة ذاتية لجميع العجمان فانه
 مركب من حركات معصية لا يورث الاربعه هي رب ربانى والى انما بالتم تقابل الاختلاط الاربعه
 السوداء والصقرا واليلقم والهم قناس لى كى وولم يصر عليه وحمل من ي قابلى من آدم قال له بل من
 دمهم زمانا طويلا ولم يكن بولله في شرح حسين اس طاهر وتسمى بمائى حاربة وولله علام قبل
 بنو بفسر سبى فاشد حربه فليست على اعلام حسن من مات فخرج عليه جوعا سديا ونحوه وعاقبه
 على شجرة وقال لانه صوره عن عبي جعل فيه بضع وعظامه تسقط حتى بقيت العظام والساق والقدم

والاصلاح فاحد عودا فشق و رفعه وجعل يؤلف بعضه الى بعض وجعل محدودا على صورة محدود
واعق على صورة اساق والارم على صورة مقدم وثالث على صورة الاصلاخ وعلق عليه وتار
كالعروق ثم جعل يعرب به ويتركه وقد خفف العلب عليه فاعرف في مرهب الائمة لاربعة ثلث
الضرب به وسماعه حرام وذهبت طائفة الى حوزة وحكي سماعة عن عذاته من جعفر وعبد الله بن عمر
وعبد الله بن ابي ريرة ومعاوية بن ابي سفيان وعمر بن لهيعة وحسان بن ثابت رضي الله عنهم وعن عبد
لرحمن بن حسان وخارجة بن ربيعة قاله لسان قوم صور عن ابراهيم وسعيد بن المسيب وعطاء بن ابي
روح ولشعي وعبد الله بن ابي عبيد كثير قطع له وحكاية الخلف عن عبد الله بن عمر بن الخطاب
وقدمه سادس ابراهيم داهي سعد وحكاية لسان قوم صور يصنع ما لا يوافق ذلك حكاية بقور في كناه
اعمل وحكي لروائي عن ابي قال به حكى عن مالك انه كان يجمع بينه على تعزيف وحكاية الماوردي في
خاوي عن بعض الشافعية ومال اليه الاستاذ انومصور وقيل لاطفا من طاهر عن الشيخ في الحق
اشير ازي انه كان مذهبيه وانه كان مشهورا به وانه لم يسكره على احد من علماء عصره وبن طاهر
عاصر الشيخ واجتمع به وهو ثقة وحكاية عن اهل المدينة وادعاه لاختلاف بينهم وابه ذهب لطاهر به
حكاية من حرم وعمره قال صاحب الامتاع ولم ارس تعرض للكراهة ولا يعبرها لاما حقه الشافعي في الام
حيث هو ذكره للعب للعب اكثر ما ذكره للعب انتهى من الاذهي فاعلته على الاذهي ويشرح
به لعودر غيره وقد غلبت منه اسن من افعاله من جعل ابردمكر وه غير محرم وما حكاية ابن رزي في
شرح التافين عن ابن عبد الحكم انه قال انه مكر وهو قد عن عمر بن عبد السلام انه سئل عنه فقال به
مع وهذا هو الذي قصه في المصنف هـ

العارض الثالث في نظم
الصوت وهو الشعر فان
كان فيه شيء من انما
والعش والهجو

(دفع في الصنفين) احتاج العلماء في ضربهما فذهبوا منه الى العرسم وهو اختيار
الشيخ ابن محمد الجويني وحرم به المصنف وحرم عليه روي حلاق اما ان كان يحريم لا لان كاهن
ما استنوه شمله وحكي ابن ابي الدم في شرح الوصل حكاية دونه امام الحرم ومال الى الجواز
وتباس من اناح ضرب ما قصت ما حقه بالاولى وليس هو مما يترك لامتداد ولا مناهار اهل طاهر
يجوز جميع الا لآل بن رديح به ومقتضى ما قاله بعض الشافعية والحنابلة كراهته وانهم قالوا كل
ما لا يارب بالطرادة فالصرب به مكر وه والمكرمون عثمندوا به على ان الحديث بعد دون الصرب به ولا
يجوز توجيه الا قول والاجابة من جهة المصنف والامانة هي التي تنهر

(فصل في صوح) ذهبت طائفة الى انحراره قال من لشعبة في صوح حسن وصاحبه اسعوى
وحكاية ابن ابي الدم عن شيخ ابي علي وبه قطع المصنف والرافعي والاهل بالانكبة وغيرهم ممن يرى
يحريم جميع الا لآل وقال الماوردي انه مكر وه مع لغة لا يكره اذا مر دون طاهر به يجوز
جميع الا لآل وتباس قول من جمع انصاف من شافعية وحنابلة اما حقه بصوح ولم يشترط في المع
(العارض الثالث في نظم الصوت وهو الشعر فان كان فيه شيء من الخمار هجس) وهو كل ما عظم دعه
(والهجو) وهو على قسمين هجو الكفار وهجو المسلمين وهجو الكفار ما لا يكون بصيغة عامة مخوز
واما ان يكون في معنى فان كان حرم يجر او ذم فالمستحب المنع والمصنف طلق الجواز وهو محمول على
غيره عيسى بن اهل المدينة وما هجو الكفار في كلام نصف وصق تصبيل ذلك يصار بكل
ماد كرجل قوله صلى الله عليه وسلم لا يقتل جوف احدكم فيما حتى يربه حبر من ابنتي شعرا وراه
مسم فمقتضى في قوله ان اراد به الشعر الذي به هجو رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد ورد النص به
في الحديث ان عائشة رضي الله عنها قالت ان قال صلى الله عليه وسلم لا يقتل جوف احدكم فيما حتى
من ابنتي من شعر هجس به وقيل ان مراده شعر فيه فحش وخمال صاحب الامتاع وقد ورد هذا

لوجهان من فمها الساحة ما قبل فاسترح وحل خط علامة محمد بن حسين لقمان صاحب الفساري
 ما نسبوا لقليل في التحريم كالكثير لا يهود صلي الله عليه وسلم حرم بل كثير غيره وكثيره قال صاحب
 الامتاع واحد - فبطل جبه على ما حكاه البيهقي وان حرم بن ابي رباح اي من الشيعه حتى لا يشتغل بهم
 سواء ولا يدكر غيره ويؤيد البيهقي على هذا (وكذب على بن عوف) (وكذب على بن عوف) (وكذب على بن عوف) (وكذب على بن عوف)
 صلي الله عليه وسلم وعلى النجاشي رضي الله عنه كبرته لرد نص في شيعه لغيره (أي عبد الله بن مسعود)
 بعض المسند وغيرهم (فصنع ذلك حرم بالحب وغير الحب واستمع شريك القائلين) (وكذا هم في
 الحرمة سواء) (وكذلك ما فيه وصف امرأة عيسى عليه السلام لا يجوز وصف المرأة بندي (حال) ولكن فيه
 تفصيل فان اعيه ايمان تكون احييه أولا كرو حقه وانه كان حيا فاشتبك به ووصف
 اعضاؤه باطمة ويحرم لم يحرم وحدث في الصحيح انه صلي الله عليه وسلم سئلت المرأة امرأته زوجها
 ولان ان يوسف يشوق النفوس ويؤثر في القلب قال بعضهم

أهوى بجارحة السماء * ع ولا أرى ذان المسعى

وهل آخر هو يشكم بالسمع فقله * ثم * ومعهم يعني هو امرأته
 وشوقي وصف الخليلي * ثم * فقلت لفتا كنتم ذوي رصه

ولا اختلاف في المنع من ذلك لانه وقع لجامعة من يقتلهم الشيب بالاحياء كعبد الرحمن بن أبي بكر
 رضي الله عنه ما قال بن بريس بكار بسده الى هشام بن عروة عن أبيه ان عبد الرحمن بن أبي بكر قدم الشام
 في بخره فرائى هناك امرأة فقال لها ما الخودي على صفة حوبه ولا فحشه وقال بها

ندكر بل والسملة دونها * ثم لانه الخودي بل وما بال

في بيان ذكره قال السامع في عمر بن الخطاب رضي الله عنه حبسه الى الشام قال لا يمر ليضرب ان طفر
 لي لي امه الخودي عموة فادفعها الى عبد الرحمن بن مسعود فادفعها اليه وفي احواله من شرح اهدائه من
 كتب الخليفة ان شعراذ كان فيه صفة امرأة معصية وهي حرة وان كانت ميتة لم يكره وان
 كانت مرسله لم يكره انتهى أما غير لاحده كرو حقه وأمه هي حرة خلاف في مذهب الشافعي واورد
 الرازي يقتضي عدم الحواز ذلك لروى في بحر بحور ان شيب بزوجته وانه لا ترد شهادته فانه حرة
 الا انما يرد في طهر في سده الى اشعر قال شريفي في تزويجه

ر شير ما لا يصرون بساهم * فقلت عيني لوما صررت ..
 صرمت اي غير حرم أنت به * الى فاعذري اذا كنت مدسا
 ذاه ريس الخليلي اب هي ر * كان * هو انسان ما طمحا
 دو كذب بشي صادقة لها * فقلت وماذا اعلم النال طيما

وهل يظهر اي أيضا حدثت بوشعيب خراي حدثت بامر وس خيبة حدثت بامر وس خيبة حدثت بامر وس خيبة
 سمعت سكبنة ابنة الحسن تقول تعوبت ابني الحسن بن علي في أي فقال أبي

لعمرك اني لاحب دارا * تصيها سكبنة وارباب
 أحهم وشل جن ماني * وليس للأنف فيها جواب

فما ذا كان شيب امرأة غير معصية فعليه خلاف قال بن عوف الخليلي في الفصول داسب بامته وزوجته
 قال شيب في لرد شهادته قال به هذا عدي فيه تفصيل شيب م اولم يظهر اشعر لم ترد شهادته وان
 شهر صفاته ادخل في حد حل يظهر بخاسر وحقه وكان مقدره للديوث وحله مما يستقط المرأة ون
 اختلاف أسماء غيره يعني كعادوسمى على عدة اشعر لم يصدق ولم ترد شهادته لانه لم يوقع الصفة على معص
 اه وكلام الشافعي صريح في احواله فانه قال داسب بامر أو لم يسم أحد لا ترد شهادته لانه يمكن ان يشيب

أو ما هو كذب على الله تعالى
 وعلى رسول الله صلى الله
 عليه وسلم أو على الصحابة
 رضي الله عنهم كل تيسره
 الزواقض في هجاء الصحابة
 وغيرهم قسما ذلك حرام
 بالخان وغير الخان والمستقع
 شريك للقائل وكذا كان
 ما فيه وصف امرأة عيسى
 فانه لا يجوز وصف المرأة بن
 بدي الرجال

فقل بوجه بزة كما شد مثل هذا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يعاب عيبه وساقه اس عساكر
في الزينة وبرز رعدة أحد من الحسب مدته في كتاب العمل وقال الرازي في كتاب سير ومن ادبها شعر
المولدين الذي لا ينسب فيه الشخص وقال بن عبد البر في التمهيد وقد روى قيمة بن سعيد عن أبي بكر بن
شعيب بن مخنف عن العمول عن أبيه قال كنت عند ابن سيرين فجمعه رجل يسأله عن شيء من شعره فقل
صلاة العصر فاستدبه ابن سيرين كان المدام والتمثيل * وزج الخراي ودوب العمل
بصل به برد أنيلها * اذا التجم وسط السماء اعتدل

وهل الله أكبر ودخل في الصلاة فالتج مع سعيد بن المسيب الانصر بقتي في دار العاصي من وائل
تضوع مسكان نفعان اذمشت * به زيب في سورة خدرات
حكمل عليه ثيابا ذكر تانوا وخرج الفخراني بسنده الى سيف بن عبيد قال جئت يوما سهر بن
كديم فوجدته يصلي فحسبنا حال الصلاة ثم غفل الياسه دماضي فبسم وقال
ألا تسمع عزة قد أقبلت * تطلب لعين طرفا غضيفا
تقول مررت بمعدنا * فقلت لها ألا طيبق الهوضا
كلانا مريضان في بلدة * وكيف يزور مريض مريضا

فقلت له تشهد هذا شعر بعد هذه الصلاة فقال مرة هكذا مرة هكذا وأشد السمعى للشعر أي الحق
لشعر أبي شعارة بن كرا الحدود وجر مع نفسه وزعمه وعلمه وروى الخطيب في ترجمته الامام ابن
الامام أبي بكر محمد بن داود الطاهري في مناقرة جوت به وبن ابن سريج ان ابي داود قدح عليه بقوله
أكر في روض المحاسن نقلني * وسمع يحيى بن سالم حرما
و حلق سري من مترجم طري * ديولا احتد من رده لسكنا
رأت الهوى دعوى من اساس كاهم * فاب روى حدها مسيل

فقال يا ابن سريج أوعلى تغضبهذا وأنا الذي أقول
ومهاصر بالغنج من لحفاته * قدبت أمتعه لذيق صفاته
صانع حسن حديثه وعذبه * وأكرر العجبت في وحناته
حتى اذا ما الصبح لاح عموده * وفي بخاتم ربه وبرا

وكان ذلك بحضرة القاضي أبي عمر محمد بن يوسف وانه قال ذلك مما هو في أشعرهم وفي أشدهم ذلك
واشتههم في كل ورد وصدر ما وقع الاس كمال يشهد للقاتل بالجوار بعد ان قال (فان رثله على أحديه
فهو العاصي بالدريل وحله السكرية) وتقدم للمصنف قوله سائر وصف النساء تتعلق به مسئلة
النسب بآر داب وبها ص الاختلاف للعلل فاب كان في بعض الروايات قل الر في نه حرام قال صاحب
الامتناع لا بد ان يقيد هذا اذا لم يكن في اسمه ونحوه * قلت قال ابن عبد الحميد بن حبيب انما لا يسع هذا
لنفسه بل انشيب بالابن أغش من غيره الا أن يريد شبه يحمل على محض شفه والرجوع الى الملاحة لا غير ذلك
وجوه الله أعلم انه وان كان في غير معنى وثبت به رد كرتته فقال لروابي في الجعر انه حرام يسوق به وقال
ابن عوي وغيره لا يحرم قال صاحب الامتناع وهذا هو الذي نرجو ويحمل على محمل صحيح وقد بد كرا ذكر
وبرا به الشيخ وغير ذلك قال دحل مر د روياني اذ قيم لقياس وقياس ارادة من يحرم محبته والانشيب
نه والا فانه سبق بالتمثيل بعد عن قواعد ذكر من يعقل الحسب في الأصول انه اذا ثبت بانرد
ووصف قدودهم وشعورهم ردت شهاده لانهم لم يسحوا بحال قال ويحتمل ان لا ترد لانه وصف مالم يحلق
للمتمتع فهو كوصف سهاثم وان كان في اسام من يشتهى انهم وهذا عند من يحرم وأما من يمنع طار
لامرد كالظاهر به وغيرهم لم يفسق وهذا من الخطيب واس الخري عن أبي بكر بن داود الامام انه عسق

فان رثله على أجنبيته فهو
العاصي بالتزويج واجابة
المكرهه

فان قلت وقد أدى مساق هذا الكلام الى انه مباح في بعض الاحوال دون بعض فلم أطلق القول أولاً بالباحة اذ علق ان يقول في الفصل لأو سمع جعفر حدثنا (٥١٢) نعم نهدا علقاب لا طلاق مما يمنع تفصيل شئ من عيب

لحافه وهو ما مورثا ثوب واحب عليه انوبة وصار بصعرة كبيرة بالاستمرار ورواها ابن ابي يقول فولا ما ورد من كون الصعرة تصير كبيرة بالاصر ولم يقل به وأما المباح فلا خبر وان لم ينعى الذي يراه موجود فيه قبل القيام ولو دللنا بعض المباحين بصر ما دأومة مكره والممكن بكونه بوجه فاب ان شاعل شاعل وتر ما هو مع مباحي لا حرة فربطوا الا ساس مقلوب من الاستعلاء في كل وقت وصارت بحسب القدرة قال انه علق وما خلفت الخ والاس الابدون واداصر فأكثروا وقته اليه ليس في المباح كبر ولا اول ولا يعنى بالكرهية هذا الاثر الاول لا أنه يقال ان شارع قد أوجب وحرم وكرهه وبوجوه قد أتى لاسان ما لو جيب عليه وتزلز المحرم عليه والمسكر وفي حقه لا يتم لو حرم من وجوه ما استكره من المباح وقد عرفوه من الله عليه وسيم للاعرابي فليح ان صدق وان صدق ليدخلان اسمه يعني ان من قام بالواجب لا يجب ولا دم عليه اه (فان قلت فقد أدى مساق هذا الكلام الى انه مباح في بعض الاحوال دون بعض) ولعن الانعكاس دون بعض (فلم أطلق قول ولا بالباحة) أي به مباح مطلق (و علق ان يقول في بعض) أي فيجب فيه تفصيل هذا الاثمة (فلا أعلم خلع وخطف فاعلم ان هذا عيب) شاعل فله انامل (لان لا علقا في جميع) حله (فصل ما يشأ من غير ما فيه النظر وما يشأ من الاحوال اعترضه فتنصه له من حارج ولا يمنع لاهل في دسائس من العسل) المعروف الذي نعه حمل (فهو حلال ثم لا دسائس لاهل في لاهل مع به حرام على المحرور) أي من كان مراحمه ما زاده وما (بهي تنصه له) لمعة من حله وكذا الصراوى الذي عيب عليه خلطه بعرضه فله يحركه وتنصه له (فان دسائس المحرم) أي عن شرم (طبا انه حرام مع ان حمل في بعض الاحوال وذلك من بعض القيمة ب شرم اهمام بخد غيرها ولكن هو من حيث انه حرم حرم ذات حرجه رص الخدعة في بعض الادوات (والعسل من حيث انه عسل حلال واعباح حرم معاوض صرر) مع ان لا تاتى من (وما كان لعارض فلا تمت اليه فاب اسيع حلال وتحرم معاوض بوضع في وقت بداه يوم الجمعة) كقدم الكلام على بيته في باب الجمعة من كتاب الصلاة (وحله من اعوارص) وفي بعض السج ونحوه من العورص (و سمع من حله المماثل من حيث انه صوت موروث طيب مفهوم وان تحرقه معاوض حارج عن حقه دانه واذا انكشف الغطاء عن دليل لباحة فلا ياتي عن تحريم عند ظهور الدليل (وما الشافعي) رضى الله عنه (فابس تحريم معناه مذهبه صلا) قال صاحب الامع وتثبت باعدة كثيرة من نصيبهم اذ له نصيب تحريمه وحديث حله من الامور له وقصايف منقذ من الاحكام وسوسطهم ومن تحريمهم فلم يحل تحريمه تحريم بل حتى عه لاستناد أبو منصور العبادي ار مذهبه مباح السمع باقول والا لحاد - معه لرحل من رجل أو من طارئة ومن امره يحل له سطر بهامتي معه في دونه وفي دار بعض صدقاته ولم يسمعه على قاعة اطرب ولم يفتقر سماعه شئ من المسكر ان لم يصح مع ذلك فاب علاقت ان انها دسائس صبيح شهادة لانه اذاؤها اه (وفد نص الشافعي) رضى الله عنه في كتاب الفصم من لام (وقال في الرجل يخذل صداعه) يخترق بها (لا يجوز شهادته) ولقد استناد في مصور اب الشافعي نص في بعض كتبه على ان الذي تحرم من انعاء ما يعنى به قول القبة على جعل مشروط لا يعنى الا به اه (وذلك لانه من النهو وانكره الذي يشهه باطل ومن اتخذ صناعة كان منسوبا الى السفاهة ومقوطة المروعة وان لم يكن محرما من تحريم كان لا يثبت نفسه الى العباء ولا يؤتى بذلك ولا ياتي لاحيه ونسب يعرف به قد بطر في الحال فيترجم فيها لم يسقط هذا

ما هو به نظر تمامات من الاحوال اعترضه انشده من حارج فلا يمنع الاطلاق الا ترى ان اذا شاعل انفس هو حلال أم لا قلنا به حلال على الاطلاق مع انه حرم على المحرور الذي تنصه له ودسائس حرجها حرام مع ان حمل من بعضه ان شرم هو حله لم يجد غيره وكان هي من حيث ان حرم وكرهه تنصه له رضى عنه والاعمال من حيث به لاهل من احرام رضى الضرر من كبر الاعراب لا تفت في حلال المحرم رضى الوفاء في وقت اسداه يوم الجمعة حرم من رضى وسماع من له انصاف من حيث به بصوت صبور رضى مفهوم ويخترق معاوض حارج عن حقيقة دانه فاذا انكشف الغطاء عن دليل لباحة فلا ياتي عن يخالف بعد ظهور الدليل وأما الشافعي رضى الله عنه دسائس من العباء من مذهبه أصلا وقد نص الشافعي وقال في الرجل يخذل صداعه لم يفتقر سماعه شهادته وذلك دونه من اللغو

مرويه ولم يدل شهادته واستدل بحديث
شهادته واستدل بحديث
الحارث بن عيسى في بيت عائشة رضي
الله عنها قال لو نزلت في بيت
الاعلى سألت الشافعي
وجه الله عن اباحة أهل
المدينة للسمع فقال
الشافعي لا أعلم أحدا من
علمه المحض كره سمع
الاما كان سمع لا وصف
فأما الحد اعم ذكر الاطلال
والاربع وتسمى أصوب
حاشا لا شعاع حيا وحيت
قال انه لو لم يكره سمع
الباطل فتقوله لو سمع
ولكن الله من حيث انه لو
ليس بحرام سمع الحديث
ورفعهم هو وقد كان
صلى الله عليه وسلم يظن
ولا يكره بل الله واللغو
لا يؤخذ الله تعالى به
عن به انه فعل لا فائدة
فيه فان لا بأس بوجوب
على نفسه ان يضع يده على
رأسه في اليوم مائة مرة
فهذا عجب لا فائدة
ولا يحرم قال الله تعالى
لا يؤخذكم الله باللغو في
أمركم فإذا كان ذكر
أمر الله تعالى على الشيء
طريق ان يقسم من غير عقد
عليه ولا تصميم ولا فائدة
فيه مع انه لا فائدة فيه
لا يؤخذ به فكيف يؤخذ
بالشعر والرقص

مرويه ولم يدل شهادته واستدل بحديث
وقد تقدم شي من هذا أقرب ما عند مولانا فهداهوا سعيد الذي نرد شهادته وروى على ما ذكره ههنا في حكم
قبول شهادة المغني والمستمع وردده فاسى شهر من كلام الشافعي نحن اتخذ الغناء صنعة وحرفة لم تقبل
شهادته وهذا الخلاف فيه من أنه المذهب الموعود الاما ذكره دوارا انما هو به وغيرهم من مع
العلماء يقتضي بقول واستدل بحدوده صفة ولا بد من عا وشهادته مقبولة قال الشافعي في كبرى واداء كان
الرجل يعني حيا با واحد ومع صدق يستسبه لا نرد شهادته وقال ابن جرير في شرح مختصر د
أن من العلماء بهذا لا يرد شهادته النجدة وقال بصري في شرح الكفاية لا كان الرجل يشرع في
سمعه ومع من يستأنس به في وقت دون وقت نظر ما لا نرد شهادته واحصا بان عدد لرجل من عرفه أو أدب
على عمر رضي الله عنهما سمعه يعني وقال ما ورد في الحديث من أن شرا العلماء بنفسه ثلاثة أحول
أحدان يصبرهم سوا ما به ويسمى به فقال له يعني نأخذ على عيانه أحر مدعوه الناس لردورهم
لثلاثة قصور به في داره لثلاثة فهو سمعه نرد شهادته لانه قد تعرض لاختصاصه ككاتب وسبب له أن
الاسماء الخال لثاني يعني لنفسه اذا خلا في داره بالتستر استقرح وقد اقبل قول الشافعي في قرب بعينه
من الملاهي ما عاراه بطرق حرج صوره عن اذه حتى سمع بها كان سمع نرد شهادته حاشا لثبات
عني اذا جتمع مع أحواله ليسترحو بكونه وليس يقطع به بطرق من مشهور زائد عود من لاجله
كاتب سمع نرد شهادته وبالمصر مشهور به ولا مدعوه الناس لاجله يعرفون كان مدعوه ههنا ومدعوه
به ردت شهادته وان كان منستر لم نرد شهادته اه وقال غيره اذا كان يدعى العلماء ردت شهادته حكاه
جامعة عن ابن الشافعي منهم القاضي حسين ورواه ابن جرير في شرح مختصر عماد الدين وكان
يعتاد للمعروف وللشعر لم يرد في ذلك رجل يدعى به ويثبت به سمعه مدعوه شهادته وان
من ولا نرد بشرط اللوم والاتباع والندم عروقه القاضي حسين عن بعض شافعي اذا كان عني وحده
أومع صري نرد ساد لا نرد شهادته وقال لرافعي بعد ذكر مداومة على ما شاطره وكذا د وم
على لعنه وكان الناس يأثرونه لم تقبل شهادته وفي الابواب للمرواني انه اذا اتخذ كسبا أو أدام العناء أو
شرب بامرأ أو عازم ردت شهادته والادله ان بعض من ذهب شافعي رضي الله عنه (وقال يونس
عند لادن) سمع يسيرة يونس صديق مصري فقامت سمع رافع وسبب ما تسمى وروى له سمع ولسانه
وان ما حقه (سألت الشافعي عن اباحة أهل المدينة اسماء فكتب رافعي لا أعلم أحدا من علماء الخراج
وفي بعض السبل لا أعلم من علماء الخراج (من كره سمع الاما كان سمع في الاوصاف وما الحد اعم ذكر
الاطلال والاربع وتسمى أصوب حاشا لا شعاع حيا وحيت
في صفوة التصوف بسنده الى امام أبي حنيفة قال سمعت يونس بن عبد الاعلى يقول سمعت ابا عبد الله يقول
وقد سألت عن اباحة أهل المدينة للسمع قد كره (وحب قال) الشافعي في أدب القضاء من الام (انه
هو مكر وهيث سمع بطل) وقد قلده عنه غير واحد فكذلك منهم قاضي أبو الطيب البصري في تقدم في أول
ههنا ككاتب (وقوله هو صحيح وانك لله من حيث انه لو ليس بحرام سمع الحديث) في المسعودي بسنده
صلى الله عليه وسلم (ورفعهم هو وقد كان صنيته عليه وسلم به ولا يكرهه) وفي نسخة فلا يكرهه
(بل الله واللغو لا يؤخذ الله ان عني به به فعل ماله في لا يؤخذ به فكيف يؤخذ بالشعر وروى
كان لا بأس ان لو وطف على نفسه ان يضع يده على رأسه في يوم مائة مرة فقد عا فائدة ولا يحرم) ذلك
(قال الله تعالى لا يؤخذكم الله باللغو في أفعالكم) كان كراهية الله تعالى على الشيء أي على طريق
انقسم من غير عقد عليه ولا تصميم (والتصميم فيه مع انه لا فائدة فيه لا يؤخذ به فكيف يؤخذ بالشعر
والرقص) وأما المستمع فقال ما ورد له ثلاثة أحوال أحدها ان يصبر سمعه به فنرد شهادته اشأى

(ب) قوله الحمد شليس معذور كقوله سبق بسقط لاحد غيره وعلى التيسير (لقية مرادهم)
 الجارية التي تعني للرجل في مجلس الشرب) هكذا يفسر بعض أئمة اللغة وقال ابن السكيت هي الامة
 المتبعة سواء كانت معيبة وغير معيبة (وقد ذكرنا) أي (أن غنائها الاجنبية للانساق ومن يخاف منه
 افشاه حرم وهم لا يقصدون بأفنية الاماهو محظور) شرعا (فاما غنائها الجارية لم ينكها ولا يهيم
 تحريمه من هذا الحديث بل يعرف ما ينكها جماعها عند عدم افشاه دليل ما روي في الصحيحين من غناء
 الجارية يرمى بنت مائسة رضى الله تعالى عنها) وجميع ما يرمى على الله عليه وسلم لهما كما تقدم وبذلك
 حكم بيع الجارية معيبة و كذا تنوي انه يعبر عنه بالثمن لانه فان باعها بالثمن صح وان باعها
 بدينار فقد حلف فيه فذهبت طائفة الى بطلانه ونقل عن مالك وأحمد واختاره من الشافعية المصمودي
 وذهب عددة الى صحة وهو مذهب الظاهرية وبراءة من لهما انه يقتضي به مذهب أبي حنيفة
 انه فان آلت الالهة عليه واختاره من شذبه انه لو كره الادوي وحرمه الحلبي وقالوا ان يكون
 حراما وان كان الحرمي انه انما ليس لسببه وصحة لروى واختاره أبو بكر بن العربي من المالكية
 وروى على وجه الغناء تحريمه قال في غاربه وأما مع معيبة فبسي عن باعها حرام وليس يحرم
 وحكاما من غنائها في مذهب أحمد وذهب طائفة الى تفصيل فقاتل فسد غناءه بعد ولا يلا وهو
 واحد في كتاب غناؤه كذا قال كثير من ائمة كنية قالوا لا يجوز برأيه في لاجل افساده وقال ابن رشد
 في المقدس ان يبيع بدينه في لاجل بيعه حرم على المبيع وانما اشترى بذلك حرم على المشتري خاصة
 رد كرتناسيم وحكم خلافه في تحريم بيعه ان وما قد راعاه وقال في تهذيب وذكره مالك يبيع
 الغيبة قال ابن القيسر فان وقع مبيع وقال ابن شومردى لما في البشرط من معيبة فسد ولا فلا قال شهاب
 لا تبيع من يبيع بها معيبة وان تبيع من ذلك ولا اشتمل في البعثة وعدمه عند قصد الغناء وغيره ذهب
 من اشترى بدينه في لاجل بيعه حرم من قال بان بطلان الحديث عايشة ان تقدموا وعندهم فيه انها
 حرام مخرمة ولا يصح ائتمار عليها كذا في المحرمات واخرج المحققون بالنص وقياسا أما النص فقوله
 حرام وأحل لله اشبع فمع كل شيء ولم يأت في مخرمة حتى عن عمومهم فيهم، فافهم من ذلك وانما
 الحديث انه ضعيف وبعض شاذ في حله على غيبة ما آلت لمخرمة وادعى أنه يعاقب من المعصيات
 فخرج الحديث من حرام الغناء والحل وهذا أمران لا يؤان ببيع الحساب كذا مشهور في الصدر لا يؤان
 به نص فيمن لم يصدده فقد ذكر صاحب الاعيان عدد من يبيع جوارحه اشترى جارية معيبة ما روى بها
 الشريفي معيبة عن طهره من كماله بوجع شرائط البيع صح بيعها ببايعي غيرها، وأما الجواب عن
 الآية فقد روي في قول في معنى هو الحديث فيقول هو انفس قلبه بطري وبيل هو لله وللناس وروى
 في الحديث عن عطاء وقيل الحسد في لاجل بيل كل ما شغل عن ذكر الله وقال ابن العربي صح ما قيل فيه انه
 باطل وقال من الحق وغيره انه ثبت في مصر من لحث كل يشتري خبازا لا كسره فحدث بها
 وقال ابن قتيبة انه ثبت في جماعة من المذاهب في كلوا يشترى كسب فارس ولروم ويقرؤها للمسلمين
 يصددهم عن ذكر الله واحسانا من غيرها بالعناء وقال ما معناه ان الشراء لا يقع على عرض والعناء
 عرض وعنى انفسه فان (شراءه هو الحديث بالدين استدل الله ليعضل به عن سبل الله فهو حرام مذموم
 وليس امرأه فيه وليس كل غناء بل لا عن الدين ومشتريه ومضلاع عن حيل الله تعالى وهو المراد في الآية)
 أي لا يثم الا حقيق لا آية الا ان كان هو الحديث موضوعا للعناء فادام وقع على من يشتري به
 الحديث يوصل عن سبل الله (د) لاشك انه (لو قرأ اقرب) وفعل مجر به من الطاعة (يصل به عن
 سبل الله كان) ذلك (حراما) فتنحرم والحالة هذه لعرض من حله اعوارض المخرمة فلا دلالة على
 افساده بصلق ومتى كان في محصل الحكم وصفه بكن اعتدوه وحب اعتداه ولا يلبى (وحكى عن واحد من

أما القية فامر دهم الجارية
 التي تعني للرجل في مجلس
 الشرب وقد ذكرنا
 عنه الاحدية لله من
 يحرم عليهم افشاه حرام
 وهم لا يقصدون بالفتنة
 الاماهو محظور فاما غناء
 الجارية لم ينكها ولا يهيم
 تحريمه من هذا الحديث
 بل يعرف ما ينكها جماعها
 عند عدم افشاه بدين ما
 روي في الصحيحين من غناء
 اختارته في بنت عائشة
 رضى الله عنها واما شراء
 لهو الحديث بالدين استدل الله
 به ليعضل به عن سبل الله
 فهو حرام مذموم وليس
 النزاع فيه وليس كل غناء
 بدلا عن الدين يشتري به
 ومضلاع عن سبل الله تعالى
 وهو المراد في الآية ولو قرأ
 القرآن ليعضل به عن سبل
 الله لكان حراما وحكى عن
 بعض

سمع ذلك (فقبل ذلك مخصوص بالصحة على المسلمين لاسلامهم فها يصح مخصوص ما شعرهم
وعدتهم في معرض الاستعارة باليس كقول علي واشعر بشعرهم معاوي) أي المصوب (وأردبه
شعره الكبار ولم يدل ذلك على تكرارهم شعر في نفسه) كقوله ظاهر (واختار) أيضا بقوله تعالى
واشعرهم من أمة جعلت من يهودك قبيلة هذاه معناه (عزوي عن حار) من عند الله رضي
الله عنه (عن أبي بصير عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال كان الناس قوس من ناح وأوس من نحي فقد جمع بين
البيضة والنعمة) قال القرطبي لم يحذف أصل من حديث جورد كره صاحب الفردوس من حديث علي بن
أبي طالب ولم يكرر جموله في مسنده قلت وكذا ذكره الخليل بن أحمد بن يحيى في تاريخ الحديث لا ذكر
منه في غيره وقد كثر توحيدها إلى علي في كتاب الفردوس عن علي رضي الله عنه أن أول من نعي ورمر وحدا ليس
ما سطره ولم تفعه على أصل ولاد كره ولده أو موصو في مسنده سدا له وفي بعض النسخ أن أول من نعي
ورمر ثم حد ثم ناح كره صاحب لا تكرر في ذلك في كشف الغطاء وقال صاحب الحديث
الإمام غير بعيد فلا يصح أن يثبت هذا له من الحديث لاسيما أن الأئمة في كتاب ولاسة وما قاله
الآية لا نسلم أن صوته العبدية ليس موصوالة وبصرف الآية ولا دل عليه دليل في كتاب ولاسة وما قاله
أحمد بن حنبل في قوله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أن من نعي أوله يموت في الجنة في معصية الله تعالى وقيل ذلك
عن قتادة أيضا وما روي عنه من أن الناس أول من نعي لوديه لم تكن فيه حجة في كل ما فعله باليس يكون
حراما على أبي عبد الله كذا تقدم أنه ذكر من حد أولي الخداء حراما بالاتفاق فأن ادعى أن الدليل
دلي على ما حد الخداء فشرح ذلك في قوله وروى الدليل على ما حد من نعت من طريق الشيخ المذيع عنه
وسنن مصنف في جواب مسألك آخر فقال (لا حرم في مني منه بحد ودعاءه سلام وباحة الذي
عن حدنا هم كذلك يستتر) معناه (الحد الذي يراد به نعت من سرور والحرب وشوق حيث يباح
نعت كنه تأسى عنه آخر يبي في يوم يبعثني بغيري في بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم) كذا استثنى
(عنه) لا عذر في جوابه لا نسلم (عنه قدمه) صلى الله عليه وسلم من بعض أسطره
(عنه) لا دل في موطن (عام أسطره) من ثبات لودع

إلى آخره قد قدم ذلك وهو أيضا نعت آخر ولم يذكر ما أصف وهو قوله تعالى والذين لا يشهدون
بروز وروى مرو بالعموم وكرهوا أن يحدوا محمد من الخصة أو من الخلاء أو اللغو كل سقطا من قول وفعل
فمدخل جاء فيه وروى ذلك من غير جمع عنه فاسرع في ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال
قد مضى من عمره ما كرهه أقرضني في تفسيره عن عمر وكره بن عطية عن من معبود
والجواب عن ذلك أن الاسم بارور الخلاء ليس به (أو موصوالة ولا دليل على عمله عليه وما قاله
من تفسيره هذا من الخصة فخر من نعت أيضا فقد قيل جماعة من المعصين عن علي وآله محمد
أنهم من الشهادة وتقدمه وليس لا يشهدون بارور وقيل عن أبي حنيفة قال الزور الكذب وقيل أنه
لشركه وقيل أعياد كانت لأهل الأمة وقيل أحب كان في الجاهلية أي بارور وقيل المجلس الذي كان
يستم فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يقل ذلك أبو بكر بن عيسى في الأحكام وصنف قول من يسه
ما منه وكذا أيضا ما احتجوا به من قوله تعالى وداودا بالعموم والمسراد بالعموم والخداء بالعموم
رواه عن أبي حنيفة من يقوم بهم يعسوب فليس اللغو الخلاء فالحاصل في هذه الآية بكل سقط
من قول وفعل لا نسلم بدراج الخلاء فيه وحديث بن عمر لوصح لم تكن فيه حجة في الإنسان إذا شهد في
بعض المذاهب واشتغل عما هو أهم من نعت عليه لاسيما إذا كان من قبل الله وللعب وقد سمع أن
عمر بن الخطاب يحد من نعت عليه في مرار بعد حجة ما ذكره هذا الجواب عن الآية (و) أما
الاستفهام (احتجوا بغيري أو مامة) صلى الله عليه وسلم ساهل رضي الله عنه (عنه صلى الله عليه وسلم)

فقبل ذلك مخصوص بالصحة على المسلمين لاسلامهم فها يصح مخصوص ما شعرهم
واشعرهم من أمة جعلت من يهودك قبيلة هذاه معناه (عزوي عن حار) من عند الله رضي
الله عنه (عن أبي بصير عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال كان الناس قوس من ناح وأوس من نحي فقد جمع بين
البيضة والنعمة) قال القرطبي لم يحذف أصل من حديث جورد كره صاحب الفردوس من حديث علي بن
أبي طالب ولم يكرر جموله في مسنده قلت وكذا ذكره الخليل بن أحمد بن يحيى في تاريخ الحديث لا ذكر
منه في غيره وقد كثر توحيدها إلى علي في كتاب الفردوس عن علي رضي الله عنه أن أول من نعي ورمر وحدا ليس
ما سطره ولم تفعه على أصل ولاد كره ولده أو موصو في مسنده سدا له وفي بعض النسخ أن أول من نعي
ورمر ثم حد ثم ناح كره صاحب لا تكرر في ذلك في كشف الغطاء وقال صاحب الحديث
الإمام غير بعيد فلا يصح أن يثبت هذا له من الحديث لاسيما أن الأئمة في كتاب ولاسة وما قاله
الآية لا نسلم أن صوته العبدية ليس موصوالة وبصرف الآية ولا دل عليه دليل في كتاب ولاسة وما قاله
أحمد بن حنبل في قوله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أن من نعي أوله يموت في الجنة في معصية الله تعالى وقيل ذلك
عن قتادة أيضا وما روي عنه من أن الناس أول من نعي لوديه لم تكن فيه حجة في كل ما فعله باليس يكون
حراما على أبي عبد الله كذا تقدم أنه ذكر من حد أولي الخداء حراما بالاتفاق فأن ادعى أن الدليل
دلي على ما حد الخداء فشرح ذلك في قوله وروى الدليل على ما حد من نعت من طريق الشيخ المذيع عنه
وسنن مصنف في جواب مسألك آخر فقال (لا حرم في مني منه بحد ودعاءه سلام وباحة الذي
عن حدنا هم كذلك يستتر) معناه (الحد الذي يراد به نعت من سرور والحرب وشوق حيث يباح
نعت كنه تأسى عنه آخر يبي في يوم يبعثني بغيري في بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم) كذا استثنى
(عنه) لا عذر في جوابه لا نسلم (عنه قدمه) صلى الله عليه وسلم من بعض أسطره
(عنه) لا دل في موطن (عام أسطره) من ثبات لودع
إلى آخره قد قدم ذلك وهو أيضا نعت آخر ولم يذكر ما أصف وهو قوله تعالى والذين لا يشهدون
بروز وروى مرو بالعموم وكرهوا أن يحدوا محمد من الخصة أو من الخلاء أو اللغو كل سقطا من قول وفعل
فمدخل جاء فيه وروى ذلك من غير جمع عنه فاسرع في ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال
قد مضى من عمره ما كرهه أقرضني في تفسيره عن عمر وكره بن عطية عن من معبود
والجواب عن ذلك أن الاسم بارور الخلاء ليس به (أو موصوالة ولا دليل على عمله عليه وما قاله
من تفسيره هذا من الخصة فخر من نعت أيضا فقد قيل جماعة من المعصين عن علي وآله محمد
أنهم من الشهادة وتقدمه وليس لا يشهدون بارور وقيل عن أبي حنيفة قال الزور الكذب وقيل أنه
لشركه وقيل أعياد كانت لأهل الأمة وقيل أحب كان في الجاهلية أي بارور وقيل المجلس الذي كان
يستم فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يقل ذلك أبو بكر بن عيسى في الأحكام وصنف قول من يسه
ما منه وكذا أيضا ما احتجوا به من قوله تعالى وداودا بالعموم والمسراد بالعموم والخداء بالعموم
رواه عن أبي حنيفة من يقوم بهم يعسوب فليس اللغو الخلاء فالحاصل في هذه الآية بكل سقط
من قول وفعل لا نسلم بدراج الخلاء فيه وحديث بن عمر لوصح لم تكن فيه حجة في الإنسان إذا شهد في
بعض المذاهب واشتغل عما هو أهم من نعت عليه لاسيما إذا كان من قبل الله وللعب وقد سمع أن
عمر بن الخطاب يحد من نعت عليه في مرار بعد حجة ما ذكره هذا الجواب عن الآية (و) أما
الاستفهام (احتجوا بغيري أو مامة) صلى الله عليه وسلم ساهل رضي الله عنه (عنه صلى الله عليه وسلم)

انه قال ما رفع رجل صوته بعد الامانة الله شيطاني عن مكيبه يصير ان باعقاهما على صلوه حتى
 يسكن قال اعرفني رواه اسأى الديناني دم الملهي والطهرى في كبر وهو صغير اه فتر رواه
 الطبراني عن طريق مسيلة عن علي الديناني عن يحيى بن الحارث الدماري عن القاسم بن محمد عن عبد الرحمن بن عيسى
 مائة مائة لا تجعل بيع المديان ولا تراؤهن ولا تجلسن بهن ثم قال والذى نفسي بيده ما رفع أحد
 عقيرته بعد الاذن على ذلك شيطان على نفعه وشيئنا على نفعه حتى يسكن وقد رواه
 ابن أبي الدنيا في ذم الملهي واسمردونه وعطاهم لا تجعل بيع المديان ولا تراؤهن ولا تجلسن بهن ومن
 حرام عما تروى هذه الآية في ذلك ومن الناس من يشتري لهو الحديث والذي يعنى بالحق ما رفع رجل
 عقيرته بعد الامانة الله تعالى عند ذلك شيطان يرتد على عاتقيه ثم لا يزالان يضربان نار جهنم حتى
 يكون هو الذي يسكن ويقتصر على ما سبق على صدر هذا الحديث في قوله حرام وقال الترمذي في السنن
 حديثا قتيبة حدثنا بكر بن مضر عن عبيد بن عمر عن علي بن أبي ربيعة عن عيسى بن عمار عن
 أبي امامة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تتبعوا القينات ولا تشروهن ولا تعلموهن ولا تخبرن
 تخبره فبهن ومن حرم في ذلك هذا رواه هذه الآية ومن من من يشتري لهو الحديث ليس على
 ما رواه قال الترمذي وفي اسنن عن عمر بن الخطاب وأخرجه الطبراني في الكبير من عدة طرق كذا
 عن عبيد الله بن ربح عن علي بن ربيعة عن القاسم بن عيسى عن فضالة عن عيسى بن ميمون عن شيبان
 بخاري عن مسكر الحديث وكذا قال أبو حاتم والقاسم بن عيسى عن عبد الرحمن بن عيسى عن عيسى بن
 وقال أحمد بن مسكر حديث وقال ابن حبان رواه عن أبيه عن الفضل بن يحيى عن أنس بن مالك عن أبيه
 ما رواه وأما عبيد الله بن ربحي رواه الترمذي فقال تروى نفسه تكلم فيه بعض أهل العلم وضعفه
 وقال الترمذي لا يعرفه الا من هذا الحديث وقد رواه في مسند الاسناد قال ابن حبان رواه
 عن أبي مهران العباسي انه قال عبيد بن ربحي عن عمر بن الخطاب عن علي بن حذاف عن علي بن
 ميمون كل حديثه ضعيف وقال أبو حاتم مسكر الحديث جدا روى الموضوع عن أنس بن حذاف عن
 بر يأتى ما مات واحد جامع في اسناد هو ويريد ان يسمع ويرى يكون ذلك الحديث الامانة أيدهم
 لا تجعل الاحتجاج بهن في حقه وعلي بن ربحي عن مسكر الحديث وقال أبو حاتم مسكر حديث
 حذاف والقاسم بن عيسى لا يروى وقال أحمد بن مسكر الحديث وقال ابن حبان روى عن ابنه عن عمار
 وروى عن أنس بن مالك يأتى ما رواه هذا الحديث فوصله على عمر بن الخطاب وأما في جمع به عن
 تخريم هذه المعاني ولا يصح قياس غيرها عليها في جمع به فلا ينعى تخريم عمار بن ياسر في رواية
 روى عن عيسى بن عمار بن ربحي عن مسكر الحديث وقال أبو حاتم مسكر حديث
 العباد الذي قدمه وهو الذي يحرك من الملب ما هو مراد شيطان من الشهوة وعشق المحرمين
 ما يحرك الشوق الى الله تعالى أو سرور بالعباد وأحدث بولد وأقدم بعثت هذه كبره مراد
 شيطان بليل قصة الجارية (و) قصة لعب (الحشة) وعما بينهم (والاحسار بنى قدس عن الجمع)
 والحساب قبل ذلك (فأخو برى موضع واحد أص في الاباحة والنهي في الموضوعات لا يمتنع
 ويحتمل للنسبة) (جاءت بين الاقوال متضادة) (أما ما جعل دلائل بينه اذ حرم فعليه ان يجعل يعرض
 الاكره فقط وما أيج فعله يحرم يعرض كبره حتى النبات والقصود هو احتقوا بما
 روى عقبة بن عامر ان النبي صلى الله عليه وسلم قال كل
 شئ يلهو به الرجل فهو
 باطل لا أدينه وره
 وره به قوسه وملاسته
 لامرته

انه قال ما رفع أحد صوته
 بعد الامانة الله شيطان
 على مكيبه يصير ان
 باعقاهما على صلوه حتى
 يسكن قلنا هو منزل على
 من شئ نوعه بعد الذي
 قدمه وهو الذي يحرك
 من القلب ما هو مراد
 ان شئ من الشهوة
 وعشق المخلوقين فاما ما
 يحرك الشوق الى الله أو
 السرور بالعباد أو حدوث
 الولد أو قدوم الغائب فهذا
 كله بضاد مراد الشيطان
 في قصة المارء
 والحديث مراد به ما
 في موضع واحد أص في
 الاباحة والنهي في الموضوعات
 لا يمتنع ويحتمل للنسبة
 أما لفعل فلا تأويل له اذ
 ما حرم فعله لما جعل يعرض
 الاكره فقط وما أيج فعله يحرم
 يعرض كبره حتى النبات
 والقصود هو احتقوا بما
 روى عقبة بن عامر ان النبي
 صلى الله عليه وسلم قال كل
 شئ يلهو به الرجل فهو
 باطل لا أدينه وره
 وره به قوسه وملاسته
 لامرته

[illegible]

[illegible]

وتجمل عند من فرويه لو وجد عده لا يخرج عن اخوته ورواية انفسهم وبكاتب تعرجه الا انه
لا ثبت ذلك عند الله على ما قاله الخياط البغدادي وهذا لما ظهر الخلق فان مطلق الرواية لا دلالة له على
الاعتدال وقد ورد عن الانبياء من عده والحدود عن العصاة والمتر وكبر مع كل من قال من احفاظ في
لا روى لان ثقة جهدا قريب على انه اضافيه نظرا اذ يحتمل الذهول ويخفى الجرح عنه ولا يعتمد هو
لما فيه من جرح ولا يعتمد حرمه فان ما من تصدق آراءهم في أسبانه وقد وثق الشافعي جماعة وبعض
خدمه ضعف من وثقه فلا بد من معرفه حال ذلك الشخص وتعديل له فتوجه في كسب لا يثبت او
ما قالوه فيه هو كمال كمال اس من لوجه نبي ذكره فانه روى عنه محمد بن يونس وغيره وثقه ابن
حبش وكذا محمد بن المهاجر ثقة روى له البخاري في الادب ومرد واحضه الباقون لكن لم يخرج أحد من
لائحة هذا الحديث من هذا الطريق ولا حكم بجهته أو بحسنه من يعتمد عليه ولا كفي كونه حديثا فقد
هو حديث ولا يصح الحديث لعله فلا بد من حكم بجهته أو بحسنه من يعتمد عليه ثم قوله في هذا الحديث
ثم ي عن نفع ولا يبرم من روى اخر من يعتمد على انكره من روى عنه لادلة يثبدها رواها وانما
يقرب به مسكر والله أعلم وما مدد كره في المرسل فالحق فيه ما ذهب اليه الشافعي وغيره أنه ليس بحديث وقد
قله مسلم في صدر كتابه وعراه أهل العلم بالانصار وكذا من عد الرعي جماعة في هذا الحديث وكذا من
لصالح وغيرهم وقوله ابن الرومي قدس الله روحه هذا يروي قاله هو الذي ادعى المعمر زارى أنه الحق
ولدى قاله غيره أنه من عد لا بد من مما صلاح ان كبر بعباده من الحديث وغيرهم عليه وهو الذي
يعبرون ثم من قال ان كثير من عواما عده البخاري تقدم اسكلام به وقوله انهم يقولون فلا يصعب دوم
الصنف من ذلك لا يقدح من انما من يدهد مسئلة فيم امد هب ومذهب الشافعي وصاحبي العصب
وغيره من انه لا بد من نفي وذهب بقضي أو تكرو وغيره الى أنه لا يجب لانه ان كان غير صحيح هذا الحديث
لم يصحبه ولم يعتمد عليه كان صحيحا فلا بد من السؤال وقال القسطنطين اخو القسطنطين في ما ان كان ملك
ما سبب الخرج والتعديل كره الله ذلك ولا فلا بد من ان وما عده ما وان قلنا انه لا يثبت الا
مفسر انما انما انما الجرح للمعرج واكن وقع في حكم تعدله ومعه مخرج ذلك ان اصلاح في
حرف مؤل روى به وما قوله هم يقولون فلا بد من اخذوا دعوى الاسكلام بغير مفرط في عصبه
وبعضه قاله المعمر روى قد كرهه اذا كان غير قادر على حلفه أصلا لا قبل حديثه استه وبكان يدر
عن صبيته قصير حديث دون طواها هذا قبل من ما عرف كونه قادر على ضبطه أما ان كان أسهوا
ما عليه لم يقبل منه وهذا السوي الذي كرهه سبب لم يترحمه ما سببه فيه وهذا الذي قاله ما علمه مفرد
به فلم يره بغيره ما معروف ما قاله الخياط وطه من ذلك بوجوب ان وقصروا جعله حديث الجرح من
هذا الحديث من وجهي أحدهما أنه طويل نفي ان مخرج ضعف من أجل هذا الحديث حتى قال
الدارقطني لا يكتب من حديثه هذا الحديث وما وجه ثاني قوله ان تلك الامايت مخرجة في كتب
العلماء الخ فكل كلام عجيب وكيف معنى الاحكام شرعية نابعة لاحكام نفع وكي لا يحكم تنفع الادلة
فلو كان ذلك لادى الى فساد عظيمة ولا تعرف أحد من أهل العلم يقول ذلك الا بعض المتأخرين من
الحنفية وهو انما وارده عليه فان المجتهد اذا حديث ذكره في عصب ما قاله في عصبه وأما احتجاجه
على ذلك بانه لو كانت ثبوتها على وجهه لكانت لما جاز لهم ولما احتجوا بالاحتجاج بها الخ فكل كلام عجيب
بضافه يجوز ان يكون صحيحا او سائما ولا يبعدون على صحتها فتحتوب بها على من السلامة وعلمنا
بديهم انصبي لاجل ما صدر منهم على ذلك ولا يوجب اقتراح بهم ولا يعمل في احتجاجه والمجتهد ان
يكافئ به وقد يكون خطا وقد شهدا شرعا ما لم يثبت قد يخطئ وهذا الشافعي قد وثق واهم من محمد
واتفق الخاص وأكثروا على تضعيفه وسبب الى كذب وروى مالك مع تشدده عن عبد الكريم بن

يسبقهم الزحف ويصير له من تخيلهم ان سمعهم كمن يوحى وشوقه ليزد ثمة حتى لا يجردهم عن ذلك عيهم كونه مكررا
بالاصافة من صفتهم وحال الاحوال كبرها وحوه الاحتمال كما (٥١٧) وضعه صعبه في شريه ورصه نه لم

باسم الله تعالى ذلك
عنه عن بعض ذلك
هولاته رأى ان يزه
في الحال وقلبه عن صوت
رعد يجر له نه من
فكر كان فيه أود كره
أولى منه وكذلك فعل رسول
الله صلى الله عليه وسلم
مع به يجمع ان يجر له
أيضا على التفسير بل يدل
على أن الأولى تركه ونحن
رى ان الأولى تركه في أكثر
الاحوال بل أكثر مباحات
الدين إلا تركه إذا علم
بذلك وتركه إذا علم
حاج رسول الله صلى الله عليه وسلم
دفعه عن من من صلاة
توب من جهه كانت عليه
سلام شعفت فيه أميري
أن ذلك يدل على تحريم
الاعلام على الشوب فاعله
صلى الله عليه وسلم كان في
حالة كان صوت زمره الراعي
بشغفه عن تلك الحالة كما
شعله الغم عن صلاة
لحظة من احد رة لآخر
أشرفه من قسب كاله
اسمعاء جور بالاصافة
من هو نه ال وهو
للحق و ك ك لا يلاصقه
الى غيره وذلك قال الحصري
ماذا عمل سماع يقطع
دما من سمع منه شاة
أي سمع من سمع

يسبقهم الزحف) عند وهو بعض في لافق (وعنه من عيهم ان سمعهم) بهت لافق (مكر
يوجد وشوقه ليزد ثمة حتى لا يجردهم عن ذلك عيهم كونه مكررا
بالاصافة من صفتهم وحال الاحوال كبرها وحوه الاحتمال كما (٥١٧) وضعه صعبه في شريه ورصه نه لم
باسم الله تعالى ذلك
عنه عن بعض ذلك
هولاته رأى ان يزه
في الحال وقلبه عن صوت
رعد يجر له نه من
فكر كان فيه أود كره
أولى منه وكذلك فعل رسول
الله صلى الله عليه وسلم
مع به يجمع ان يجر له
أيضا على التفسير بل يدل
على أن الأولى تركه ونحن
رى ان الأولى تركه في أكثر
الاحوال بل أكثر مباحات
الدين إلا تركه إذا علم
بذلك وتركه إذا علم
حاج رسول الله صلى الله عليه وسلم
دفعه عن من من صلاة
توب من جهه كانت عليه
سلام شعفت فيه أميري
أن ذلك يدل على تحريم
الاعلام على الشوب فاعله
صلى الله عليه وسلم كان في
حالة كان صوت زمره الراعي
بشغفه عن تلك الحالة كما
شعله الغم عن صلاة
لحظة من احد رة لآخر
أشرفه من قسب كاله
اسمعاء جور بالاصافة
من هو نه ال وهو
للحق و ك ك لا يلاصقه
الى غيره وذلك قال الحصري
ماذا عمل سماع يقطع
دما من سمع منه شاة
أي سمع من سمع

به في هو نه انهم لا يسمع منهم سلام على يدا في سنة يسمع وشهود ويرى جوب في بحر من يسمع
وكذلك ما عد من لا يدل فريه معده وعل غير سمع الله من سمع من الله ولو كان ذلك
رسول الله صلى الله عليه وسلم

أقرب به مكراد مشعر فيه بحس وعبدك وعترت المبعوث على ذلك بان لأحد بيت التي أوردتها
الميجون ليست تصادما أو ردتا نص في التخريم وتقرر وتسلمية لم يحصل التوارد على شيء واحد فان حمل
المراد في العناء المطرب وليس في أدلتكم ما يدل عليه أما عند عالمي يشق في بعض طرده وليس تجمع بين
وأما قلت ذلك فمخبر زمان ان بظن انه كان يصر عنانها ثم اجمعا كانا صغيرتين ولا كلام فيه وكذا الخواري
التي في حديث الربيع وأما حديث المرأة في سرت وليس عندها ما يطرب وكذا البرقة التي في حديث عائشة
وبس عندها ما يصر ثم يصر فيه ان النبي صلى الله عليه وسلم معهما والى معهما عائشة وسامع المرأة
للمرأة لا يشاؤه ابرع طالبا قرصا واضاه به صلى الله عليه وسلم لم يسمعها طاه وان لم يكن حراما فهو
من العوذي يعرض عنه وقبة ثلثة لأحد بيت مخصوصة بغيره وان من وعده قال اقرطبي وقد بر
التسليم فهو مخصوص بذلك الزمن مع من يؤمن منه وليس زما كذا قال ابن خوزي وبطل على ان
العناء كتاب لا يطرأ قولهما في السنة الاثني عشر نعتا وكذلك حديث الربيع كس من من قبل
يوم روي في ذكر الحدود والقدر والامر في العزل وروى في سنة في حديثه من أحداه في ليل
عما كانوا يعرضونه فقال عمار كتاب: يا كرم كرم قالوا يعرضون حال عائشة ام كانت صغيرة
والجواب عن ذلك أما قول القرعة ان أحادهم نص ان ارضاهن لا لا محتمل التوريل ولا نسيم فانما
حجوه لا تبعوا قسب وهذا ليس بما في الخبر بل لا ما هو فيه كيقدم وكذا ما اختواه من دولة من
أما حديث في دسار في أحاديثهم يستصافي الخبر في ولاد لانه لها على تخريم من سماعها من هناك سلم
لا تخافه في دل على الماع من عناه لسماعه صفة وأعرف من عناه النساء وغيرهن طاهر وأما قولهم ليس
ذلك العناء مما يطرأ فلا نسيم وهل العرب الا حقه وروقه تحصل معها الخوض والخشوع وروقة الشوق
والحزن لم يبق كالمحجود كان محجودا وبعده لم يحرر في نقل ما ليس فيه وانما يحرك الاستاكي ويشير
الكلمة في حيث كان حسنا كان حسنا ثم ان كان يحرم في العناء من حيث اطرأ ما لا يدل عليه وقد
يعمل عن عناه من عناه طرب كيقدم وهو من صفات اسم ما في الحكة والعناء ولا يثبت في
النسب عنه ولا يجمع فيه وان كانت العلة لا يطرأ فيلزمه تخريم جميع أنواع عناه مما يطرأ وهم قد
نصوصه في الكتاب وشبه لا يبرأ والحد في الجوار وبقوا الانفاق عليه وكذا عناه في الخوض وعناء وقول
بانه لا يحصل منه صرب مكافاة بل يحصل لادسا ان يصر في الصور كما يحصل للابل ولا طهال وليس
يشعر من غير عناه ومن ادعى العناء وحده لا يقر به ذلك لأحد من بني أمية الكفاية طمعه وبعده حسه
واما ما عناه وكذلك عناه المترتب لا يطرأ بعض سماع ثم ان جميع سماع عائشة انه من المرأة ادا
كانت علة الاطرأ في الحكم فيه مع وجود الطرب سواء كانت امرأة تعني المرأة أم لا أو ما اعتداه
قول عائشة يستعيبني اذ ليس في العناء دلالة على ذلك ولادل يدل على انها صارت ذلك في قول بعضهم في
معنى قولها انك كور أي لم تكونا من نعليه من وهل بعضهم يستبعد بين الأول وأقرب إلى لاهنا في
الطريق المنقول عنها وعندى قسنتان وهذا اللفظ العالب في استعماله في المعتاد في أسماء عدة له كما تقدم
وقوله بها كانا صغيرتين فهو محتمل لانه ثبت بها كانا كذلك وذلك ليس كافيا في لو كان حراما
به عناه في بيته صلى الله عليه وسلم والمخير يجمع من تعاطى المحرمات ما وجوبه على سماع ورواها وكذلك قوله
عن عائشة انها كانت صغيرة ثم ان عائشة بنى بها الى صلى الله عليه وسلم وهي ست تسع وفي بعض طرق
حديث ان العناء كان في دياره قل ما يكون عمرها عشر سنين فاما ان تكون ما عفو ذوال الشافعي ان ساء
مامة تجوز تسع واما ما رافقه والمرافقه يجمع عمر ما وقد حكم جماعة من العلماء بجمع الصبي المميز من
من الخبر بوضع المراهق من اسطر ولو كان حواء ذلك من حيث انطافؤ بيعة انه كذا في الرواية الى أي بكر
وسامع به بالعباد ونكر نكر نكر على ما احتواه من كراهه وتمسكوا به من قولهم من مزموه وقول

لقرصى ان اظهر انه صلى الله عليه وسلم لم يسمعه، هذا الحديث يتكلم فيه قوله صلى الله عليه وسلم في حديث
قال، مع اشيطانى محرمين وقوله به ولم يكن حجر مال كان من اللغو سوى يعرض عنه غير مسموحا كل لغو
تسمع منه ولا كل لغو تسمع من حضوره وقوله وعنه اثار من كان لهوا وكان صلى الله عليه وسلم حاضره وسمع
الحديث وردتهم في السعد وساء ذلك من اللغو واللغو ثم انه ليس فيه انه قصد السمع وسمع منه وانما
عمل بحضرة فلم ينكره ولا هذا فيه كما جعل في الامر مجرد مرة باقائه ما من دوى وكذلك استعاذه من
عائشة مما سمع المرأة ثم انهم لم يثبتوا على ما قيل وان ذلك يدل على حوار حبه عن انه كان من شعر ليس
فيه من ذكر الاوصاف فيجعلون المتع في غيره من جهة الشعر، حتى عليهم شعر سالم بمد كروء كروا
نارة الصغر وتارة كملونه على سماع من بحورنه وادور وعليهم من لا يجوز عى زهم سماعه جمعوا له
كان على الا ضرب وهذا كافى رد عليهم وفيهم ابدل ذلك بحدود بعيد العرس يحتاج الى دليل محض
والاصل في التعميم حتى يرد محض ولا يعم احد من اهل الاحتياط قال عدوا بعدا في بعيد العرس دون
غيره فالقول به حدان قول حروا وهو على اسم منه وان كان بغير ارادى حربه فتبيل واما
احصوا من الحورى عباد كروا بهم كانوا يقولون في عبادهم ثيبا كم ثيبا كم وكذا سد منهم من قتل فلا حجة
فيه فانه ليس في الله ما يصح حصره فيكون قولون اشياء هذا من جملتها ويدل عليه ان في حديث
الربيع وبقولان فيه بولان وبقولان فيهم ما في عدل على اثمها كان يقولان اشياء كثيرة على عادة من
أقرب من سد منهم ولو كان كذلك كان التحريم لاجل ما يعرض في شعر من ذكر اخلود والغردون قال
لا معنى في بعده كما يسمه حرم مرة واما حلهم ذلك على ذلك زمان فدفع الى دليل وقد قدمنا في حرم بعض
من ذكر ما يحلف ما فيه والمناقض انصاف وبعدهم من نقص تروى في هذا تمام الكلام على الآيات
والاحاديث والآثار (وأما قياسه ما ذكره في بعض من عى اذ وردت في امرى) وربما (و
يقال) في الاستدلال به على الضرر ما هو لمحقق سواء الكتاب والسنن وهو ان يقول (هو) أى حبه
المطرب (لهو وعب) والاصل فيه التحريم ما عى في غير ما تقدمه من الاصل فواضحة وابية بشر
يقوله (وهو كذلك) فان لعمري لم يربح على اللهو ويتوسى به عن غيره شدة تدد النفس به وسروره
ومرحه به حتى يكون عن ذلك ثوب رعت كالا تترار زار قص وغير ذلك من احوال الخبيثين من هذه الهوى
اعنى بالعب وهذه الاشياء مشاهدتها لا يمنع ولا تكره واما المقدمة الثانية بدليل عبه فمراد حدهما
الكتاب والسنن بسنة فالاول ما في كتاب الله من دم للعب واللهو في غير موضع كما قدمنا وجه لتسللهم
الاسلوب ان الله تعالى ذكر اللهو والعب في تلك المواضع على جهة ان يدم به اما حلاله ويبرم ان يكون
مذمومين ادلايم بوصف مدح والوصف المذموم شرعا يحرم شرعا فيلزم ان يكون للهو والعب محرمان شرعا
ثم ان اللعب واللهو من أسماء الاحسان يبرم لدم بحسبهما هو سوى رداهما اذ مرادى الله وهما
حديثان أحدهما ما حرجه ان يرمى وعبره كل لهو يلهو به لرجل باهل الحديث وقد تقدم ذكره وقد تقدم
وجه لتسلل به والحديث ثلثي هو الحديث انهو رست من دد ولا لدمى قال مالك لند للهو واللعب
وما كان كذلك كان محرما لانه قد نرى الله صلى الله عليه وسلم يمشى في حرام هذا تقرر بهاتين
المقدمتين من جانب المحرمين والحواس عبه مع المقدمتين فان من اسس من يقول ان الله ليس اللهو
وبعضها ما فيه تفصيل وقد اجاب المصنف عن ذلك بعد تنبيهه للمقدمة الاولى قوله وهو كذلك تقابل
(وبكن الذي كاهو وعب) أى لا يسمى بهو ولا لعب محرما للهو وعب وكن ما بهما من
المساكن والمشاريع والمناكح والمسكن خمسة وكثرة الخدم والرياسة وما لا يشبهه الحصر كذلك (قال
عمر) من الخطايا (رضى الله عنه ورضي عنه) وقد كتبت في واقعة وعرضته (عانت عبه في زاوية البس)
وقد تقدم عبه في كتاب المسكاح وفي كتاب نبال الانحاج الذي ما يفتنه تكلمت بسوء عبه عر

وأما القياس فغاية ما يذكر
فيه ان يقاس على الآثار
وقد سبق الفرق أو قال هو
لهو ولعب وهو كذلك
ايكن للعب كاهو ولعب
قال عمر رضي الله عنه
لو حنته انما تلعبه في
زاوية البيت

انقاد الذي يورى رادعته فتنقل به براهه ويقرى به ساعات شوق وهجابه وبهمه حوله لئلا يعبده ويكون له محمل
رحب في ترميل الامام على حوله وبس (٥٢٢) عني مستخرج مرادة من كلامه بل انك كلامه وحده وانك الذي هم

في اقتباس المعنى منه محطوط
ويصير بعده لتريلات
ويصوم أمثله كلابيس
الجاهل أن المستمع لا يثبت
فما ذكر القلم والحد
وأصنع عما فهم منها
هواهرها ولا حاجة لي
د كركبتهم المعنى من
الآيات في حكايات هل
السماع بانكشف عن ذلك
وسلحكي أن بعضهم سمع
هنا رسول

قال رسول عذاترو
رفعت بعض ما تقول
فاستغفره اللعن والقول
وتوجد جعل يكرر ذلك
وتجعل مكان له يوبى يقول
قال رسول عذاترو روي
عني عليه من شدة الفرح
واللذة والسرور فلما أفاق
سئل عن وحدهم كان قد
د كرت قول الرسول صلى
الله عليه وسلم أن أهل الجنة
يرودونهم في كل يوم
جمعة مرة (وحكي الرقي) عن
ابن الدراج أنه قال كنت أنا
واس القوي مازي على
دجلة بين البصرة والابل
هنا قصر حسن له منطرة
وعليه رجل يبيده حربه
عني وتقول
كل يوم تناون غير هذا
حسن ههنا شاب حسن
تحت المنطرة ويذكره

فدح الذي يورى رادعته (فمنع ما به) فتنقل به براهه ويقرى به ساعات شوق وهجابه
وتيج عليه بسنة حواشها (ذنه) فتنقل به براهه ويقرى به ساعات شوق وهجابه
واسع (في ترميل لاله على حواشها) فتنقل به براهه ويقرى به ساعات شوق وهجابه
لكل كلام وحده (مخلفة) (وسلحكي) فتنقل به براهه ويقرى به ساعات شوق وهجابه
تريلات بعضهم مثله كلابيس (هل) فتنقل به براهه ويقرى به ساعات شوق وهجابه
هواهرها (التي تعرفها) (الجمعة والحد) فتنقل به براهه ويقرى به ساعات شوق وهجابه
أدخل اسمع ما كسره عن ذنه (لم) فتنقل به براهه ويقرى به ساعات شوق وهجابه
(قول الرسول عذاترو) (وقال بدرى ما يقول) فتنقل به براهه ويقرى به ساعات شوق وهجابه
حسبه روي عذاترو (أخبره) (أنه) فتنقل به براهه ويقرى به ساعات شوق وهجابه
(القول واللعن وتواحد جعل يكرر ذلك) فتنقل به براهه ويقرى به ساعات شوق وهجابه
رسول عذاترو روي عني عليه من شدة الفرح والسرور فلما أفاق
كان قد كرت قول رسول صلى الله عليه وسلم أن أهل الجنة يرودونهم في كل يوم جمعة مرة
نعماني روي عذاترو (أخبره) (أنه) فتنقل به براهه ويقرى به ساعات شوق وهجابه
فهو قال فتردى عني لا عرفه إلا من هذا لوجهه قال وقد روي وبس عذاترو (أخبره) (أنه) فتنقل به براهه ويقرى به ساعات شوق وهجابه
اه (تدري) (من) فتنقل به براهه ويقرى به ساعات شوق وهجابه
وذلك ثم يرودونهم في كل جمعة فيقولونهم شوق ما شتم الحديث وقد تقدم شيء من ذلك في
باب اجتماعهم كل صلاة (وحكي الرقي) أن كركبتهم داود لدبورى من كركبتهم (أخبره) (أنه) فتنقل به براهه ويقرى به ساعات شوق وهجابه
استدعاء عني (عني) فتنقل به براهه ويقرى به ساعات شوق وهجابه
الدراج روي عذاترو (أخبره) (أنه) فتنقل به براهه ويقرى به ساعات شوق وهجابه
الري يقول سمعت الدراج يقول (أخبره) (أنه) فتنقل به براهه ويقرى به ساعات شوق وهجابه
ذكر في غير موضع من ليله (كتب) فتنقل به براهه ويقرى به ساعات شوق وهجابه
وأنه قد تشبه بالامام مدينة البصرة (هنا) فتنقل به براهه ويقرى به ساعات شوق وهجابه
رجل يبيده حربه عني وتقول في عني

في سبل بغداد * كتاب مكي الكبدل * (كل يوم يتناول)
وتأوه مع مولاة دسل له معروفه (أخبره) (أنه) فتنقل به براهه ويقرى به ساعات شوق وهجابه
ورسول القوس * (هنا) فتنقل به براهه ويقرى به ساعات شوق وهجابه
(قال) فتنقل به براهه ويقرى به ساعات شوق وهجابه
كل يوم تناون غير هذا (أخبره) (أنه) فتنقل به براهه ويقرى به ساعات شوق وهجابه
يقول هذا والله تعالى (في حال شوق شهوة) فتنقل به براهه ويقرى به ساعات شوق وهجابه
فقداد استقبال (فرض) فتنقل به براهه ويقرى به ساعات شوق وهجابه
مقعدا عن لا (فرض) فتنقل به براهه ويقرى به ساعات شوق وهجابه
وجه الله تعالى (أخبره) (أنه) فتنقل به براهه ويقرى به ساعات شوق وهجابه
(قال) فتنقل به براهه ويقرى به ساعات شوق وهجابه

جوارى
يقول ههنا تتوى مع الحق في حال شوق شهوة فتنقل به براهه ويقرى به ساعات شوق وهجابه
تعالى قال ثم أبى البصرة خرجوا صواعبه المبادر عوام من دمه وال صاحب بقصر أشهدكم أن كل شيء في سبيل الله وكل

* واعلم ان الفهم قد يختلف بحوال المستمع فيعلم الواحد على ما يحسن بينه واخرون قد فهموا ما صحت في سهم والاشترطاني وكلاهما مضيان وقد فهمت فاعين مختلفين متضادين ولكنه بالاضافة الى اختلاف حوالهم لا يثبت كبحر عن عدم معلوم في مع حلال قول سبحانه عز وجل ما * ان لم يلقى ما يقال صدق وهو حالي آخرفض كذبت فثبت بعض ذوي لصاثره ما عليه وهو اخو تصديق كلام محمد غير ممكن من الراد الى مصدر ودمت مع مصدره ككاتب (٥٢٥) كلامه من ما كتب مستلذات يفتد

سواكم من
 دة م قوم وواجد
 سكنوا ما لهم عن معنى ما
 وقع لهم من معنى ابيات
 فاشار الى الله طش في
 الاحوال السر بفة والحرمان
 معها مع حسه راسم علم
 بقة واداب وة برة ادا
 صدل فيه يقال ان يكون
 في وسط الاحوال ويكرم
 بالكرمان ولا يعطى منها
 ذرة وهذه اشارة الى اثبات
 حقيقة وراء الاحوال
 وانكر انما والاحوال
 سواها والكرمان تسخ
 في مباديها والحقيقة بعدل
 يقع الوصول اليه ولا تفرق
 بين المعنى الذي فهموه وبين

* ووصلكم صوم وياكم حرب وهذا ما تكتبه على حذوهم انما بعضه حق وبعضه باطل وهو كتاب مهم هدى الخلق الى

درواح (وبعد البت) اند كور (ي عد ودم بحري) وفي نسخة يخرج (من رحليه حتى ورمته فدماءه
 وساقاه وعاش بعده ثمانين عاماً فدماءه ساقاه وعاش بعد ذلك ثمانين عاماً رحمه الله هذه
 سمع على الاحوال يدل على ان الاحوال هي غير حرة سمعت الشريعة وهو نوع قصور) عند أهل العرب
 (وانما السكالك أن يهيئ سكاكين نفسه وحوله أعني به يساهد فلا يبقى له الثقات بها) أي في الاحوال
 والى النفس (كأن يكن له سوة لذهب لي ايدو سكين) وفي نسخة الى الابدو سكاكين (بسمع بالله وفي
 شؤيته ومن به) رايه بشير ما نقله القشيري عن بدر من الحسن بن سعد بن عيسى بن جعفر بن محمد بن
 فقال رمان سمع بحق بسمع منه وثله ولا ينفق منه للاحوال التي هي ممدوحة بخصوطة البشرية
 فمع مدحة مع نقل بسمعون من حيث بقاء لتوحيد على لا ينفق ويقل ينفق عن معصية أهل السماع
 على ثلاث طمحات أمان الحقائق برحمتي في سماعهم الى مخاطبة الحق لهم وضرب بخاطبون الله تعالى
 بقلوبهم فقام ما يسمعون منهم مطعون ما عدت فيماتشرون به الى الله تعالى وثالث هو فقير بخر دقباغ
 اعلا من الدنيا ولا يلبس به من طمحات بسمعون وهو له أقر بهم الى السلامة اه (وهذه روضة من
 خاص لحة الحقائق) فظهر من المصنف رفاق (وعمر ساجل للاحوال ولا يلبس به) ومثقف عدها (واختار
 بصفه توحيد) الخاص من كدور الشبه (وحقق بمحض الانخلاص) أي تمكن منه (فمستحق منه
 به) أي من نفسه (نبي ضلال جسد السكاكين شريفة) ورمان صغائر (وفي نسخة انما الى صغائر
 بشرية زب) أي من صله ومن ههنا ترى العارفين من بعض الخرافات الخفية واستكملت
 معراجهم فترأوا شاهداً بغيره ان ليس في لوجود الائمة وكل شيء سواء اذا عجز عنه من حيث
 دابة فهو عدم محض وراعاة من الوجه الذي يصرى اليه لوجود من الاول ربي ووجود الاقايمة
 سكين من بوجه ابدى لي موحده فيكون لوجود رحمة الله فقط (ولست أعني بقائه بقاء جسده
 بل بقاءه بقاءه وليست أعني بالقلب اللحم والدم بل سراطيقه الى اقباب طاهر سبعة حكمة وراهها من
 الروح الذي هو من أمره من روح من عرقها من عرقه وجهها من وجهها وسلك لسمه خود وصوره
 ذلك لوجود ما يتصور به فدا حصر به عاينه فكأنه لا وجود الا لعم صر) دل انما صغائر
 لسمه دة رئيس القلب هذه افعده اللحم التي في اصدور من الحجاب ليس لانه يكون في الدواب وكون
 في الموت وكل شيء تنصره عن افعالهم فهو من هذا العلم الذي يسمى علم الشهادة وما حقيقة القلب ليس
 من هذا العالم لكنه في عالم بعيد فهو في هذا العالم عرست ثم قال وروح من عالم الامر والانس من
 عالم الحقيق من حيث كل شيء يحور عليه المساحة واقدر وليكنية فهو من عالم الخلق وليس للقلب
 مساحة ولا مقدار ولا يقين بقسمه ولو قيل فحقه لكان من عالم خلق وكان من عالم الجاهل ومن
 حجاب اعم وكل شيء يكون داهيل وعدم فهو محال وفي معنى آخر هو من علم الامر له عبارة عن شيء من
 الاشياء ولا يكون عليه طريق المساحة والكيفية (ومثاله انراة المحلولة اذ ليس لها ثوب في نفسها لونها
 لون اخاصر فيها وكذلك رجا حة فاما تحكي لون فرائها ولونها ثوب اخاصر في نفسها ليس في نفسها
 صورة من صورها اصول الصورة ووجهها هيئة الاستعداد لقول (لأواب) فاما صغائر فقصدا لاسي
 من ينظر الى امرأة اطعت فيها صورة متونة فيمن أن تلك الصورة صورة المرأة وان ذلك اللون لون
 المرأة وهي في المرأة في ذاتها اللون لها وثانها مولود الانوار عبي وحده يتخيل الى العاظرين الى
 صاهر الامور بذلك هو صورة المرأة محققا حتى ان الصبي دارأي سانا في المرأة من أن الانسان في
 المرأة فكذلك انقلب من الصورة في نفسه عن هبة وانما هيأة فقول ما في الهياكل والصور
 والحقائق في المحل يكون كالنجد به لانه كالنجد به تحقيقا ومن لا يعرف نوحا واخر اذ رأى زحاجة فيها
 ولونها لون اخاصر فيها ليس هي صورة بل صورتها قول صور ووجهها هيئة لاسعد ديقول الاول

درجة الصديقين في الفهم
 والوحدوهي أعني الدرجات
 لان السماع على الاحوال
 نازل عن درجات السكالك
 وهي ممدوحة بخصوطة
 البشرية وهو نوع قصور
 واما السكالك ن عني
 بالسكاكين عن نفسه وحوله
 أعني به يساهد فلا يبقى له
 الثقات بها كالم يمكن
 للسوة انتفاع الى الابدو
 وسكاكين بسمع منه
 وبالله وفي الله ومن الله
 وهذه روضة من خاص لحة
 الحقائق وصبر صاحب
 الاحوال والاعمال واتخذ
 له ما يتوحد وحقق
 بمحض الانخلاص فمستحق
 فيه منه شيء ضلال حدث
 بالسكاكين شريفة وفي
 التماس الى صفات البشرية
 وأما وليست أعني بقاءه
 بقاء جسده بل بقاء طمحاته
 وليست أعني بالقلب اللحم
 والدم بل سراطيقه الى
 اقباب طاهر سبعة حكمة
 وراهها من عرقها من عرقه
 وجهها من وجهها وسلك
 لسمه خود وصوره ذلك
 لوجود ما يتصور به فدا
 حصر به عاينه فكأنه لا
 وجود الا لعم صر ومثاله
 المرأة المحلولة اذ ليس لها
 لون في نفسها لونها ثوب
 اخاصر فيها وكذلك رجا حة
 فاما تحكي لون فرائها
 ولونها ثوب اخاصر فيها
 ليس هي صورة بل صورتها
 قول صور ووجهها هيئة
 لاسعد ديقول الاول

سر لم يدر تباينهما فتارة يقول لا جرم و تارة يقول لا ربحه (و يبرهن على هذه الحقيقة في اغلب
بالإضافة إلى ما يحضر فيه قول الشاعر)

(رق الرجاج و وقت النجر * و تشاها قشا كل الامر

فكفا نجر ولا قسح * وكفا قسح ولا نجر)

وقال في مشكاة الانوار بعد كلام ساقه في وحدة لوجود ولا سعدان رجع لسان مرآة بغيرها وم
مرآة وقد بين ان الصورة التي يرى في المرآة هي صورة مرآة متحدة بها و يرى حرق لرجاح حبس
أن جروب لرجاح فإذا صدر ذلك عنه ما يوافق في مخرجه و منه شعره و قال في ربح و وقت النجر
و فرق بين أن يقول حرق قسح و أن يقول كانه لقدح وهذه الحالة اذا علمت بحيث لا اضافة في
صاحب الحالة قد علم انه انما هو في عن منه و في عن منه فانه ليس بشعر ربحه في تلك الحال
ولا يدرم شعوره ولو شعر بدم شعوره بنفسه كان شعره ربحه و في هذه الحالة بالاضافة ان المستغرق
به لسان بحار الاتحاد و لسان الحقيقة ربحا (وهذا مقدم من متضمن علوم المكاشفة) و ربحها
بعض سرار باول لحوس بها (مباشرة بال من ادعى الحلال و للاتحاد وقال الحق) كمد من
الحل و ربحي ما عسى شأني كمد من شأني ربحي اسعدني (و هو بهاد ب كلام الناصري في دعوى
اتحاد الالهوت بالاسوت و ندرعي هم و وحدتها و اعني ما خفيت عن عبادهم و هو خطأ يخص صاحبي
غلطا من يحكم على المرآة بصورة الجرة اذا ظهر فيها صور جرم من مقادير) و انتم في مشكاة الانوار
ماردوب و المعروف الى هذه حقيقة تفقروا هم لم يروا في اوجود الا لوجود حق يمكن موم من
كل له هذه الحال عرفها و عيا و منهم من صار له ذلك و قد لا دانعت عنهم بكرة ما كبره و اسعدوا
بالقدرة بالفضة و استودعهم بقولهم قصروا كمن و نرى به و من في بهم منيع لاند كرهت ولا
لد كرهت هم بغيره فلم يكن عندهم لانه و سكر و اسكرا و مع ذلك سطا عفوهم نقل احد هم
الحق و قال لا تحر سكتي ما اعطى شأني و قال لا تحر ما في طبعه لانه و كلام لعش في كل سكر
يصدى و لا تحكي طح سكتهم سكرهم و ردو ان سطا عقل الذي هو مرآة في ربحه و عروا ان
ذلك لم يكن حقيقة للاتحاد بل للاتحاد من قول عش في كل ربحه و ناس أهوى و من أهوى
ثم ورد كلام الذي سقاها مر بها و قال في قصد الانبياء عدد كرهت الحق و انهم من هر
لاسم أن يرى منه ما لا يرى عبراته حقا و العبد وان كان حقا ليس هو حقا و منه بل هو حق
و هو و هو الله سبحانه و تعالى فانه موجود به لانه بل هو به لانه ما بل ولا يجد الحق له فقد حط من
قال أنا الحق الا احد و حوس احد هما ببعي انه باحق و هذا الزور بل و ذلك لا اعطى لاني و لان
ذلك لا يخص بل كل شيء سوى الحق فهو باحق شيء بل يكون به عرفا باحق حتى لا يكون فيه مستغ
بغيره و ما أحد كبره اسم و شعره قد قال به كمال الشاعر و من أهوى و من أهوى ما و بعني به
لاستغراق و أهل التصوف لم كان لعاب عنهم ربحه فاه انهم من حيث انهم و لا حطتهم
الحق كان انهم على ألسنتهم من عساه لانه تعالى في كثر الاحول اسم الحق لا سم و يحسب لسان
بالحقيقة قدوس ما هو هالك في نفسه و قال في حاشية هذا الكتاب و حيث يتلقى الاتحاد و يقول هو هو و يكون لا
مار بقا توسع الحق و لا ترق بعدا الصوفية و اشعراء هم للاحل تحسب موقعا كدزم في الاتهام
يلكون سبيل الاستعارة كقول الشاعر و ناس أهوى و من أهوى ما و ذلك مؤول عند شاعر فانه
لا معنى لانه هو حقيقة قابل كانه هو فانه مستغري انهم به ك يكون هو مستغرق الهم به و يعبر عن هذه
الحالة بالاتحاد على سبيل استعارة و عليه يعني أن يحكم كلام أي يريد حيث قال استغنى عن نفسي
كما سلخ الحية من جلدها فطرت فادأها و يكون معناه أن يسلخ من شهوات نفسه و هو اهزهم

و يعبر عن هذه الحقيقة
عني سر اقلب بالاضافة
ان ما يحضر فيه قول الشاعر
رق الرجاج و وقت النجر
فكفا نجر ولا قسح
وكفا قسح ولا نجر
وهذا مقام من مقامات
علوم المكاشفة منه نشا
خيال من ادعى الحلال
والاتحاد وقال أنا الحق
و حوله يندون كلام
الناصرى في دعوى اتحاد
الالهوت بالاسوت أو
توحيدها بها أو حلولها فيها
على ما اخذت به عبادهم
وهو علمنا بعض اصحاب علمنا
من يحكم على المرآة بصورة
الجرة اذا ظهر فيها لونها
من مقابلها

هو صاحب بيت عن سائر الاعمال في يد غيره، وقد عرفت ان من شفاء حسنة ان يشفاه الله عنه في الدنيا او في الآخرة، فيقع على ذنبه
 الى حور عذراء الله عند ثواب المؤمنين، ومن قال قصصهم بوحدة كائنات (51) من الحق وان توسع يد الاعمال

لوحدروع شامومشامة

ترقیہ و ترقی - اور - ترقی -

وہ لا محققہ ایسے سے روکی دے

مسعود بن احمد و دوشم

وَالْمَسْجِدَ الَّذِي فِيهِ يُسْتَقْرَأُ الْقُرْآنُ

٤٠٠

خسته و سوز و گداز و ...

۱۱ م * و ا ل ه

2000

مدرسة العلوم

وَقَالَ أَيْضًا النَّبِيُّ

دریغ و غنای این راهی

آلہ اللہ فیہ

التي لا تتركها

ماتم فی ذلک

مجلسه ۱۰۰

فقد استأجره ليعمل في

و حاتس اء و كى

ورق و حاشیه: سفید

تذکرہ شہداء و شہیدان

قرآن مجید و احادیث

مجلسه ۱۰۰۰

— ۱۰۰ —

ما يكتسب من هذه الحروف

هو الوحيد الذي لا يورث ما

[illegible]

ما لولولما كور ۲۸۲

ذکر مرتفع و حروف مد و

وَلَوْ كُنَّا عَيْنًا لَا نَرَىٰ

بسم الله الرحمن الرحيم

دشمنان به قتل او رسیدند

الى هاتين ودم عبي عاص

واسم الجبل سال وداع

الى وحمه أومامة

و شوقه الی الف مره و شوقه

والباطن بالباطن والغيب

قدم بلا قدم و دگر کار کرد

[illegible]

«لعيب وياسر وياسر» - فخرجوا الى ما عابدهم من قبل الى ابيهم فوجدوا كيدهم في كيدهم فوجدوا كيدهم في كيدهم

كان هو المبتدئ بالنعيم والمتولى واليه

وقد حكى ابن جرير في الخوص كاري دور على المسلمين ويقول ما معي قول بني علي عليه وسلم تقولوا ان المؤمنين في كل يوم يذكرونه
 فلا قومه ذلك حتى ينهي الى بعض اهل البيت من الصوفية فقال له معناه ان تقطع لراي ابي علي وسط عتقك فوالله لقد صدقت هذا
 معناه واسلم وقال الا ان عرفت انك مؤمن وانما انك حق وكذا حكى عن ابيهم (٥٥٥) الخواص قال كنت سعدا في جماعة

من الصوفية في احدى
 فاقبل شاب طيب لراي
 حسن لوجهه فقلت لا احب
 يتبع لي به يهودي فكلمهم
 فزاد ذلك فخرجت وخرج
 الشاب ثم رجع بهم وكان
 في شيء قال شمس في
 فاحشهم فالحق عنهم فقالوا
 له فان الماني يودي قال
 فخرجت من كلب عيسى ي
 وقيل ربي وسمي وقال كان
 في كلبان الصديق لا
 يحسن في رايه فقلت فخرجت
 المسلمين فماتهم فقلت ان
 كان بهم صفة في دني فزاد
 في رايه لانهم يقولون
 حذروا من سعدا وقرؤوا
 كلامه فبست عليكم فلما
 اطلع على شمس فخرجت
 في عتق انه صديق قال
 وصار الشاب من كبار
 الصوفية والى مثل هذا
 انكشف الاشارة قوية عليه
 اسلامه ولا ان شمس طي
 يحومون على ربي آدم
 سمر والى ملكوب السهم
 وابتع يحوم اشياطين على
 اقلوبه كانت مشحونة
 بنصف المذمومة فانها
 صرعى الشيطان وحده
 ومن خلع قلبه من تلك
 الصفات وصفا لم يطق
 الشيطان حول قلبه واليه

قال لا تفرس وكذا أخرجه اهرودي واطراي وأبو يعقوب بن اسود وامي عدي وغيرهم كذا كبر
 ان مذي وسموه من طريق راشد بن سعد عن ابي امامه مرقا وامي عدي عن ابي عمرو بن هريرة
 بل هو عند الطبراني وأبي نعمة والعسكري من طريق وهب بن مسعدة عن هارون بن نويرة مرقا
 احذروا دعوة المسلم وراسه فانه يفسد مورته ويغير شوقيته وان كان قال الطبيب عفة بن سعد
 المحفوظ ما رواه سليمان بن عمرو بن بس قال كان يقال تقولوا ان المؤمنين في كل يوم يذكرونه
 بعسكري من حديث بن امارك عن محمد بن رجب بن رجب عن محمد بن عيسى عن ابي البراء عن
 قوله يقول من ساء العباد فانهم يفسدون مورته انه يفسد شوقيته في دنيهم وعني كلبهم وصغيره
 وفي بعضها ما هو مما لا يدق مع وجوده حكم على الحديث بالوضع لاجب وهو رواه الطبراني وغيرهما
 كان يعسم في الطب اسد حسن عن ابي مرقا قال قال عدي بن اسود (وقد حكى ابن
 وحدا من الخوص كاري دور على المسلمين وكان يقول) بهم (ما معي قول بني علي عليه وسلم يقولوا
 دراسة وبن) الحديث (كذلك) كل من صفة (مذكره تفسيره ولا فقهه في حديث حتى انتهى الى بعض
 المشايخ من الصوفية قال له فقال له ان تقطع لراي ابي علي وسط عتقك فوالله لقد صدقت هذا
 تحت قول قال صدقت هذا معناه واسلم في الحال (وقال لا ان عرفت انك مؤمن وانما انك حق وكذا حكى عن ابيهم
 وكذا حكى عن ابيهم الخواص) ترجمه انقشري في رسالة (قال كنت سعدا في جماعة من الصوفية في احدى
 الخوص فقلت شاب طيب لراي حسن لوجهه فقلت لا احب يتبع لي به يهودي فكلمهم فزاد ذلك فخرجت وخرج
 ذلك) اي طاروا الى طبرستان (فخرجت وخرج الشاب ثم رجع بهم وكان في شيء قال شمس في فاحشهم فالحق عنهم فقالوا
 في) اي في حق (فاحشهم) من الجواب (فاحشهم) ثم قال انهم يودي قال عيسى في كلب عيسى ي
 يدي) يقامهم (دفن ربي واسلم) على يدي (وقال تجدني كتيبا) في حمية (الاصديق
 لا تفرس في رايه فقلت في نفسي (امتنع المسلمين) واختبرهم (فما ملهم) ما كان بهم صديق
 في هذه اما انه لا يسمون حديثه معناه (ويقرؤن كلامه) فبست عليهم (ويقرؤن كلامه)
 (فما اطلع شمس على ونعس في عتق انه صديق قال وصار الشاب من كبار الصوفية والى مثل هذا
 في شمس به بركة صفة وحده لهم فخرجت بهم وقد روي في صدق الفراسة لانهم رجال هذه الامة
 ما هو مذكور في تراجمهم في موصيه (والى مثل هذا انكشف الاشارة قوية عليه اسلامه ولا ان شمس طي
 شيئا من يحومون على ربي آدم سمر والى ملكوب السهم) ففقدوا السهم عيسى في كتاب الصوم
 (واما يحوم اشياطين على اقلوبه) كانت مشحونة بالدمومة (فانها صرعى
 الشيطان) ودموا (ومن خلع قلبه من تلك الصفات وصفا لم يطق الشيطان حول قلبه واليه
 صفة) ومن خلع قلبه من تلك الصفات وصفا لم يطق الشيطان حول قلبه واليه
 عليهم ساطع) في تسلط واستيلاء (والجماع) ساء اصناف القاب وهو شبكة الحق وراسطة الله فعدو على
 هذا بل ما روي ان دسوس اصري رحمه الله دخل بغداد فخرجت ابيه قوم من صوفية ومعهم قوال
 يشك الشعر (فاستأذنه) أي هذا النون (ان يقول) القوال بسببه (شبهواهم في ذلك فقلت قول
 صغيره لعددي * فكيف به دا حكا) في استخفك واستولى فهر

(٦٩) - (اعراف سادة النقيس) - (سادس) - لاشارة قوية على انهم لا يسمون حديثه معناه (ويقرؤن كلامه) فبست عليهم (ويقرؤن كلامه)
 سليمان واسماعيل سبب الصفاء وهو شبكة الحق في صفة الصفاء وعدي هذا بل ما روي ان دسوس اصري رحمه الله دخل بغداد فخرجت ابيه قوم من صوفية ومعهم قوال
 ليه قوم من الصوفية ومعهم قوال فاستأذنه فيقول لهم شاداد لهم في ذلك فاشيا قول صغيره لعددي * فكيف به دا حكا

وَأَنْتَ جَعَلْتَ قَلْبِي * هَوًى فِدَاكَ مِنْزَلًا أَمَّا تَنْ كَسَمْتَ * دَحْخًا لِي نَكِي دَقَامِ دَوَا سَوْسٍ وَهَفَا عَلَيَّ وَجْهَهُ ثُمَّ قَامَ رَجُلٌ
آخَرُ فَقَالَ ذُو النُّونِ الَّذِي بَرَأَ (٥٤٦) حِينَ نَقُومُ فَعَلَسَ ذَلِكَ الرَّجُلُ وَكَانَ ذَلِكَ أَطْلَاعًا مِنْ ذِي النُّونِ عَلَى قَابِلِهِ أَنْهُ مِنْكَ كَافٍ مِنْ وَاحِدٍ

فعرّفه أنّ الذي يراعي
يقوم هو الخصم في قيامه
لتعريفه تعالى ولو كان
الرجل صادقا ما جلس فإذا
قد رجح حاصل الوجداني
مكاشفة من حاله وأعم
أن كل واحد منهما ينقسم
إلى ما يمكن التعبير عنه عند
الافتقار منه وإلى ما لا يمكن
العبارة عنه أصلا وعلا
تسعد حاله وعلم الآخر
حققه ولا يمكن التعبير عن
حققه منه وسلاسة مع ذلك
فإن عدني نحو للآخرية
لذلك من أهدى ما نرى منكم
من فقيه تعرض عنه
سبلان من أهدى
الصور وتترك الفقيه بذوقه
أن بينهما غرافا في الحكم
وإذا كلف ذكر وجه الفرق
لم يساعده اللسان على
التعبير وإن كان من أفصح
اللسان يدرك بذوقه
أهدى ولا يمكن التعبير عنه
وإذا كان الفرق علم بصادقه
في قلبه بالذوق ولا يشك في
الموضوع في قلبه سدا وله
عده في حقه فإلى حقه ولا
يمكنه الانجاء عنه لا تصور
في لسانه بل الدقة المعنى في
نفسه عن أن تاله العبارة
وهذا مما قد تفلن له
المواظبون على النظر في
المشكلات وأما الحال

(وَأَنْتَ جَعَلْتَنِي قَلْبِي * هَوِي قَدْ كَانَهُ شَرَكَا)

وبعد زمانه تقتلني * وتلى لا حول لك

[illegible]

ذلك

فكم من انسان يدرك في قلبه في اوقات الذنوب ان يصح بعبادته و سجدته ولا يعلم به وقد ذكر الانسان في نبي يورى نفسه اذ افاقته

بأنطاع وبقاضاه فانه مرايس يدري ماهو جودهش ويخبر ويضطرب ويكون كالمحقق يدري لا يعرف طريق الخلاص بهذا وأما له
من الاحوال التي لا يدور عدم حقيقتها ولا يمكن التصرف بها بغير معرفتها فقد ظهر بقسام لوحيداني ما يمكن احوه وهو ان لا يمكن انطاعه
واعلم بان الوجود لا يقدم (٥٤٨) الى هاجم والى منكفئ يسمى استواحد وهذ شو حدان تكافئهما مدموم وهو الذي يقصده

الرباء واظهر الاحوال
النشر به مع الادلاص ١٢٤
ومنه ماهو محمود وهو
انوص الى استدعاء
الاحوال النشر به
واكتمها واحدا لها
بالحيلة فان لا تكسب
مدخلا في حجاب الاحوال
انشر به وذلك امر رسول
انتهى الى انه عليه وسلم من
لم يحضره سكاه في وراه
اقرآن ان الله كفى
ويحار فان هذه الاحوال
مستكاف مادامها ثم
تتحقق في وحرها وكيف
لا يكون اسكاف سبباني ث
يصير المتكاف في الآخرة
طبعها وكل من يتعلم اقرب
أولا يحده سكاهو يقرؤه
تكملا مع تمام ساهل
واحضار الدهن ثم يصير ذلك
ديدا لسان مطردا حتى
يجري به لسانه في الصلاة
وغيرها وهو غافل فيقرأ
تمام السورة وثوب نفسه
ايدهد ثم تعالى آخره
وبعد ما ودرها في صل
غفلته وكذلك الكاتب
يكتب في الاشداء بعد
شديدهم ثم يرب على سكاكة
يده بصير سكتله طبعها
فيكتب أوراها كثيرة وهو
مستغرق اقله فكر آخر

اذ تفتقر وتوالي من خرد ثم كسرت العين من غير عور
فقوم قالوا :واحد غير مستر حبه ما يتضمن من الكيف ويبعد عن الصديق وقوم قالوا به مسلم
بهمراء المحردين يدري ويبدون لو حجاب هذه المعنى وأسله خبر رسول صلى الله عليه وسلم انكواهم
سكوا وسكوا والحكاية نمرودة لاني محمد اخرجني على ما يتقدم كرهه للمصنف ثم تنصرتو يكمل
بهمراءك حيث طفق هناك واحد ومسكر عليه وسباني للمصنف في كتابهم انهم ورمالهم
اسواحد اسدسه لوحيدو ليشه في تكية ما صدر من منهل او حشد فان واحد تعال في الكساف
او حذوب كان نسل ما شاعل اني مع من اني لكما سدي لوحيد وعسر عليه ثم استدعاء
اشد الله عل والوحيد عليه ما كان معه ويتواحد له عن نفسه والوحيد حصول ذلك في لقلب وتويرة
عبيد من غير تكاف (فان هذه الاحوال قد تكاف سادج ثم يتحقق في وحرها وذهب لا يكون اسكاف
سكاف ب يصير سكاف بالآخرة مع) لا رما (وكل من يدهم شرآب وعطلة تكاهما وقرؤه كافهم
غيرهم ثم من واحضار الدهن عند ذلك قد يصير للديدا لسان) في عادله (معدود) صوبا (معي
يجري به لسانه في الصلاة وغيرها) من غير تكاف (وهو من) عن قراءه (فيقرأ تمام السورة وثوب
نفسه) في راجع (به بعد انتهائه في آخرها ويعلم انه دراه في حال عمله وكذلك الكاتب يكتب
في الانداء) في اول مرده (عقد تدبه) ومشتق رائدة (ثم يرب على سكاكة به بصير الكاتب به طبعها)
في سبلا (فيكتب زورا وهو مصدق في اهل فكر آخر جميع ما حمله اسم من والحوارج من
الصحاب لا يبين الى اكتسائه اذ لا تكاف وانصع ولا ثم يصير ما بعد طبعها وهو المراد بقول مصنفهم
اعادة طبعه حاسة) رة في الصانع لاربع وهذا القول مشهور عن الحكماء ويشهد ذلك ما سبق
للمصنف في آداب الاكل عزذوا كل من ما اعتادوه ومن والحكماء أيضا (وكذلك الاحوال
النشر به لا ينبغي ان يقع بين من عند هذه بل ينبغي ان يسكاف حلالا ما مع عورهم) لا يكون

جميع ما حمله النفس واجوارح من اشده سلا سبل ان كسائه الاسكافو تنصع ولا
ثم يصير بالعادة مبعاد هو انرا بقول بعضهم اعادة طبعه حاسة فكذلك الاحوال لشرية لا ينبغي ان يقع البس من سبها عند هذه بل ينبغي
ان يتكاف اجتلابها بالسماع وغيره

فلقد شوه في ابعاد من اشتهى ان يعتق تخصصه بكن بعينه ولم يردد كره على نفسه ولم ينسب من رزق على عه الا صرف
المحبة ولا اخلاق المحموده حتى عشقه وزعم ذلك في قلبه وسوا حرج عن حد احببها انتهى عند ذلك الخس منهم يخص ذلك
حب الله تعالى وشوق الى لقائه والخوف من محضه غير ذلك من الاحوال انصرفه لا سبب في سبب ان يشكك احد في محبة
المؤمنين ومن مشاهدته حواهم نفس صفاتهم في النفس والخدم معهم في سماعه وانداء صرع وانه تعالى في اب رقة
تلك الحالة بغير له سامهم من سام السمع ونجاسة لصلحين والحقائق (٥١٩) والمحبين والمشتاقين والخائفين من جالس
تخصصات الله سبحانه من

ذلك طبعه (و قد شوهد من اعداد من شتى من بعضى نجباء ورمكى بعشقه في رمل بردد كره
عنه و قد تم بصير اليه و بقرره على هذه الاوصاف المحسوسه و الاحوال المحسوسه حتى عشفه و رجع ديب
في قلبه و سوحا حرج عن حداثة ربه و شفى بعد ذلك لخالص منه في حصص) أي تم بكه (و كذلك حب
الله تعالى) و اشقى به (و شوقا به) أي الى بقائه (و اخوف من خطئه) و عقابه (و اعبر ذلك من
الاحوال) انشيره (اذ افقدت لاس في معنى شيتكاف حلالا) و تحصيله (محاسبة النصوص و من
ثم او مشاهدة احوالهم) في انشاء المحاسبة (و تحسني صفاتهم في النسيه لخالص معهم في استماع و تحسني
ذلك كره و المراميه) و بالاعتماد انصرغ في الله تعالى في تفرقه بالاعتماد في تفرقه (و انشده
تخصل تلك الخلاله) و من استمع و سمع و شفى به طبع و الخاشي) ثم (و محسن) به (و انشده
به) (و الخاشي) في الله فنهيم (في حاسن) تحصيله من ارماب (سرب) به صعبه من حيث لا يرى
و من ذلك قول الله من ثائر القوم زعموا بما صار لهم و صرهم) و يدل على مكان تحصيله في الحب
و غيره من الاحوال بالاسناد قول رسول الله صلى الله عليه و آله في دعائه اللهم ارحمني حيث وحب من احب
و حب ما قرى لي حب) تعذر في كل الدعوات (و قد روي عنه السلام الى الله في طلب حب
و هو دل قوي على انه بماند كره) فهذا باب السلام و هو احد في مكاتبه و الى آخره) ب) قسمه
الى ما يمكن الاصحاح عنه) و انشيره (و ما لا يمكن) لانه روي عنه (و) باب (قسمه) في انشده
منه و انشده و قال في قوله لا ينظر و حذرهم عدوهم و ما قرأ و هو كلام الله تعالى و انشده
و حذرهم (على الصلاه و هو كلام للشعره) و انشده (و هو كان ذلك حقا من انشده في الله و لم يكن
ما طامن قرو و الشيطان لكان شرار و به من العبد فيقول) في الجواب عن ذلك (الوحيد الحق
هو ما شفى من طوط حب الله تعالى و صدق ارادته) أي به الذي في طريقته (و انشده في الله و قد
هو اسماء القرآن أيضا) كره) أي به (و انشده في الله و قد سمع القرآن حب حالي و عشق لحيو
و يدل على ذلك قوله تعالى في الاند كراته طامع القلب) كره (و قوله تعالى في نفسه ربه حو لدي
تخشون ربه ثم تبين حالهم و هو هم او ذكرته و كل ما لو حذر عقابهم) أي عده (نسب
السمع في الله من هو و قد و سمع به و لا يشعر و احبته و من يقاب) و انشده (كل ذلك و حذر
و قد قال تعالى ان المؤمنون الذين داد كراته و حبوا لله و قال تعالى لوثر هذا بقرآني حبل
برأيت طامع صدقاني حشيه انه طال و حبلى و الخنوع و حذر من قبل الاحوال و لم يكن من قبل
المكاشفات و لكن قد تبين حيل المكاشفات و انشده و ذلك قال صلى الله عليه و آله و سلم من قرأ
باصواتكم) تقدم في كتاب تلاوة القرآن (و قال) صلى الله عليه و آله و سلم (لاي موسى) انشده في الله
عنه) (قد اوتي مرارا من صامير داود عليه السلام) تقدم في كتاب تلاوة القرآن (و ما لا مكاتب

أليس وى لاى لايع سمع بقرآن حب الخلق وعشق المحبون ويدل على ذلك قوله تعالى اذ يدرك منه نظمنا قلوب ودوله تعالى منى
تقشع منه جلود ابي يحشور بهم ثم ينى جودهم وقهرهم الى دكراته وكل ما يجد عند سمع السماع سمع سمع سمع سمع سمع سمع سمع
فانطما بيه والاقشعرا والاحشعرا بى قلب كل ذلك وجدون انه تعالى نما انوموب الدين اذ دكر منه جلد قلوبهم وى لاى لاى
أول هذا بقرآن على جبل لارينه حاشه متصدع من حشنة الله لاول حش وحنوع وجد من قبل الاحوان وان لم يكن من قلوب الكاشف
واكن قد بعير من الكاشف وادبها من لهدا لى لى الله عليه وسلم بقرآن سمو سمع وقال لى موسى الاسمرى لقد اوتى سر ما
من من ابرأ له ودع لى السلام واما الحكايات

الدالة على أن أرياب يقر بغير علمهم (الفرس فكثيرة) في ذلك بعض ذلك
(فقوله صلى الله عليه وسلم شيتي هود وانخوانها) قال يعرف في رواة لترمدى من حديث أبي خزيمة وله
ولمعاكم من حديث ابن عباس نحوه قال لترمدى حسن وقال الخاكم صحيح على شرط البخاري اه
(حبر عن لوحه فان شيت يحصل من الحرب والخوف وذلك واحد) والمعنى شيتي سورة هود وانخوانها
أي شيتيها من سورتي فيها ذكر هوال القيامة والعداب والهجوم والاحزان وتماثت على الانسان
شيت اليه المشيت في غير وان قال شيتي

وابهم يحترم لمسيح مخافة به ويشيب فاصية الصي وجرم

عكس رواة. قال يراى في اسكندر من حديث عتبة بن عامر وأبي خزيمة وسدس بطراى رجاه رجال اصمخ
وقال الخاكم صحيح في القاموس در وه من مردويه في تفسيره من رواية محمد بن سيرين عن عمر بن
حصص قال قيل لرسول الله أسرع بملك شيت قال شيتي هود والوافة وانخوانها ماوى لترمدى والحلقة
لان عمر من حديث شيبان عن أبي اسحق السبيعي عن عكرمة عن ابن عباس قال لو كر بارسول الله قد
سنت فاس شيتي هود والوافة والمرسلات وعم نسيه لوب واد الشمس كثر وبصححه الخاكم وقال
الترمذى انه حسن عريث لا يعرف من حديث ابن عباس الامن هذا لوحه وقدر رواة على سماع عن
أبي اسحق عن أبي خزيمة نحوه يعنى في أخرجه في النعماني بلطفا هود وانخوانها قال لترمدى وروى
عن أبي اسحق عن أبي مسرة شيتي هذا وهو مرسل وكذا من حديث شيبان أخرجه البزار وقال يختلف
بسمه على أبي اسحق فقال شيبان كذا وقال علي بن صالح عن أبي اسحق عن أبي خزيمة وقال بكر ياس
رائدة عن أبي اسحق عن أبي مسرة ان ما بكر قال وحديث أبي بكر رواه كذلك أبو بكر ان شيتي كما
في الفوائد البلباب في أخرجه ابن أبي عمير في مسنده عن أبي الاحوص عن أبي اسحق عن عكرمة
قال أبو بكر شيتي صلى الله عليه وسلم ما يملك قال شيتي هود والوافة والمرسلات وعم نسيه لوب
وذا خمس كثر وهو مرسل صحيح لانه موصوف بالاصططاب وقد قال الدارقطني في ذكر
عنه واحتلاف طرقه في أدنى كمال العقل وقل حرة اسهوى عنه نه قال طرفه كاهنعتله وكره
موسى بن ابراهيم الجبال على تمام ودية نمارق نسيان واقفه أبو بكر بن عباس انها كما أخرجه
ندارقطني في اعل وقال ابن دفين العبد في أخرجه الاقتراح اسناده على شرط البخاري ورواه الباقى
في لهائل من رواه عنه عن أبي سعيد قال قال عمر بن الخطاب لرسول الله لقد أسرع اليك شيت
قال شيتي هود وانخوانها لوفعة وعم نسيه لوب واد الشمس كثر وبصححه الخاكم وقال
من رواه ردا لراشيتي عن انس بن مالك الوافة وقارة وسأل سائل واد الشمس كثر وبصححه الخاكم وقال
حديث بن مسعود بسند فيه عمر وبن مات وهو منسوب ثا بكر سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم
ما شيتك يا رسول الله قال شيتي هود والوافة والحافة واد الشمس كثر اه قل وهذا الاخير
رواه بطراى كذلك من حديث سهل بن سعد وفيه سعيد بن سلام العطار وهو كذاب وروى من حديث
سعيد بن أبي وقاص أخرجه ابن مردويه في تفسيره وسنده ضعيف ومياهه شيبان حديث ابن عباس
وأي بكر وروى شيتي هود وانخوانها بسند المشبوه كذا في اس مردويه عن أبي بكر ورواه سعيد
ابن مسعود من حديث انس بن لخط وانخوانها من المصنف وروى من مرسل محمد بن الحنفية شيتي
هود وانخوانها وما فعل يادم فسلى هكذا رواه بن عساكر ومن مرسل أي عمران الجوني بلطفا شيتي
هود وانخوانها كروم اقيامة وفعص لأم هكذا رواه عبد الله بن أحمد في رواة هذا لاية وأبو الشيخ
في تفسيره وقد خرجت هذا الحديث في جزء مجتبه يذل اليهود في تخرج حديث شيتي هود أو ردت
كلام الدارقطني بتملعه وكلام غيره فليراجع ذلك فانه فيه المقصود والله أعلم (وروى ابن مسعود)

الدالة على أن أرياب
الاجل مهر انهم لوحه
عند سماع قرآن كثيرة
فقوله صلى الله عليه وسلم
شيتي هود وانخوانها
عن الوجدان الشيب
يحصل من الحزن والحرف
وذلك يوجد وروى ابن
مسعود

وروى ابن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان
يصلى ولصدره أثر تركا زير
الرجل وأما نقل من
الوجدان قرآن عن الصحابة
رضي الله عنهم والتابعين
فذكرهم من صفوهم
من نكي ومنهم من عشي عليه
منهم من مات في عيشته
وروى بن زرار عن
أبي ذر عن النبي صلى الله عليه وسلم
كان يوم أسير يدهم
ود قر في المافور فصق
ومات في محرابه رحمه الله
وسمع عمر رضي الله عنه
رحمة الله عليه
لواع ماله من دافع فصاح
صبيحة ونوحيا عليه فقل
الله قد زال مر شافي
يقته من غير ولو حرام
من قرعته
المري شفق ومات وسمع
الشافعي رحمه الله قال يا قفر
هكذا يوم لا يدعوب ولا
يؤذن لهم فيعنفون وعشي
عليه يوم يقوم الناس
لرب العالمين فسعفا مغشيا
عالمه قال عصف لشكر
الله مات ما تعلم من ذلك وكذلك
نقل عن جماعة منهم وكذلك
الرواية فقد كان النبي
في مسجده ببله من رصه
وهو يصلي حنيف ماله
دفعه الإمام بن شد
سدهن بالدي أوجب
فرع في الت رة فطن
الناس انه قد طار وتروجه

رباهم من صحاب الخال وقد تكلموا لاني هوى النفس رب الخال (وروى ابن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان
يصلى ولصدره أثر تركا زير الرجل وأما نقل من الوجدان قرآن عن الصحابة رضي الله عنهم والتابعين
فذكرهم من صفوهم من نكي ومنهم من عشي عليه ومنهم من مات في عيشته) وقد جمع
نواحق الرافعي صاحب السير المشهور في كنهه فعله بقرآن عدد كبراهم (و) من هم ذلك
(وروى بن زرار عن أبي ذر عن النبي صلى الله عليه وسلم كان يوم أسير يدهم ود قر في المافور فصق
ومات في محرابه رحمه الله وسسمع عمر رضي الله عنه رحمة الله عليه لواع ماله من دافع فصاح
صبيحة ونوحيا عليه فقل الله قد زال مر شافي يقته من غير ولو حرام من قرعته المري شفق ومات وسمع
الشافعي رحمه الله قال يا قفر هكذا يوم لا يدعوب ولا يؤذن لهم فيعنفون وعشي عليه يوم يقوم
الناس لرب العالمين فسعفا مغشيا عالمه قال عصف لشكر الله مات ما تعلم من ذلك وكذلك نقل عن
جماعة منهم وكذلك الرواية فقد كان النبي في مسجده ببله من رصه وهو يصلي حنيف ماله دفعه
الإمام بن شد سدهن بالدي أوجب فرع في الت رة فطن الناس انه قد طار وتروجه واجزر جهه
وارعدت فرقة ترك قول من هذا يكف من حساب يردد ذلك مرر وقال الخليل

دخلت على سري السقلى فقرأت بين يديه وجلا قد غشى عليه فقال لي هذا رجل قد سمع آية من القرآن غشى عليه فقلت اقرأه عليه تلك الآية بعينها فقرأت فها هو فقال من أين قلت هذا فقالت رأيت بعقب (٥٥٢) عليه السلام كتاب سماه من أجل مخلوق

دعوه إلى أنصر ولو كان
عنه من أجل خلق ما أنصر
مخلوق واستحسن ذلك
و يشير إلى ما قاله الخليل بنون

الشاعر
وكأن شربت على لذة
وخرى تذاوت من مهام
وهال بعض اعزوبة كنت
تقرأ به هذه الآية كل
بعض ذاتها لوت غمت
ردها هاتفت بهمتي

كم ترد هده الآية فقد
صلت أربعة من اجن ما
رفعوا رؤسهم إلى السماء
مكث خلقا وقال أبو علي
المعالي للشيبي ربما تطرق
بعض آية من كتاب الله تعالى
وتدبرني إلى الاعراض من
الدينام أرجع إلى أحوالي
والى الناس فلا أبقى على
ذلك فقال ما طرق سمعك

من القرآن فاحتد عليه
أربعة من ذلك طاف به عاين
ونصفه من ذلك وأذرك
إلى نفسك فهو شقة منه
سميك فله لا يصح لك لا
استرى من الخول وقوة

في التوجه به وسع رحل
من هال أنصوف فارنا
قرأنا بها نفس مطهرة
أرجعي إلى ربك راضية
مرضية فاستأذناهم
القارئ وقال كم أقول لها
أرجعي وليست ترجع
وقوا جدد وزعق زعقة

وجه أنه تعالى (دخنت على) اسأدى (سري) س شلس (السقلى) وجهه به معنى (فر) من
يديه وجلا قد غشى عليه) وسع الرسالة وحكى عن الخليل أنه قد دخلت على السري يوما فأتته
وجلا معشيا عليه فقلت له (فقال هذا رجل سمع آية من القرآن غشى عليه) واستحسن فيها (فقلت
اقرأه عليه تلك الآية) به لعله يعين (دقري) الأولى فقرأت عليه الآية ولست أرساله وهو أى
الخليل وفيها أيضا فقلت تقرأ عليه ويكون معك (ذلك حق) الرجل (قال) لى امرؤ (من) من قلت
هذا) واعطى الرسالة من أين علمت ذلك (فقلت رأيت بعقب) عليه السلام (كل عمله من أجل مخلوق)
أى بعد يوسف وغيبته عنه وشبهه عليه مع اثبات صلة مطلقه بالدم (بمعروف نصر) أى ما به عقبه
تحقق وجوده وسلامته وقرب الاجتماع به فزال عنه ما كان فيه ورد الله عليه بصره (ولو كان سماه من أجل
الخلق ما أنصر مخلوق واستحسنوا ذلك) ولست أرساله فقلت له شمس يوسف ذهب اسمه أنصر بعقب
ثم به عاد بصره واستحسن ذلك من قوله ثبته أى عوده بمعنى يعود حسه فانه غير يقرب من الذى لطم
(و يشير إلى ما قاله الخليل بنون قول الشاعر)

(وكأن شربت على لذة * وأخرى تذاوت من مهام)

وقال آخر * كجانب دأبى شارب الجمر بالحر * (فقال بعض الحوذية كنت أقرأ الآية هذه كل نفس
د ثقة الموت فحسبت رددتها) مصوب برون (ودها تم تمنع كم تردد هذه الآية فقد دلت أربعة
من الخ من رددوا رؤسهم إلى السماء من حلقوا) أى حياهم من شاعر وحسن (وقال على المعالي للشيبي)
وجهه به تعالى وأعطى لرساله سأل أبو علي المعالي شارب دقل (رأى) تردد معنى آية من كتاب الله تعالى
فحسبى) وهذا رسالة فتحدوني أى شئت منى (الى) بر الانبياء المشتهرة (الاعراض عن الدنيا)
والإقبال على الله تعالى (ثم رجع إلى أحوالي) واحسن معنى (والى) من دلأنى مع ذلك فقل (سلي
(ما طرق سمعك من القرآن وأخذت له الآية) وهال ما حدثت له (ورأيت عصفه به
عليك وأطقت منه بك) واكرام منه منك (وأذرك) ودارسالة وما ردت (من سلك فهو شقة منه
عليك فانه لا يصح لك) لكونك لم تكن به وعطاه له لانه لم يصح لك (بشرى من الخول وقوة
لوجهه به) أى هو جريك ويعاينك ويذيقك شرف لا حول منه تعرف مدركه عيبك ويردك إلى
ظلمك واحسنك يعود عرك على ذلك ويتكامل همك وتقوى وعنت في الاشتغال به والاعتماد
عليه دون غيره وقد ذكر في شيرى فى حريث لو جدوا توحد حكاية على أبي صدائيه التروغندى أنه
لم كان أمام لمجته دخل بته فرأى مقدار موسى جعله وتل الناس عيوب من الخول وفى بيتي حصة
خولما فى عقله لما كان يرق لآلى وأطاب لصلاة يصلى أفرصة ثم يعودى حاله ثم ول كدالك إلى أن
ما هال أن شيرى دست هذه الحكاية على أن هذا الرجل كان محمدا طعنا ذات شريعة عدو حساب
أحكام الحقيقة وهذا هو صمد من الحقيقة ثم كان سبب غيبته عن غيره شفقة على المسلمين وهذه أقوى
سمة بتحقيقه فى حاله (وسمع رجل من أهل التصوف فارنا يقرأ) قوله تعالى (يا أيها الناس أقموا الصلاة
رجعي إلى ربك راضية مرضية فاستأذناهم) أى الآية (من) أقرى وهو كم قول لها (رحمى) إلى ربك
(وليس ترجع) لتوهمها (فوجد) هذا المعنى (درع) عفة فرحت روحه منها (وسمع بكرى) معنا
وجه أنه تعالى (فارنا يقرأ) قوله تعالى (وأمرهم يوم الآخرة) أى فلو يلقى الحياجر لآية
(فاضطرب) جسمه (ثم صاح) فأنادى (أرحم من أمره) ول يقبل إليك بعد الانذار لطاعتك ثم غشى
عليه) وهذا الوجه جعل له من خوف المحنة (دكان) أروهم من أدهم) وجه الله تعالى (ادامع) أروا

(٧٠ - (انكاف الساة لتقى) - سادس)
فخرجت روحه وسع بكرى معاد فارنا يقرأ وأمرهم يوم الآخرة
الآية فاصطرب ثم صاح أرحم من أمره ول يقبل إليك بعد الانذار لطاعتك ثم غشى أدهم

وقد أشكوا فهمها * واقفا أشكوا فهمي عبري ما حوى أعرفه * وهي أيضا بالجرى تعري فالتأنيق أحد من أقوم
 الأقام وتواجد ولم يحصل لهم هذا الوجه من العلم أبدى صوابه وبكل ما عدا واحدا (لوجه التأنيق) أن القراءات محفوظة لا كثر
 وما كرر على الاجتماع والقبول وكل جمع ولا عظم ثم في الحقيقة وفي الكثرة ما يجمع ثم في التأنيق بكافة ثم في كل واحد
 الواحد ما يجمع ثم في كل واحد (٥٥٦) وحده على الدوام في مراتب متقاربة في زمان في يوم وأوسع لم يكن ذلك ولو بدل

بيت آخر تحدده آخر
 قلبه وإن كان معربا عن
 عين ذلك المعنى ولكن كون
 النظم والتعريب
 بالاضافة إلى الأول بحرك
 انفس وإن كان المعنى
 واحدا وليس بقدر القارئ
 على أن يقرأ بأعرب
 في كل وقت ودعوة فإن
 القرآن محصور لا يمكن
 الزيادة عليه ولا محصور
 في كثر ولا في مد كراه
 سائر صديقه من
 هذه حيث رأى الأعراب
 يقدمون فيسمعون القرآن
 ويكون فقال كما كانت
 ولكن قست فاستأولا
 قل لمن أن قلب الصديق
 رضى الله عنه كان أقسى
 من قساوب الإخلاف من
 العرب وأنه كان أنجلي عن
 حب الله تعالى وحب كلامه
 من قلوبهم ولكن التكرار
 على قلبه اقتضى الزور عليه
 وفيه تارة ما حصل له
 من الأس كثره في سماعه
 إذ يحال في العادات أن
 يسمع السامع آية ليسمعها
 قبل فيمكن ثم يدوم على بكائه
 عليها عشرين سنة ثم يرددها

(وقد أشكوا فهمها * واقفا أشكوا فهمي)

في شكوم من ذلك لأن في حق أن فهم ما عدى من أشكوى وهي أيضا أشكوى من حراق
 بها فلا تطيق أن فهم ما عداها من الواحد وأشكوى من حراق

(غير أني بالجرى أعرفها * وهي أيضا بالجرى تعري)

حوى: حذله من وحده (البيت بقى أحد من أقوم لاهم) فاق (وتواجد ولم يحصل لهم هذا الوجه
 من) هذا كثر (بمعنى صوابه وبكل ما عدا واحدا لوجه التأنيق) أن القراءات محفوظة لا كثر
 في صدره (بمعنى كثر في الجمع) وفي قوله (في كل مرة) (علم) (بمعنى قلبه)
 حتى يأتيه من حركه (في كثره) (بمعنى يجمع) (في كل مرة) (بمعنى قلبه) (بمعنى قلبه)
 من ألقاب (ولو كان صاحب واحد ما كان أن يحصر وحده على) (بمعنى بيت واحد على الدوام في
 مراتب متقاربة في زمان في يوم وأوسع لم يكن ذلك ولو بدل بيت آخر تحدده
 به ثم) في فاء (دوب) (بمعنى بيت) (بمعنى بيت) (بمعنى بيت) (بمعنى بيت) (بمعنى بيت)
 لا أول (دوب) (بمعنى بيت) (بمعنى بيت) (بمعنى بيت) (بمعنى بيت) (بمعنى بيت)
 المعز وحده ليس يقدم (بمعنى بيت) (بمعنى بيت) (بمعنى بيت) (بمعنى بيت) (بمعنى بيت)
 محصور لا يمكن (بمعنى بيت) (بمعنى بيت) (بمعنى بيت) (بمعنى بيت) (بمعنى بيت)
 جبري (بمعنى بيت) (بمعنى بيت) (بمعنى بيت) (بمعنى بيت) (بمعنى بيت)
 فصل كما كثر ويكثر (بمعنى بيت) (بمعنى بيت) (بمعنى بيت) (بمعنى بيت) (بمعنى بيت)
 فاق صديق رضى الله عنه كان أقسى من قساوب الإخلاف من العرب وأنه كان أنجلي عن
 حب الله تعالى وحب كلامه من قلوبهم ولكن التكرار على قلبه اقتضى الزور عليه
 وفيه تارة ما حصل له من الأس كثره في سماعه إذ يحال في العادات أن
 يسمع السامع آية ليسمعها قبل فيمكن ثم يدوم على بكائه عليها عشرين
 سنة ثم يرددها ويكرر (بمعنى بيت) (بمعنى بيت) (بمعنى بيت) (بمعنى بيت) (بمعنى بيت)
 على قلبه (بمعنى بيت) (بمعنى بيت) (بمعنى بيت) (بمعنى بيت) (بمعنى بيت)
 لادب تأنيق من آداب السماع (بمعنى بيت) (بمعنى بيت) (بمعنى بيت) (بمعنى بيت) (بمعنى بيت)
 وفاء ودخيلت أن يأتى السامع من آداب السماع (بمعنى بيت) (بمعنى بيت) (بمعنى بيت) (بمعنى بيت) (بمعنى بيت)
 وآتسه (بمعنى بيت) (بمعنى بيت) (بمعنى بيت) (بمعنى بيت) (بمعنى بيت)
 شهر ورخص من ذلك في هذه تأنيق (بمعنى بيت) (بمعنى بيت) (بمعنى بيت) (بمعنى بيت) (بمعنى بيت)
 وفهم وهو عر (بمعنى بيت) (بمعنى بيت) (بمعنى بيت) (بمعنى بيت) (بمعنى بيت)
 قد رعى ذلك في الآيات (بمعنى بيت) (بمعنى بيت) (بمعنى بيت) (بمعنى بيت) (بمعنى بيت)
 (بمعنى بيت) (بمعنى بيت) (بمعنى بيت) (بمعنى بيت) (بمعنى بيت)

(بمعنى بيت)

(بمعنى بيت) (بمعنى بيت) (بمعنى بيت) (بمعنى بيت) (بمعنى بيت)

أن يأتى السامع من آداب السماع (بمعنى بيت) (بمعنى بيت) (بمعنى بيت) (بمعنى بيت) (بمعنى بيت)
 وفاء ودخيلت أن يأتى السامع من آداب السماع (بمعنى بيت) (بمعنى بيت) (بمعنى بيت) (بمعنى بيت) (بمعنى بيت)
 وآتسه (بمعنى بيت) (بمعنى بيت) (بمعنى بيت) (بمعنى بيت) (بمعنى بيت)
 شهر ورخص من ذلك في هذه تأنيق (بمعنى بيت) (بمعنى بيت) (بمعنى بيت) (بمعنى بيت) (بمعنى بيت)
 وفهم وهو عر (بمعنى بيت) (بمعنى بيت) (بمعنى بيت) (بمعنى بيت) (بمعنى بيت)
 قد رعى ذلك في الآيات (بمعنى بيت) (بمعنى بيت) (بمعنى بيت) (بمعنى بيت) (بمعنى بيت)
 (بمعنى بيت) (بمعنى بيت) (بمعنى بيت) (بمعنى بيت) (بمعنى بيت)
 (بمعنى بيت) (بمعنى بيت) (بمعنى بيت) (بمعنى بيت) (بمعنى بيت)

كما صوب العيب الذي ليس عور وبدا ما وجد في الشعر دون الآيات ولورجف انعي السيت الذي يشده والحد منه وما من حد
تلك الطار يقتضي الحق لا يصح عيب قلب المستمع وفضل وحده وجميع عيوبه وضعه بعدد ما يستحقه من جود جوده وبنات عيب وشوش
فانورن اذ امور فذلك من الشعر (الوجه الرابع) في الشعر الموروث يختلف في معنى الالفاظ التي تعني الصبر والحد
واما اختلاف تلك المعاني عند القصور وقصر المدود والودعي في الالفاظ والقطع (٥٥٧) ووصفي عصبه وهذا انصرف

بأن في الشعر ولا عور في
قرآن لا يلاوه كقول
فقصه في ذلك ولو وصف
ووصله مع ما على
حرف ما قصه لادة
حرام ومكر ودارن
أقرآن كرسطة عده
لا راي في سبب دره
الاحد وهو سبب سبب
بغير ان لم يكن

في لادوارا رمل
و شعين و ثل لاسوان
اللاه م (بوجه
الاحد) ب لاجن
نور و به اصفه و كد
بايعات وأصوان آخر
موزونة خارج الخلق
كالضرب بالقضيب والدف
وعيره لاد لو حدا صعب
لا يدور لاد اب قوي
و اع قوي بمجموعه
الاسباب و حل في حدها
حدث في بصر واجت ب
سبب ضرب عن في هذه
القرن لاد صور هاجد
عامة الخلق في صورة الله
واللهو بصر سبب كانه
عند كانه الخلق فلا يجوز
أن يصرح بالحق المحض
ما هو لله عند العامة
وصورته صورة الله عند

(كالصوت اعيب) الذي ليس عور وبدا ما وجد في الشعر دون الآيات (وما وجد في
عصها أحيانا تماها فهو ما در قد استخرج من مقدمة للبحر السنة عشرت مناسبت للورث وتنعهم
الناحرون فاستنبوا كذلك آيات وسكن لاحكم بذلك واقرأ آيات محر للبحر ولم يقتضيه لورث (ولورجف
المعنى اليه الذي يشده) (وحيث فيه) باب غير اعز به وثرله عن جهه (وما ل عن حد لنا ان يفتي لعي
لما طرب وب المستمع و نظر وحده و يحده و يحده لعدم اسامه واداهر يعسع اصدرت عيب
وتشوش فالوراد مؤثر بذلك طاب الشعر) ومات به فهو من لشربة (الوجه الرابع) في الشعر
الموروث كصعب في شعره بالالفاظ التي تسمى بطرق والاشتياق) وفي بعض الاحوال في بعض
علة عظيمة (وكم اختلاف تلك المعاني عند القصور وقصر المدود والودعي في الالفاظ والقطع
ووصفي عصبه وهذا انصرف بغير ان لم يكن) بالانسي (ويعور في قرآن الالفاظ كالأول) وتلقفه
لحاف عن اسباب (فقصه ومنه وادامه ووصف ولفظه على خلافه ما يقتضيه التلاوة) والتجويد
(حرام ومكر وه) صرح به في هذه الاشياء (وذكر من قرآن كقول سفي عنه ان الذي سبب در
الاحد وهو سبب مستقل بالانسي وان لم يكن مذهب كافي ودار ودهن وسائر الاصناف التي لا تنهم
الوجه الخامس بالالفاظ الموزونة تعمد في تقوى (ووله ما سبب في صواب حزم ووجه خارج احاف
كالصرب ما عصب ودي وغيره) ودين هذا صرب دم تلو وتدرت كتابا موسوما كذلك نحو عشرين
كرام او قطع لكامل في باب هذه الازواج في لم يشده ليس في در الالفاظ كمال (لاب لو حده
الاعقب لا يستار) من مكابه (الانسان قوي) و سبب صعبه سبب لقسمة لادة لطع واسد كام
اشوا على كبريه ورواها اخرج (ويعا قوي في مجموع هذه الاسباب واسل واحد منها خط في
الاشياء في القوم) (واجب ان يصاب اقرب) وبعده (عن من هذه بقرآن في صورتها عند عامة
الخلق صورة للهو والمصور بقرآن كانه عند كانه الخلق) مصوب من الهزل (فلا يجوز ان يصرح الخلق
لخص من هو عند العامة) و بعض اصح بحق المحض ما هو عند العامة (وصور في صورة الله
عند الخاصة وان كانوا لا يسمون به من حيث انهم) بل لا يصحون فيه معنى آخر واء ذلك (بل
يعني ان يقرأ قرآن) على كل حال (فلا يقرأ على شوارع بطن) ولا في اراي و بشار ولا جيت انكشف
مورث (ل في مجلس ساكن) لا يشعن هله شئ قوي سبب (ولا) بقر انصا (في حال الخاصة
ولا على غير ظاهرة) بل سبب كانه في سبب كانه في القرآن وله مع ذلك آداب مهارة
يستوى له قاعد ان كان في غير صلاة فلا يكون متكئا ومه ان يستقل الله عند قراءته و قد تنهم
عسك ان اقراءت و ان يقرأ على نوذة وترسيل و بعد ذلك مما تقدم نصه في آداب تلاوة القرآن (و
يقدر على انهاء بحق حرمة اقراء في كل حال) ولا يقدر على ذلك الا اناسون لاجل الهضم (فيعد في
بعده الذي لا يستحق هذه المرامة والمراعاة وبذلك لا يجوز لصر باللف مع اقراء سبب العرس) في
الرفاق (وقد أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بصر باللف في العرس وقال اظهروا السكاح ولو بصر
العر مال أولفقه هذا معناه) رواه ابن ماجه في سننه فقال حدثنا بصر من على الخهيم والخليل بن عمرو

الخاصة وان كانوا لا يسمون به من حيث انهم) بل لا يصحون فيه معنى آخر واء ذلك (بل
يعني ان يقرأ قرآن) على كل حال (فلا يقرأ على شوارع بطن) ولا في اراي و بشار ولا جيت انكشف
مورث (ل في مجلس ساكن) لا يشعن هله شئ قوي سبب (ولا) بقر انصا (في حال الخاصة
ولا على غير ظاهرة) بل سبب كانه في سبب كانه في القرآن وله مع ذلك آداب مهارة
يستوى له قاعد ان كان في غير صلاة فلا يكون متكئا ومه ان يستقل الله عند قراءته و قد تنهم
عسك ان اقراءت و ان يقرأ على نوذة وترسيل و بعد ذلك مما تقدم نصه في آداب تلاوة القرآن (و
يقدر على انهاء بحق حرمة اقراء في كل حال) ولا يقدر على ذلك الا اناسون لاجل الهضم (فيعد في
بعده الذي لا يستحق هذه المرامة والمراعاة وبذلك لا يجوز لصر باللف مع اقراء سبب العرس) في
الرفاق (وقد أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بصر باللف في العرس وقال اظهروا السكاح ولو بصر
العر مال أولفقه هذا معناه) رواه ابن ماجه في سننه فقال حدثنا بصر من على الخهيم والخليل بن عمرو

وأنتك تبنى دائما في قطيعتي
ولو كنت ذا رحم لهدمت
مأبتي
كأنني سم والليت أفضل
قولكم

ألا ليتنا كاذبا ليت لا يفتي
قاله أطلق المحدث ولم يزل
يذكر حتى أتت الحية
واتل نوبه حتى خرج من
كتفه كأنه ثم فاعاد فيهم
فهل رأيت قلوب يوسف
زمن في شدة غم صلاه
أعده له امرأته في السجن
تقبر من عبي فارة وقد
فانت اللهمة عهدي
أنتي فادام عيون وان
كتاب شريفة في حب منه
تعلو في البيت العربي
عنه ملائكة ملاوة
أمرت باللويا لشعر
ومث كنهه لاسا و كونه
ش كاذ لا طمع وقت در
لشعر على صم الشعر واما
مرتب فسمه صرح
أستب لزام ومهاج
وهو بذلك قد دخل و
هذه أشهر مقدمه كنه
العامه وروى ما سارد
أدده امون المصري
دخل عليهم جل فرأوه هو
ركبت في لارض أصغه
و سترت بيت فقل هل
تخس ان ثم عشي فقل
لا قاله أنت بلاصا اشارة
الى ان من له نسب وعرف

من ذلك (كتاب (امحصى ما كتبت فري كيف يكون) ونظ رسالة ديو كابل لا أدري كيف كتب
كوب فابا شارح يمسى ما كتبت أدري ما كروب طهوم من كلامه انه عادل علم بقدر الله صادق في رياره
(ثم قال لي تخس خبر من شون) الماصح للحد و هذا رسالة تقول تخس ان تقول شيا (وقلت له نعم وقال
هان فادام عيون وان) ريلني بي يكتل شاعدي * بجاعت نفسي في نعاء بتقرب
فقل ردي فقلت (ريلني بي دانا في مصيبي * ووكنت ذا رحم لهدمت ما في)
وفي بعض السمع انما الموحدة وهكذا هو في الرسالة أي بعد او لقطيعه الجافة واما حجرة والحرم العقل
وانه يدب صالفة هدم شاره الى ان بعد يشتغل في كثر عمره بعيره وما طاقه

(كأنني كذولت قص قولكم * ألا ليتنا كاذبا ليت لا يفتي)
هذا البيت ما سألنا شرحه انما قولم بد كره صاصب الرسالة (قال فاعاد في المحض) فاسمع هذا قول
(دم رل كني حتى اس نوبه وطينه حتى خرجت) أي شفت عبيد (من كثره بكائه ثم) أراد ان يعرفني
بما يكمل حله وباريه ثم بحب حب (قال بي نوبه هل ترى) يعني أهل مدينة اد (يقولون يوسف)
ان الحسين (ربديق) كأنه شرف عن مائة ولوب في حقه (من صلاه اعداة) أي الفجر وبعد الرسالة
ومن وقت الصلاة (هودا) أي ما (أمر في المحض) ثم (لم تقطر من عبي فطرة) دمع (وقد قامت على
اقبامة) جرى على مدرسته (من هديس ليس) ونظ الرسالة (البيت أي صاصب في له وهذا كله يدل
على كنهه لاشته له كتاب الله تعالى من وصايا صلاة اذ وص الاحتجاج مع ما رأيت في هذا من ليدوه
وما عده فاعرض ان بعد لا يفتي شوح معوم ورمهم لاهم بوهوب ذلك بعير صل ولو سمع هذا الرمن
كلامهم فانه فانه هذه اخبار هكدر وشرح الرسالة وهو غير مطاوي لكلام شمع لوم هل رأيت
كيف رهم عهدي فلولهم هورديق وفترت في ما راس من عدم اسكاه وانستد اد كلام رب العالمين
حسين عهدي فلول لمجون هاج عدي ما دمع وكأني بربد انه نفس انعام بعيره هل انك انك وهذا
عمر فسمه لعمره واداد الله هذه اقصه هاديل شرب له فامل تحده (فاد اقبو بون كات
نعمه فسمه عهدي فلول بيت عربي فسمه ملاما بهجة تلاوه مرآب ودلا لولور شاعر ومشا كانه
لاندع) وفتنه له (واكونه مش كلالا لادع فترد شعر على علم شعر) ووصع أسليه (دعما قرآب
فسمه صرح * أصابب الكلام ومهاج وهو ذلك) أي لاخله (مجر) لاشعر (الادخل في قوة لاشر
هدم مشا كنه صعه وروى ما سار نيل مستددي اسوب المصري) رهمه انه نه لي (دخل عليهم جل
فرأوه وركبت في الارض باصعه ويرم بيت فقال) للرحل (هل تخس نترم شيا قال لا قال فانت لا
نام) فاس لاشعر معوم وندته تمت الاشارة الى هذا معدمة كتاب العم عدد كرا الاول بسو به
لي لمصاف (اشاره لي أن من له قلب وعرف طه عهده انه حركه الا بانو سمعما بحر بكالا بصادق في
عنه) أي لا يوجد (بيتكاف صريق) بحر يكت ما صوب نفسه (وعيره) ويقر بمن ذلك سارواه اس طهر
مقتضى في صموة انصوف بسنده ان المري قال سر دماع لشوقي على دار قوم وحارية تعبههم

تخلي ما بال المطايا كأنها * فراه على الاغنياء بالقوم تنكص
فقال الشافعي مابو ساسمع فادارعت قل الشافعي للمري أنظر لك هذا قال لا قاله لك تخس معوم وروى
الاستد بومصور البعد دي في رسالة الى العماء بسنده عن نوس من عدد الاعبي ان الشافعي استصعبه
لي تخس فيسه قيمة تعني قال فادارعت فان هل استغيت شيا فقلت لا فقال ان صدقت فمالك تخس معوم
(وقدد كرا حكم المقام الاول في فهم المسموع وتبر له) على موارد (و) كذلك د كرا (حكم لمقام

اشافى ط اعه علم به حركه الا بانو سمعما بحر بكالا بصادق في فهم المسموع وتبر له وحكم فتم
اما صوت عسه وعيره وقد كرا حكم المقام الاول في فهم المسموع وتبر له وحكم فتم

الثاني في الوجود الذي يصادف في القلب عند كبر الآت **ث** لوجوده حتى ما ينزج منه الى صاهر من صفة وكما هو حركة وتزريق نوب وغيره
 فقول **ج** (قام الثالث من السماع) **هـ** كرميه دان اسماع صاهر او ما بعد محمد من آثار الوجود ما يدوم دائما لا تدب هي جس
ج (الاول) **هـ** مراعاة الزمان والمكان والاخوان فان احيد اسماع يحتاج في ثلاثة اشياء اولها لا تنقطع الزمان والمكان والاخوان
 ومعه ان الاشتغال به في وقت وجوه وطولهم ونقصان وصلاته وصار من صور **٥٦١** مع اضطراب القلب لافاته فيه بهذا

معنى مراعاة زمان ويراى
 حالة د- مع القلب له واما
 المكان فله يكون شارعا
 مطروقا او موضعا كرميه
 الصورة ووجه سبب شغل
 القلب فحجب ذلك واما
 الاحوال فسميه نه اذا
 حصر غير محسوس من مسكر
 السماع مترهنا الظاهر
 مفلس من اطارف القلوب
 كان مستغفلا في الحواس
 واشتغل لقلب به وكذلك
 اذا حصره كبر من اهل
 الدنيا يحتاج الى مراقبته
 والى مراعاته او متكاف
 متواجدا من اهل التصوف
 يراقى بالوجد والرقص
 وتزريق النيات وكل ذلك
 مشوش فترك السماع
 عند فقد هذه الشروط اولى
 ففي هذه الشروط نظر
 للمسمع (الادب الثاني)
 وهو نظر الحاضر من أن
 الشيخ اذا كان حوله
 مر يذوق بصرهم السماع
 فلا ينبغي ان يسمع في
 حصرهم فاب- مع
 فيشغلهم شغل آخر
 وامر به الذي يستنظر
 بالسماع أحد ثلاثة اقلهم
 درجة هو الذي لم يترك من

الثاني في الوجود الذي يصادف في القلب عند كبر الآت **ث** لوجوده حتى ما ينزج منه الى صاهر من صفة وكما هو حركة وتزريق نوب وغيره
 فقول **ج** (قام الثالث من السماع) **هـ** كرميه دان اسماع صاهر او ما بعد محمد من آثار الوجود ما يدوم دائما لا تدب هي جس
ج (الاول) **هـ** مراعاة الزمان والمكان والاخوان فان احيد اسماع يحتاج في ثلاثة اشياء اولها لا تنقطع الزمان والمكان والاخوان
 ومعه ان الاشتغال به في وقت وجوه وطولهم ونقصان وصلاته وصار من صور **٥٦١** مع اضطراب القلب لافاته فيه بهذا
 الثاني في الوجود الذي يصادف في القلب عند كبر الآت **ث** لوجوده حتى ما ينزج منه الى صاهر من صفة وكما هو حركة وتزريق نوب وغيره
 فقول **ج** (قام الثالث من السماع) **هـ** كرميه دان اسماع صاهر او ما بعد محمد من آثار الوجود ما يدوم دائما لا تدب هي جس
ج (الاول) **هـ** مراعاة الزمان والمكان والاخوان فان احيد اسماع يحتاج في ثلاثة اشياء اولها لا تنقطع الزمان والمكان والاخوان
 ومعه ان الاشتغال به في وقت وجوه وطولهم ونقصان وصلاته وصار من صور **٥٦١** مع اضطراب القلب لافاته فيه بهذا

شرط السماع حضوره وحسن د- وحالة عن أكثر الفقهاء **ج** اجمع صفاتهم فقد حورتها
 مع انها تربو عن الاحصاء **ج** ما بين من في العلوة عاظماء **ج** ونحط ونحس ومرافق
 (كل ذلك مشوش فترك السماع عند هذه الشروط فبين في هذه الشروط بصر للمسمع لادب
 ا- وهو بصر للعاصرين ان شيخ دا كان حوله مر يذوق **ث** أي منذ ذوق السماع (بصرهم السماع)
 بان يراهم عما كانوا عليه من احوال الاعمال (فلا ينبغي ان يسمع) ذلك شيخ (في حضورهم سمع)
 أي اتفق سماعه بصرهم (فليست عليهم شغل آخر والمريد الذي به بصر السماع أحد ثلاثة فقههم درجة
 هو الذي لم يترك من احوال الاعمال الباطنة) وهو مدوم عليه (ولم يكن له ذوق السماع فاشغله
 بالسماع) حجب الاشتغال بالعبادة فانه ليس من اهل الله فيلهم ولان السماع صورته صورة لهو (ولا
 هو من اهل الذوق) الكامل (فيتم ذوق السماع) فليست من وصفه هذا (بذكر أو خدمته) لفقراء
 (واللهو تنفيج لزمه) فليست لابعبه (وثنائي هو الذي له ذوق السماع وكرميه) بعد (قبية من
 الخلوطة) الصبيعية (والانتم الى الشهوات) العصبية (والصعاب الشريفة) ثم يكسر بعد اكسرا
 يؤمن من عوائله **ث** أي مهنه (فترى بصر السماع منه) درجة لهو واشتغال فيتم عليه طريقه
 ويصده عن الاستكمال) واجبه الاشارة في قول ذي السور المصرية رجه الله تعالى مثل عنه وقال من صبي

٧١ - (انحاف سادة المتقين) - **سادس**)
 اشتغال بالعبادة فانه ليس من اهل الله فيلهم ولا من اهل الله فيتم ذوق السماع فليست من وصفه هذا (بذكر أو خدمته) لفقراء
ج الثاني هو الذي له ذوق السماع ولكن به فقه من الخلوطة والالطاف الى شبه هو ان السماع الشريفة ثم يكسر بعد اكسرا
 يراؤه فترى بصر السماع منه دأبنا اليهود سهره فقه عا طر بصره بعد عن الاستكمال

العلم ولم يعرف اسماء الله تعالى وصفاته وما يجوز عليه وما يستحيل فاذنعه باب السماع بل المسموع في حق الله تعالى على ما يجوز وما لا يجوز فيكون صوره من تلك الاحوال التي هي كغير اعظم من نعم السماع فان سهل رجه الله كل واحد لا يشهد له الا كتاب واسمه وهو باطل فلا يصلح سماعه الى هذا والى فانه بعد من يوثق بالله وبحب احمد والثناء ولان سماع لاجل سادد الاستماع بطلح يصير ذلك عادة له ويشهد ذلك من عبادته ومراعاة قلبه ويقتطع عليه طريقه فانه سماع ملة تدمع بعبادته (صعابته) قال صاحب الحوارف وحيت تدرى للعرض عليه فوامم ثأسألهم ومن عذب حواهم صار موعودا من اليه الدعوى طلبا للشهوان والاعمال التي يعطى ذلك على المريد طيب الزيد ويكون نظره في قسه تصبغ لادقات وقلة الخطا من العبادات وتكون الرغبة في الاجتماع طلبا لاول شهود واسترو حياه مربي واليهو والعشرة ولا تخفى ان هذا الاجتماع مردود عند هبل الصدق فكان يقال لا يصح سماع لا يعرف مكبر ولا يصح ان يمدني فان لم يجد ذلك على المريد يطلب السماع واعلم ان قسه ملة من البطالة وقيل ان الجنيح ترك السماع فقل له اما كتب سماع فتمتنع من مع من من له سماع ثم يفسد فقال من لا يهمل كانولا سمعون الامن اهمل مع من هم يفتنوا سماع لاحواب تركوا الحذر والسماع حيث حذر به الا بشرط وقيد واداب يد كرده الا حقه ورداده منهم وتحسن به نحو بهم وهم ذلك به فاني معص الا حايين لان يحسنوه ذنوبهم حتى يركو لاحبه لا يرد (و) (لو يفسد) (الحديد) قدس سره (ر) تاسي في اسوم فقاتله من تهم من تصار (البوده) (شي قال نعم في وقت السماع ووقت النظر فاني تدخل عليهم في قس بعض لشوخ) حيد كره الحيد ذلك (لو رأيت انما قلت) له (ما أحقق من سماع منه اذا سمع ونصير ليه اذ يترك كيف يظهره) يشير ان من كان مقامه في سماع وفي اسير ومبار به سماع و به يدرك كيف يداهله ايس (وال الحيد صدقت) ويشبه هذه القصة فقال انشعري في بعضهم شي صلي لله عليه وسلم في السماع فقال اعلم في هذا كثير يعني به السماع سمعت ما علم الزح السمي يقول سمعت محمد بن عبد الله بن شاذان يقول سمعت اكرامه وسدي يقول سمعت عليا السائح يقول سمعت ابا الحارث الادلاسي يقول رأيت ابي في المنام وهو على بعض مساحح دلاس وسمى سبطي وعلى عبيد جماعة وعلى يساره جماعة ومعههم ثياب صفاء فقال عدتة منهم قولوا فقالوا وهو فاستقر على طيمه حتى هممت ان اخرجهم من السطح ثم قال ارفعوا رءوسا طيب ما يكون ثم قال يا ابا الحارث ما أصبت شي ادخل به عديكم الا هذا (لادب اشانت نيكوب مصدا) مادته (لو ما يقون احقق حاصر العبد قليل لا تعذب في اخوانك) اي لا صرف (مشغلا بنفسه ومراعاة نفسه) من ان يحظره حاطر شيطاني فيفسده عليه (ومراعاة ما يصح الله تعالى به من رجنه في سره) في طيمه (تقصص من حركة نشوش على نفسه فلو حسم بل يكون ما كمن اساءه هدي لا طرف محض من يتبع) الاعن عابسة (و) عن (الاشاوب) انه من الشيطان ويبي عن تنور في اطاق (و) مجلس مطر فاراسه (الي الارض) (توسه في

ببه نفس تردق وكذا قول الاستاذ أي على الذوق سماع حرم على النعم بضعه عوسهم وقال آخرون شمره صاحب السمع بشرط الخلل الشبه من حول اذ شربه وانقي من آذرا الخطوط طهور وحكام الحقيقة (اشانت نيكوب قدا كسرس شهونه ومشت علفه واشخت نصيرته واشتون عني قسه حب الله تعالى ولكنك محكم بهرا علم) أي من قسه (دبره عرف) سمع الله تعالى وصداه وما عور عليه وم يستحيل فاذنعه باب السماع بل المسموع في حق الله تعالى على ما يجوز وما لا يجوز فيكون صوره من تلك الاحوال التي هي كغير اعظم من نعم السماع فان سهل رجه الله كل واحد لا يشهد له الا كتاب واسمه وهو باطل فلا يصلح سماعه الى هذا والى فانه بعد من يوثق بالله وبحب احمد والثناء ولان سماع لاجل سادد الاستماع بطلح يصير ذلك عادة له ويشهد ذلك من عبادته ومراعاة قلبه ويقتطع عليه طريقه فانه سماع ملة تدمع بعبادته (صعابته) قال صاحب الحوارف وحيت تدرى للعرض عليه فوامم ثأسألهم ومن عذب حواهم صار موعودا من اليه الدعوى طلبا للشهوان والاعمال التي يعطى ذلك على المريد طيب الزيد ويكون نظره في قسه تصبغ لادقات وقلة الخطا من العبادات وتكون الرغبة في الاجتماع طلبا لاول شهود واسترو حياه مربي واليهو والعشرة ولا تخفى ان هذا الاجتماع مردود عند هبل الصدق فكان يقال لا يصح سماع لا يعرف مكبر ولا يصح ان يمدني فان لم يجد ذلك على المريد يطلب السماع واعلم ان قسه ملة من البطالة وقيل ان الجنيح ترك السماع فقل له اما كتب سماع فتمتنع من مع من من له سماع ثم يفسد فقال من لا يهمل كانولا سمعون الامن اهمل مع من هم يفتنوا سماع لاحواب تركوا الحذر والسماع حيث حذر به الا بشرط وقيد واداب يد كرده الا حقه ورداده منهم وتحسن به نحو بهم وهم ذلك به فاني معص الا حايين لان يحسنوه ذنوبهم حتى يركو لاحبه لا يرد (و) (لو يفسد) (الحديد) قدس سره (ر) تاسي في اسوم فقاتله من تهم من تصار (البوده) (شي قال نعم في وقت السماع ووقت النظر فاني تدخل عليهم في قس بعض لشوخ) حيد كره الحيد ذلك (لو رأيت انما قلت) له (ما أحقق من سماع منه اذا سمع ونصير ليه اذ يترك كيف يظهره) يشير ان من كان مقامه في سماع وفي اسير ومبار به سماع و به يدرك كيف يداهله ايس (وال الحيد صدقت) ويشبه هذه القصة فقال انشعري في بعضهم شي صلي لله عليه وسلم في السماع فقال اعلم في هذا كثير يعني به السماع سمعت ما علم الزح السمي يقول سمعت محمد بن عبد الله بن شاذان يقول سمعت اكرامه وسدي يقول سمعت عليا السائح يقول سمعت ابا الحارث الادلاسي يقول رأيت ابي في المنام وهو على بعض مساحح دلاس وسمى سبطي وعلى عبيد جماعة وعلى يساره جماعة ومعههم ثياب صفاء فقال عدتة منهم قولوا فقالوا وهو فاستقر على طيمه حتى هممت ان اخرجهم من السطح ثم قال ارفعوا رءوسا طيب ما يكون ثم قال يا ابا الحارث ما أصبت شي ادخل به عديكم الا هذا (لادب اشانت نيكوب مصدا) مادته (لو ما يقون احقق حاصر العبد قليل لا تعذب في اخوانك) اي لا صرف (مشغلا بنفسه ومراعاة نفسه) من ان يحظره حاطر شيطاني فيفسده عليه (ومراعاة ما يصح الله تعالى به من رجنه في سره) في طيمه (تقصص من حركة نشوش على نفسه فلو حسم بل يكون ما كمن اساءه هدي لا طرف محض من يتبع) الاعن عابسة (و) عن (الاشاوب) انه من الشيطان ويبي عن تنور في اطاق (و) مجلس مطر فاراسه (الي الارض) (توسه في

ذكر مستغرق بقوله

مهاجرا عن استغنى
والرقص وسائر الحركات على
وجه التصنع والتكلف
والمرأة ما كانا عن النطق
في بناء بقول بكل ماعنه
من نفسه الواحد حركة
بغير اختيار وهو معدوم
غير مألوم ومهم ما رجع اليه
الاختيار فليعد الى هذته
وسكونه ولا يتسفيان
يستدعي حياء من ان يقال
انقيا وجسده على القرب
ولان يتواجد خورق من ان
يقال هو فاسي القلب
عديم الصفاء والرفقة حتى
ان شاما كان يصعب الجذب
وكان اذا سمع شيئا من
ذكر رقيق فقام له
اخيد يوما ان دعيت ذلك
مرة أخرى لم تعني فكان
بعد ذلك اضبط نفسه حتى
يقطع من كل شدة منه ففارة
ماء ولا رقيق حتى انه
احقق يوما الشدة فاشق
نفسه فاشق شهوة فاشق
فانه وثقت نفسه ورزوي
ن موسى عليه السلام فقص
في امر بل فرى واحد
منهم نوبة اوقية فأوحى
الله تعالى الى موسى عليه
السلام فسله مردي
قلبك ولا تغرن نوبك هل
أبو القاسم النصر باذي
لاي عمرو بن عبيد أنا أقول
اذا اجتمع القوم فيكون
معهم نوال يقول خبرهم
من أبيك نوال أو عمرو

ذكر مستغرق بقوله أي كحلوسه في تلك الحنة من الف كراد استغنى
عن شغيق والرقص وسائر الحركات على وجه التصنع والتكلف
بناء بقول كل ماعنه من نفسه الواحد حركة من غير اختيار
معدوم غير مألوم منه (دعهم رجع اليه اختياره) ودعاه الى حذوه وسكونه ولا يتسفيان
اب يستدعي حياء من ان يتسفيان (عندم تصاعده الرقة) وقول صاحب العوارف
منى بنصوف على ان يتردد حوال وهو حذوه لا يسي للصديق ان يتعدا الحضور في شمع يكون
فيه سماع لا يعد ان يحصل سبعة نعال في وقع به مردي في ارادته وحله وتعد من ميله من لشي من
هواها ثم قدم لا شدة للعصود في الامة حتى دعاه ما بركة فيه واداه صير يلزم لصديق والوفاء
سكون لا مراف قال أبو بكر لكاني يحب على اسمع ان يكون في سمعه غير مردي ليه مع
اسمع وحده وتوتوا دعاهه لوردا وورده به بعينه عن كل حركة وسكون حتى له في دعاه الواحد
ويجب الحركات فيهم ما يمكن سماعه الشيوخ (حكى بانه كان يحب اخيد وكان) من سماعه
(اذا سمع من الذكر شيئا يرقق) ويصح به غير عليه الحال (فقال له الخيد يوما سمعت ذلك مرة أخرى
م تعني) هكذا هو من رساله فان اشار الى الاولى لا تعني أي ذات حده لا حوال عن عرائنه فسله
قد راعيه (فكان بعد ذلك) داخعا في (شدة) عن رقيق (حتى) كان (يفار من كل شدة منه ففارة
ماء ولا رقيق) من نفسه في الكثرة من الشدة (حتى) به تحقق يوما الشدة فاشق نفسه وشهوة فاشق
فانه وثقت نفسه) أو رده اخيد في رقة فقال سمعت ما سمع سمعت نالي يقول سمعت ما سمع
سراج يقول سمعت عبد الواحد بن عمار يقول كان شاب يحب اخيد فاداه به فبومام لا سمع صانع
صحة فتدعت نفسه أي راعيه قوة الحال عليه فكان دالنا سب مونه ومافيه لا يذ هو سبه في القوة كسبه في
عنه وورده اسهر وردي في العوارف عوده (وروي ان موسى عليه السلام مصفى في سرائر فرق
واحدة منهم نوبة) وهذه رساله موسى اراد ان يرسل من الحركات عددا سمع قال يعني موسى عليه
السلام وقوله لانه قال في حده بل نوبة وقد عوارف بعد بورد سكار جماعة من اصحابه والاعين
على احوال تفرى بعض من دفراة بقر من عير عنه وقد قول لمسا كرامهم على الاعلا اذ
يتحقق ذلك فقص الصديق ولكن للتصنع وهو في حق لا تفر من دي يكون ذلك في البعض قصه وراه
و يكون من البعض قصه وعلم وبخامة حول مروح هوى لم ياحد يسير من الواحد نوبة ردد
تقول ان ذلك صريده وقد لا يجهل ان ذلك من البعض ولكن النفس تفرى سمع سترافه بخرج
الوحد عن الحذوي معي ان يقف عليه وهذا باب تصديق ان موسى عليه السلام وعد فومه فاشق
رجل منهم قصه (فأوحى اليه موسى عليه السلام قل له مردي فليكن في غرض نوبك) وهذا رده
يا ان اولها العوارف في موسى في صاحب القميص لا يثق في حبه ويشرح قلبه (قال أبو القاسم)
ابراهيم بن محمد (انصرم اذى) كان عامما في حديث كثير الرواية وصحب له بلي وأبا على الزودباري
والمرغش حورمكة ومهمه ٣٦٧ ر - ما يقضي في رسالة (لاي عروس عده) جد في عده
الرجل سالي لامله ذكر في الرسالة في موضع كثر به وهذه الرسالة سمعت أبا علي الدفاني يقول انتم كنوا
عمرو بن عمرو بن مدي وادعه في موضع فقال نصرم اذى (أنا قول اذا اجتمع القوم فيكون معهم
قوال يقول خبرهم بجمعوا) وهذه رسالة اذا اجتمع قوم وحدث قول شي وبسكت ما حول خبرهم ان
يعتبروا اذ انهم عده من العينة فمن رياه (فقال أبو عمرو لره في اسمع وهو ان ترى
من سكت حالات ليست قبل شرم من ان تعان تلامي حسة أو نحو ذلك) وهذه الرسالة لا تعني فلا تزل
سنة فشي للناس بتهن في سمع ما سكته في ساقهم عده من الرية سمعت من عينة قال لشرح
ري على سماع وهو ان ترى من سكت لا يثبت قبل شرم من ان تعان ثلاثين سنة ونحو ذلك

[illegible]

قوله فصاروا مذكورا ولقد رآه سمع تجرس أجداء هي قول سمعت عذاته بن عي يقول سمعت
أحد من عي مكرني الوجهي يقول كان جماعة من العوينة سمعت عي في بيت الحسن أنقرازمهم
في يوم يقولون وواحدون فاشرف عليهم ثم عشاذا الديوري دسكا (وقال) لهم (ارجعوا لي
ما كره عيسى) وهذا الرسة والعورف فيه (فوجعت مذهي لدينا في أدنى ما شغل همي ولا شغني
معض ما) ومن هذا قيل قول عصيه بأردم كماله في قول (وقال الجفند) رحمه الله تعالى
(لا صرقتا) مع فعله ثم وقع الغم ثم من فعله (وذكره الله صاحب عوارف
وقال لعدي شمع حماد به كعب يقول انبكاك من بقية الوجود وكل هذا يقرب البعض من
السماع في الغي اسرى الزور (فابيات ذل هذا) في يدى تحت الملام في الشهود (لم تفسر
السماع) رأى معنى حضوره ووجداد معنى عيه (فأعلم من هؤلاء من رب سمع في كبره)
عند الله قوته (وكان لا يحضر الا نادرا) في قبالا ما (لم يعد من الا حوت) ما (دخلا
السرور عي) اد كل من الله عبيدة وادخل السرور من عيوب مرعوب اليه (ورعا حصر)
السماع (ويعرف اقوم كل قوته) وهو ان الله ليس اكمل ما وجد ان الله في عيوبه من هذا الله
في تكاف) ثم يرحى بهم ان الله يدرك ذلك عبيدهم (واي لم يقدروا) في مسديهم على اقداره
في صيرورة طبعهم وان اتفق حضورهم مع غير الله جسمهم وهم جماعة من كبري واما نصي
والك من يابا (ويكونون معهم ما انهم يابا) في عي دس (هم قلوبهم وواطونهم كما سون
في عيهم مع غير جسمهم ماسب ماسة فتضي الخيوس) معهم (ويعض من يعل عيه ترك السماع)
من سادة الموقية (ويعض) في اصغر (به) في تركه لانه (كرهه) وعب (كان حب
ركه استغفاه عن السماع في كراهه) آها (ويعصهم كلب من ارهاد) وعب مع الله (ويعكس له
حمار وحشي في سماع ولا يابا هو من هل لله وتركه) ركب (لا يكون مشعولا عي عيه وعضهم
ركه عي (لا حوب) من سماع وسمع (و) يابا (فعل ليعهم) وهو الحيد رجه لله تعالى كما صرح
به صاحب العرف وعبره (لم تسمع) لا تسمع وتكتب تسمع (قال عي ومع من) وهو شيراي فقد
لا حوب من سماع وسمع لا هم ما كوي سمع عيوب الامن هل ومع أهل طل فقد سماع الاحوب تركوا
(الادب الرابع) لا تقوم في سماع (ولا يرفع صوته) كاه وهو يقر على صطاعه ويكن ان
رقص (و) كعب (في كعب) كاه (وهو سماع) اد م قصده امرانه) الله من الخاص من (لا) يابا
عدي حوب للعرب والرقص سب في تحريك السرور واخذ وكل سرور سماع يحور تحريكه ولو كان
حرما لاسر عيشه رضي الله عي الى الحاشية مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم رقصون هدر هدر
حاشية رضي الله عي (في بعض الروايات) كما تقدم في باب الذي قبله (وهدروى عن جماعة من الصناديق)
رضي الله عنهم (هم عي) في رقص (ما ورد عليهم سرور) وحيد ذلك في قصه امية حرة من
عدي عاب رضي الله عيه عيها ماسة عن اصغر وهي التي تزوجها سلمة بن سلمة ومن عيها عيها عيها
عياها عيها عيها عيها (ما) حنصم وجه على نأى طب وحوه حفرور يد من طرقة رضي الله
عنهم (وذلك في عمره) انصاء (من حروري نرا) في سماعه فتشحووا كل منهم قال (ما حق بها) (وقال
صلى الله عليه وسلم عي نسعي واماك لخص عن وقال لحفر شيت خلق وخلق فجعل ووا جعل على

[illegible]

وقال لرب بدأت أحس ومولانا جعل زيد وراءه على جعفر ثم قال صلى الله عليه وسلم - ثم هي جعفران حلت
تحتها والحالة والدة قال العراقي رواه أبو داود بإسناد حسن وهو عند البخاري دون ذكر الجبل اه
ثابت وكذلك أخرجه الشيخ في السير والحالة هي أسماء بنت عيسى وفي صحيحه وعندهما حديث
عائشة الام (وفي بعض الروايات انه) صلى الله عليه وسلم (قال لعائشة) رضي الله عنها (تخسرين
تسارين الى ربي الجنة) والذي صححه مسلم من حديثه فاستضاء حش وهو في يوم غد في المسجد
فدعى الى صلى الله عليه وسلم فوضعت رأسه على منكبيه فقامت عيسى معهم حتى كتبوا ما روي
بصرف عن سائر الذين (درين) يسكنون هناك (و رجل) بحركة (هو الرقص) وأصل الرقص من
تقيدوا فيه هو على ما ذكره من قولهم يعزبان يجعلون ذلك في مسي القيد انما هو وثب واعتزاز
وهو الرقص (وذلك يكون فرح وشوق في حكمه حكمه) فوجدوا كان فرجه محمودا لرقص ربه
ويؤكده فهو محمود وان كان له فهو مباح وان كان مدموما فهو مدموم نعم لا في اعتقاد ذلك
بما صلب له كبر واهل القدوة لانه في الاكثر يكون من جود ومودة صوره في أعين الناس فيبقى
أن يتكلم به فيؤكده في الأضواء في نفس الناس من ربه (وذلك في الرقص) وفي الرقص وهو من نفس
أهل الفضائل لا يليق بالقدوة ولا به أحد من الأهل لا من يرهون أنفسهم عن مشاهير السفاهة
الطعام ومن مثلكه صلبا وسوتا واما كماله من كذا من ذهب طاعة له كراهة
منهم فيقول حكمه انه اورد في الخبر وقال لا يشاء أبو بصير تكلم لرقص على الانشاع مكرره وهو له
احسن منه بعد هو وهو مكرره وذهب صائفة الى ما جاءه قال الموردي في كتابه اعمدة البحار
أصله ذلك صلب في صلب ورفض وما أشبه ذلك قال عام الحرم لرقص ليس بمكرره حركته على
القامة أو عوجا وان كان مكرره بحرم اوردته كذلك قال في سائر ما جاد اسهر وروى
ولراقي وبه جزم المصنف في الوسيط وابن أبي الميم وهو له احتجوا بامر من السنة والقياس اما السنة فما
نقدم من حديث عائشة مروي في رضى الحاشية وحديث عن في تحله وكذا جعفر وزيد وما القياس فكذا
فاما ما من حركته على القامة أو عوجا وهي كذا انما كان وذهب مائة الى تعميل فجاب
بكان في ربه في كسر فهو مكرره والافلا في ربه وهذا ما نقله ابن الميم عن الشيخ في علي بن أبي
هريرة وكذلك قاله الحلبي في مساجدهم ولا احتجوا بان فيه التشبيه بما روي عن عائشة من ذهب
ما نقله في ربه بكان في ربه في كسر فهو حرم ولا ملا هذا اوردته لراقي في شرح اصعب وحكاية في
الشرح كبير عن الحلبي وحكاية الحلبي في الخبر وذهب بعضهم الى التفرقة بين الادامة وغيرها وحكاية
عند الادامة لا يجوز وهذا ما اوردته الخارج في الكهنة وذهب بعضهم الى التفرقة بين ربه الاحول
والمواجد فيجوزون بكره لهم وهذا ما اوردته الامتداد أبو منصور وأما في ربه انما هي في تعاقبه
وأنكر انما هي وهو مسمى بين المصنف في هذا اشكال والصورة مختلف في تعصب المواجد
الذين يعاب عليهم الجلال هل هو محمود لهم أم لا وغيرهم يتقسم في هذه اى حرم ومكرره ومباح بحسب قصد
وبعضهم يرى أن يقوم غيردى الحل موافقا لما صاحب كتاب كذا في المصنف هل يسكنون أو الحركه
أنهم قد تقدم حكمه وذهب عن فرض من قال بانكرهه عن حديث عائشة ما روي عنها في الحديث يجوز
على الحركه القرينة من رضى جماعة من اهل العلم فان معظم اهل العلم فيها لا يعب الحاشية بالحركه هذا
أرما هذا معناه كرهه سوى في شرح مسلم عن ابي عبد الله ومما في الذي نقله الحاشية أمر به في الحرب
فهو يرجع الى أحمد بن حنبل ذكره القرطبي والشيخ بن عيسى العيني وقد قدم تقريرنا من ذلك في ربه
الاول وكذلك اعترضوا على حديث علي في غل وقالوا ليس يحلهم كذا الرقص واعتبروا على القياس
بان هذه حركته على ترتيب خاص به وهو فلا يحق تسائر الحركات والجواب عن ذلك ما ملأ كرهه سوى

وقال زيد أنت أخونا
ومولانا فجعل زيد وراءه
جعل جعفر ثم قال عليه
السلام هي الجنة ولان
حالتها تحتها والحالة والدة
وفي رواية أنه قال لعائشة
رضي الله عنها تخسرين أن
تسارين الى ربي الجنة
والرقص والحل هو الرقص
وذلك يكون لرقص أو شوق
في حكمه حكمه بكان
فرجه محمودا لرقص ربه
ويؤكده فهو محمود
كان مباحا فهو مباح وان كان
مدموما فهو مدموم نعم
لا يليق اعتقاد ذلك بتعصب
الا كبر وأهل القدوة لانه
في الاكثر يكون نفس هو
والصواب ما في صورة لالع
والله في عيسى بن ميم
أن يحكمه المقتضى في ربه
يعبر في عيسى بن ميم
رأى الله

وامتحنه بقرى ابيات ولا
وتحفة فيه الا عند
خروج الامر عن الاختيار
ولا بعد أن يغلب الوجد
بمحبته عزى قوته وهو لا يدري
لعمري - كما ان وجدته و
يدري ولكن يكون
بالمضطر الذي لا يقدر على
ضبط نفسه وتكون صورته
صورة المكرة اذ يكونه في
الحركة غير بقية منفس
ويعتبر ان لا يصدر
المريض الى الانبي ولو كان
الامر عليه لم يقدر عليه
أما فعل اختيارى فليس كل
فعل حصوله بالارادة بقدر
الاستعداد على تركه فانفس
فعل يحصل بالارادة ولو كان
الانسان أن يملك النفس
ساعة لا يصدر من باطنه الى
أن يختار لنفسه وكذلك
الرفة وغيره في الانبي قد
يكون كذلك فهذا لا يوصف
بالحرمان فقد ذكره
السري حديث الوجد الحاد
الغالب فقال نعم يضرب
وجهه بالسيف وهو لا يدري
مروجه فيه وانه قد
ينتهي الى هذا الحد فامر
عليه ولم يرجع ومعه انه في
بعض الاحوال قد ينتهي
الى هذا الحد في بعض
الانحطاط

والاصل خلقة وليس من الاحاديث تعرض ولا تحلة ليقع الجمع فان تلك الاحاديث مهاد كثر للعب
بالحراب ومن جهة اللعب الرقص في هذه الرواية تبين لبعض ذلك الحمل فخاله انهم رقصوا وعوا
بحرهم وهذه عادة السودان في الآب برقص ويحذون حزامهم وثقلونهم وأما الحديث الثاني ف
معلوم من جهة الرقص والرقص مختلف وحركاتهم الانوع بخصوص على ترتيب خاص وكذلك هذا الرقص
واما قائله ايسع في رقصهم ثم ما تعرب وكذلك قرطبي حيث قال انه يرجع الى امر ديني
والحديث ساء منه ان كان له وهو وقد قالت عائشة وقد روي عن الحارثية الخديجة السحرية
على الهوى وفي بعض حديث ابى سبي صي الله عليه وسلم قال تعلم يهودا ما صارى في ديني ما صعد
وفي الحديث ان عمرو بن لحي عنه فحدث بحصصهم وانما كان كذلك لانه روى به ولو لم يكن في المصود والحد
تدبر عن الهوى واللعب وحى عمر بن الخطاب فبهم دجبه فصحة وليس فيه غريب ولا رجع الى امر الحرب وأما
كون الحركة عن ترتيب خاص فليس ترتيب من شرطه ولو كان يمكن فيه ما يقتضى الميع وكونه بهوا
وما تقدم حيث فيه مراراً في رقص الحاشية وعندهم ما يعرفون ان ليس كل هذا ولعب مكر وهو أماً فحباب
لا حوال والمواحد ولا يغير من عاصم منهم معون على الحركة في كلام بعض الشافعية ما يحرمه
حيث قال اذا كانت الحركة باختياره ولا شك ان الاطلاق لها تأثير في استحباب الحركة كما تقدم وكل
صاحب راسخ وحفظ الروح وشرف النفوس حركتها الا بالضرورة لو حد ذلك كلام الحسن والامير
الدينى بحرب الجسم وقد انتهى الى تبصير الاستعداد معلو باعلى الحركة قال أبو منصور ان على في بعض
كتبه كان يوافق سؤل من سؤل اصغوا كي يقول ما كنت أعرف سب رقص مصوفة حتى سمعت
قول أبي الفتح استن الكتاب وكذلك ان رقص حر ما علمت ان الكلام الحسن برقص وذلك قوله

يقولون ذكر المراءى بحياضه • وليس له ذكر اذا لم يكن نسل
فقلت بهم نسل بديع حكمتي • فان فائنا نسل قائانه نسلو

ولا شك ان الحركة تخفف الورد وتضعفه وتخلص به امر واحد وعلامة الغلب أن لا يلزم الايقاع والغالب
على الطباع الداعية مودعة من غير قصد وهي المصنف الحركة موزونة وضاويعها صغار ما (واما
عمر بن قتيب فلا رخصة فيه الا عند خروج الامر عن الاختيار) وهو أن يكون معلوماً في فعله ذلك (ولا
يحدث بعب الوجد) قال واحد (بمحبته عزى قوته وهو لا يدري بعنة سكر لو حشد عليه) فيكون
كالدهوش (أو يدري ويسكن يكون كانه ضاردي لا يقدر على ضبط نفسه) فهو يصامع لوب الاختيار
(ويكون صورته صورة المكرة) والمفرد (اذ يكون له في الحركة والفرق متفلس فيصغرا به اضطراب
المريض الى الانبي) فانه سمع في ذلك (ولو كان الصبر عنه لم يقدر على منع انه فعل اختيارى فليس
كل فعل حصوله بالارادة بقدر الانسان على تركه فالتفلس فعل يحصل بالارادة ولو كان الانسان نفسه
أن يملك لنفس ساعة لا يصدر من باطنه الى أن يختار لنفسه فكذلك الرخصة وتبريق الشيب قد يكون
كذلك فهو لا يوصف بالحرمان) د كان على نوحه اميرى مرزاه (قد ذكره السري) من
الفلس (استغنى) وهو استاد الخبير جهته تفتك (حديث الواحد الحاد اعاب) ما حده (وقال
نعم يصرب وجهه بالسيف وهو لا يدري مروجه فيه وان بعد أن ينتهي) الوجد (الى هذا الحد فامر
عليه ولم يرجع وهناك انه في بعض الاحوال قد ينتهي الى هذا الحد في بعض الانحطاط) يعني ان حوب
السري خاص وشربه ان حده هذا لو حذو بوجد في بعض قال صاحب العوارف فليس الله وانه
ولا يتحرك الا اذا صارت حركة كحركة المرتعش الذي لا يجد سبيل الى لاسان وكالعاطس الذي لا يقدر ان
يرد العطسة وقد تكون حركته بجاه النفس الذي يتفلس تدعوه الى انفس داعية انطع فلهذا قال
السري شرط الواحد في رغبته أن يلج الى حد لو صرب وجهه بسيف لا يشرفه نوحه وقد يقع هذا في

حق بعض الواجدين نادرا وقد لا يباع لواحد هذه الزينة من العبد وان كان رغبة يخرج كانه سوع
ارادة ثم ردة بالاصطراط وهذا الصغار ردة به لحركات ورد رغبة هو تريق زينة آكد هات ذلك
بكون التلاف اقل وانتهى لجمال اه وقد ردت - احبا تريق زينة عند علمه لوحد قال
القشيري في ارساله سمعت محمد بن الحسين يقول سمعت عبد لوحد بن كزيرة يقول سمعت عبد بن عبد الجيد
يقول سمعت ابا روم عن واحد من الصوفية عند اسمعيل فقال بشهود المعنى اني بعد عن غيرهم فشر
بهم الى الى فيسمعون ذلك من اخرج ثم يقع تحت فيعود ذلك اخرج كاه منهم من يخرج به ومنهم من
يصح ومنهم من ينك كل انسان على قدره (هات هات تقول في تريق صوفية زينة الخديعة بعد سكوب
الوحد وانما من اسمعاهم - هم عرفونهم قطعاصدروهم يوم القيوم) الحاصل في المجلس
(ويعلمونها الحرفة عالم بذلك صاحب دحوق فاعلم صفة تصنع ترفيع زينة والسجادات فان الذكر باس)
وهو اوثق العليد (تريق حتى يحاط منه ما قبض ولا يكون تصديق) للمال داسره (لانه تريق لفرص
وكذلك ترفيع الزينة لا يمكن لاما تصنع اصغارا ولا تصفود) عند هله (د - فرفة على الجميع ايم
ذلك الخبر) عالمهم (مقصودة فهو صبيح وكل مالك ان يصنع كرامه مائة قطعة وبعدها مائة
مسكين ويمكن يسقى ان يكون اقدم بحيث يمكن ان يتفع بهم في رة - داء مع في سمع الفريق
بمسد للثوب لسي مائة بعضه بحيث لا يفي منه فعبه فهو تصنع بعض لا يجوز بالاحبار) حاصل هذا الحوار
على ما ذكر صاحبنا مورف ان تريق اخره المخرجة التي خرجها واحد صادق عن غلبة سميت خذارة
كاه بالمس فمن تعمد اياها كاه - توه في ترفيعه وتريقه ثم له الحرفة لان لوحد ثمس - نار
فصل الاله في تريق الحرفة ثمس - نار لوحد تصدح حرفه ثمس - نار وراى من حقه ثمس - نار
بأنطوس وتترك على الرؤس اعزازا واكراما قال الشاعر

تموج اذواج نجد من تبابهم • يوم القدوم اقرب العهد بالدار

كان رسول الله صلى الله عليه وسلم سنة في لعبته يترننه ويقول حديث عهد به فاحرفة معرجه
حديث العهد فيكم المحرور ان تظروا على الحاصلين وحكم ما بينهم من الحزن - سماح ان يحكم بها الشيخ
ان شخص شيئا من بعض الفقهاء هذه تلك ذات حرفة حوله ذلك ولا يقول - ه - د - ع - ز - ح - ط - ي - ك - ل - م - ن - هـ
الحرفة اصعبه في شغهاى - واضعها عند الحاجات كالكبيرة وروى عن عن رضى الله عنه قال هدى
ارسل الله صلى الله عليه وسلم حلة خمر برقايل على الى - فخرجت معها فاقبل الى ما كت لا كره يعسى - س - ب -
وصاه لك شقة فتدبى السجرا وروى عنه ثبته فقلت ما صنع بها اسه قال لا ولكن اجمعه خرايب
الو طم ارادة طمة - ت - ث - ج - ط - طمة - رسول الله صلى الله عليه وسلم - د - هـ - طمة - حرة وفي هذه
ارواية ان الهذية كانت حلة معروفة بخر برودا وح في السنة تريق اوثوب وحلة حرة قال وحكي
ان لفقهاء و صوفية سبابور جتهوى دعوة وبعث الحرفة وكان شيخ بفقهاء شيخ بالبحر الحويبي
وشيع الصوفية ابا القاسم القشيري فسميت الحرفة على عدهم سميت الشيخ او محمد بن بعض الفقهاء وقال
سرا هذا سرف واصاعة للمال سمع ابا القاسم القشيري ولم يقن شيئا حتى درعت القسمة ثم استندع
الخدام وقال انظر وافي الجمع من معه سجادة خرقا تقيها لاجاء بعبادة ثم - ص - صر - ح - ل - م - ن - هـ
هذه السجادة سميت تسمى في المراد بقل يدسار قال ديو كانت قطعة من جدهم سميت تسمى هـ ل - ص - ص - ب - ر - م
انفت الى شيخ اى محمد وقال هذا لا يسمى اصاعة مال ثم قال في الحرفة الحرفة تقسم على جميع الحاصلين
من كان من الجس او غير الجس اذا كان حسن الطل ما يقوم معتقد للترك بالحرفة وروى صديق من شهاب
ان اهل بصرة عروا ثم اوند ومدهم اهل الكوفة وعلى اهل الكوفة عمار بن اسر قصير واهر د - اهل
البصرة ان لا يسموا لاهل الكوفة من اعجمية شيئا فقال رجل من بني غنم معنوا بها لاجدع تريدان

فان قلت فما تقول في
تريق الصوفية الزينة
الخديعة بعد سكوب
الوحد وانما من اسمعاهم
فانهم عرفونهم قطعاصدرا
و يعرفونهم - على القوم
ويسمونها حرفة فاعلم ان
ذلك مباح اذا قطع تعامها
مربعة تصنع لترقيق الثياب
والصناديق فان الذكر باس
تريق حتى يحاط منه ما قبض
ولا يكون ذلك تصديقه لانه
تريق لغرض وكذلك
تربيع الثياب لا يمكن الا
ما تصنع الصغار وذلك مقصود
وا ترفعة على الجميع هم
ذلك الخبر - قص - د - مساح
واملك مالك ان يقطع
كرامه مائة قطعة يعطيها
لمائة مسكين ولكن ينبغي
ان تكون اقدم بحيث
يمكن ان يرفعها الى الرفاع
وعامها في اسمعاهم
لتريق المسد للثوب لسي
بمنه بعضه بحيث لا يفي
منه فعبه فهو تصنع بعض
لا يجوز بالاحبار

تشارك في عشاءه كتب الى عمر بذلك فكتب عمر بن الخطاب في شهد الواقعة وذهب بعضهم الى ان المخرج
من الخرق قسم على الجميع وما كان من ذلك مما يعطى انقوال و استدعى عاروي عن أبي قتادة قال ان
وصفت الحرب وزار عاروم حديق وقرع عاروس اليوم فالرسول الله صلى الله عليه وسلم من قتل قبلا فله سلمه
وهذا الوجه في الخرقه انصحة فاما المخرجة فحكمهم. فقام الحاضرين والسمعة بهم ولو دخل على الجمع
وفنا قسمهم لم يكن حاضر اقمه لروى توموسي الاشعري قال قد سألني رسول الله صلى الله عليه وسلم
عن خبر ثلاث فاسمهم لاولم يسهم لاحدوم بنهر افصح برنا

• (فصل) في حكم ربي الخرقه في الحادي عاروب عاروي لا ينبغي ان يفعل الا اذا حضرته بية
يخشى فيها ان يكاف والمريه وداحه في البية فلا من ذلك فذكر في كعب بن زهير دخل على رسول
الله صلى الله عليه وسلم المسجد وانشد آية التي اوله مات سعد فبقي اليوم منقول حتى انتهى
الى قوله ب رسول لسيف بسيفه • فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم من أنت فقال أشهد أن
لا اله الا الله وأن محمدا رسول الله • كعب بن زهير جرى اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فمردة كانت عليه
فلما كان من معاوية بعث في كعب بن زهير بن معاوية رسول الله صلى الله عليه وسلم فمردة كانت عليه
فوجه اليه ما كنت لا تدري رسول الله صلى الله عليه وسلم لم تجد فلما كان كعب بعث معاوية ان
ولاده بعشرين ألفا وحدا البردة وهي البردة المكية عند دمهم بامر من الله اليوم أعادته تركته على
رأيه برهرة فلت في ثقات في العشرة انتدبه الى معاوية من يلدالي أو وصلنا الى ملك الروم
فومضة قد ذهب علم الاملاص آل عثمان حدثنا ما حكمهم في دور ارماء فاولها الى القسطنطينية
وصورها في داره ثلة اساء وهي المعروضة الا ان الحرقه لشرهه وقد أعاد بها حربه وحده تصرف
عليهم الاموال الحقة وفي كل ربي عشر من شهر اوله سوى يعقوب بن بكر بن كعب بن معاوية
دونه ومن طرف الحرقه في الحاة فبهدي ذلك ان لا تأتي في حال صاحب المعوارف والحرقه اذ ارميت
للمعادي حتى للمعادي اذ قد اعدت لها • وان لم يقصد ذلك فقل معهم هي للعدى لان المعركة
ومعه صدر انو جعله ربي الحرقه وهان معهم هي للجمع والحادي واحد منهم لان لمحرك قول الحادي مع
ركبة جمع فان تركه اجمع في احد ث لوحيد لاثثة صرع قول مقاتل فيكون الحادي واحد منهم
روى ابن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يوم بدر من وقع نكال كذا فله كذا ومن قتل له كذا ومن
أسر له كذا فتارة اشسك واهم شيوخ والوحوه عند الرايب فلما سمع الله على المسلمين طلب
الاستدعاء بان يجعل ذلك لهم فقال الشيوخ كما ظهر لكم وردت فلا تذهبوا بعناهم وسافروا الله تعالى
ببولك عن الامال الآتية فقسم ابي صلى الله عليه وسلم بينهم بالسوية فبين ادا كان لقول من
القوم يجعل كواحد منهم وادالم يكن من القوم فسا كان له قيمة يؤخره وما كان به من حرق الفقراء يقسم
بهم وقيل ذلك اقوال اخيرا وليس له ميثاق وان كان متعرا وان ذلك وهذا ان لم يكن هناك شجع يحكم
فاما اذا كان هناك شجع فابو عزة قال أمره شجع يحكم في ذلك عاروي فة • فاختار في الاحوال في ذلك
ولشجع احسنه يفعل ما يرى فلا اعتراض لاحد عليه فابعداه بعض نصيب أو بعض الحاضرين ورضي
انقوال والقوم بما رضوه وعاد كل واحد الى حرفه فلا من بذلك وادا أصدر حد على الاشارة حرج
منه سببه في ذلك يؤخر حرقه الحادي

• (فصل) وبما خفيه المعجون ما ورد في الحفظ انو يصل محمد بن طاهر القدي في كتاب صفة أهل
تصوف فقال اخبرنا ابو منصور محمد بن عبد الملك بن يحيى بن ابي علي الفاضل بن منصور بن
لكاعدي السمرقندي حارة حدثنا الهيثم بن كليب حدثنا أبو بكر محمد بن اسحق حدثنا سعيد بن عامر
عن شعبة عن سفيان عن انس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ادركه عبه حميريل فقال رسول الله

استقراره آفتابیدارون بخت قبل از عیاء صعب بود و هو جسمه نه عام و در جزوین نه ص نه عابه
و سلم فقال فیکم من شد ما قبل بدوی سم با رسول الله فانشده

لقد استعجبت الهوى كبدى * فلا طيب لها ولا راق

الاحبيب الذي شـدفت به * فخلبه علتي وترباق

[illegible]

فقد صدقهم ان طيب القلب وصنع عظيم الجماعة ولا بأس بمساعدتهم عبيد بل لاجل مساعدته لا يمازروا معه في لا يقبل دليل
ومن الادب ان لا تقوم للرفص مع انقوم ن كان يستقبل وقصته ولا شتر من عليهم اخوانهم في الرفص من غير

(٥٧٢)

اطهارا لتواحد صباح
والتواحد هو الذي يلوخ
للمجمع منه آثار التكاف
ومن يقوم عن صدق
لاستقله طماع وقوب
خاصر من دكاو من
أرباب قلوب عبيد الصدا
والتكاف من بعضهم عن
انواحد الصدا فقال عنه
فهل يكون الخاصر من له
دكاو شكلا غير صدق
فان فتنه ما انما
تفر عن الرفص في سق
في لا وهام به ما طل وهو
ويعادب نادى ولا يراه ذو
حد في الدرس الا في كره
فاحسن من الحد لا من عن
حد رسول الله صلى الله عليه
وسلم وقد رأى الحاشية
رفصون في اسعد دوما
أكره ما كان في وقت
لا نقبه وهو ابرار ومن
شخص لا يقبه وهم احسنه
م مرة الصدا عنه لانه يرى
غالبه مقروبا لا هو والغب
واللهو والغب صباح ولكن
للعوام من زرع والحشة
ومن شمسهم وهو مكره
لدرى انصاف لانه لا يبيح
مهم وما كرهه بكونه عير
لائق بمصطفى المصطفى
ولا يجوز ان يوصف بالحر يم
من سال فقير اشياء فاعطاه
وعفا كان ذلك هداية

فقد صدقهم ان طيب القلب وصنع عظيم الجماعة ولا بأس بمساعدتهم عبيد بل لاجل مساعدته لا يمازروا معه في لا يقبل دليل
ومن الادب ان لا تقوم للرفص مع انقوم ن كان يستقبل وقصته ولا شتر من عليهم اخوانهم في الرفص من غير
اطهارا لتواحد صباح
والتواحد هو الذي يلوخ
للمجمع منه آثار التكاف
ومن يقوم عن صدق
لاستقله طماع وقوب
خاصر من دكاو من
أرباب قلوب عبيد الصدا
والتكاف من بعضهم عن
انواحد الصدا فقال عنه
فهل يكون الخاصر من له
دكاو شكلا غير صدق
فان فتنه ما انما
تفر عن الرفص في سق
في لا وهام به ما طل وهو
ويعادب نادى ولا يراه ذو
حد في الدرس الا في كره
فاحسن من الحد لا من عن
حد رسول الله صلى الله عليه
وسلم وقد رأى الحاشية
رفصون في اسعد دوما
أكره ما كان في وقت
لا نقبه وهو ابرار ومن
شخص لا يقبه وهم احسنه
م مرة الصدا عنه لانه يرى
غالبه مقروبا لا هو والغب
واللهو والغب صباح ولكن
للعوام من زرع والحشة
ومن شمسهم وهو مكره
لدرى انصاف لانه لا يبيح
مهم وما كرهه بكونه عير
لائق بمصطفى المصطفى
ولا يجوز ان يوصف بالحر يم
من سال فقير اشياء فاعطاه
وعفا كان ذلك هداية
فقد صدقهم ان طيب القلب وصنع عظيم الجماعة ولا بأس بمساعدتهم عبيد بل لاجل مساعدته لا يمازروا معه في لا يقبل دليل
ومن الادب ان لا تقوم للرفص مع انقوم ن كان يستقبل وقصته ولا شتر من عليهم اخوانهم في الرفص من غير
اطهارا لتواحد صباح
والتواحد هو الذي يلوخ
للمجمع منه آثار التكاف
ومن يقوم عن صدق
لاستقله طماع وقوب
خاصر من دكاو من
أرباب قلوب عبيد الصدا
والتكاف من بعضهم عن
انواحد الصدا فقال عنه
فهل يكون الخاصر من له
دكاو شكلا غير صدق
فان فتنه ما انما
تفر عن الرفص في سق
في لا وهام به ما طل وهو
ويعادب نادى ولا يراه ذو
حد في الدرس الا في كره
فاحسن من الحد لا من عن
حد رسول الله صلى الله عليه
وسلم وقد رأى الحاشية
رفصون في اسعد دوما
أكره ما كان في وقت
لا نقبه وهو ابرار ومن
شخص لا يقبه وهم احسنه
م مرة الصدا عنه لانه يرى
غالبه مقروبا لا هو والغب
واللهو والغب صباح ولكن
للعوام من زرع والحشة
ومن شمسهم وهو مكره
لدرى انصاف لانه لا يبيح
مهم وما كرهه بكونه عير
لائق بمصطفى المصطفى
ولا يجوز ان يوصف بالحر يم
من سال فقير اشياء فاعطاه
وعفا كان ذلك هداية
فقد صدقهم ان طيب القلب وصنع عظيم الجماعة ولا بأس بمساعدتهم عبيد بل لاجل مساعدته لا يمازروا معه في لا يقبل دليل
ومن الادب ان لا تقوم للرفص مع انقوم ن كان يستقبل وقصته ولا شتر من عليهم اخوانهم في الرفص من غير
اطهارا لتواحد صباح
والتواحد هو الذي يلوخ
للمجمع منه آثار التكاف
ومن يقوم عن صدق
لاستقله طماع وقوب
خاصر من دكاو من
أرباب قلوب عبيد الصدا
والتكاف من بعضهم عن
انواحد الصدا فقال عنه
فهل يكون الخاصر من له
دكاو شكلا غير صدق
فان فتنه ما انما
تفر عن الرفص في سق
في لا وهام به ما طل وهو
ويعادب نادى ولا يراه ذو
حد في الدرس الا في كره
فاحسن من الحد لا من عن
حد رسول الله صلى الله عليه
وسلم وقد رأى الحاشية
رفصون في اسعد دوما
أكره ما كان في وقت
لا نقبه وهو ابرار ومن
شخص لا يقبه وهم احسنه
م مرة الصدا عنه لانه يرى
غالبه مقروبا لا هو والغب
واللهو والغب صباح ولكن
للعوام من زرع والحشة
ومن شمسهم وهو مكره
لدرى انصاف لانه لا يبيح
مهم وما كرهه بكونه عير
لائق بمصطفى المصطفى
ولا يجوز ان يوصف بالحر يم
من سال فقير اشياء فاعطاه
وعفا كان ذلك هداية

مستحسنة ولو سال ما كراهه وعفا وعفا عن ذلك مسكرا عسدا من كافيته ومكنو بالبورج الاخبار من حله مساويه
وبعير به أعقبه وأشياء ومع هذا لا يجوز ان يقال ما فعله حرم لانه من حيث به أعطى خير للفقير حسن ومن حيث به بالاصفة الى
منصه كالمع بالاصفة الى الفقير مستفيع فكذلك الرفص وما يجرى

صفحة	موضوع	صفحة	موضوع
٢	(كتاب الحلال والحرام)	١٧٠	أصناف الحرام وفيه ثلاثة أبواب
٥	الباب الأول في فضيلة الحلال والحرام ومقدمة الحرام وبيان أصناف الحلال ودروجاته وأصناف الحرام ودروجات الورع فيه	١٧٠	الباب الأول في فضيلة الآلة والاختوة وفي شروطها ودروجاتها وفوائدها
٥	فضيلة الحلال ومقدمة الحرام	١٧١	فضيلة الآلة والاختوة
١٤	أصناف الحلال والحرام	١٨٠	بيان معنى الاختوة في الله وتميزها من الاختوة في الدنيا
٢١	دروجات الحلال والحرام	١٩١	بيان البعض في الله
٣١	سبب الثماني في مراتب الشهوات ومشاراتها	١٩٥	بيان مراتب الذين يفضون في الله وكيفيته معاملتهم
٣٤	المشار الأول الشك في السبب الملهل والمحرّم	١٩٨	بيان الصفات المشروطة ومن تختار بحسبته
٤٠	المشار الثاني للشبهة شك منشؤه الاختلاط	٢٠٤	الباب الثاني في حقوق الاختوة والعصبة
٥٥	المشار الثالث للشبهة أن يتصل بالسبب الملهل معصية	٢٠٤	الحق الأول
٦٤	المشار الرابع الاختلاف في الأدلة	٢٠٨	الحق الثاني
٧٧	الباب الثالث في البصير والسؤال والهجوم والاهمال ومفاتيحهما	٢١١	الحق الثالث
٧٨	المشار الأول أحوال المسالك	٢٢٠	الحق الرابع
٨٣	أما رتبة ما يستند اليه في سبب	٢٢٦	الحق الخامس
١٠	الباب الرابع في كيفية خروج التشبع عن الظلم المالبث به بطران	٢٢٣	الحق السادس
٩٥	السطر الأول في كيفية التحير والاحرج	٢٣٥	الحق السابع
٩٩	السطر الثاني في المنصرف	٢٣٩	الحق الثامن
١٠٩	الباب الخامس في ادوارات السلاطين وصلااتهم وما يتبع منها ما يحرم وفيه بطران	٢٤٩	الباب الثالث في حق المسلم والرحم والجوار والمالك وكيفية المعاشرة مع من يدلهم هذه الاسباب
١٠٩	السطر الأول في حرم الدخول للمعاين	٢٥٢	حقوق المسلم
١١٩	السطر الثاني من هذا الباب في درجاة الاختوة وصفة لا تحذ	٢٥٤	حقوق الجوار
١٢٤	الباب السادس فيما يحل من مخالطة السلاطين الظلمة ومحرم وحكم غشيان مجالسهم والدخول عليهم والاكرام لهم	٢٥١	حقوق الأقارب والرحم
١٥١	الباب السابع في مسائل متفرقة يكثر ميسر الحاجة اليها وقد سئل عنها في الفتاوى	٢٥١	حقوق الوالدين والولد
١٧٠	(كتاب آداب الاختوة والعصبة) والمعاشرة مع	٢٥٢	حقوق المملوك
		٢٢٨	*(كتاب آداب العزلة وفيه بابان)*
		٢٢٩	الباب الأول في نقل المذهب والأقارب وذكر جميع الطريق في ذلك
		٢٣١	ذكر جميع المسائل في آداب العزلة ووجوه ضعفها
		٢٣٧	ذكر جميع المسائل في آداب العزلة
		٢٤٠	الباب الثاني في موانع العزلة وعيوبها وكشف الحق في بعضها

صحيحة	صحيحة
٣٤١	المقدمة الاولى التفرع للعدو ولعكز الخ
٣٤٥	المقدمة الثانية التخلص بالعرلة عن المعاصي
٣٥٣	بني يتعرض لانسان لها خ
٣٥٦	المقدمة الثالثة الخلاص من الفتن والحصومات
٣٥٩	وصاية الدين الخ
٣٦٠	المقدمة الرابعة الخلاص من شر الناس
٣٦٢	المقدمة الخامسة ان يقطع طمع الناس على
٣٦٦	ويقطع طمع الخ
٣٦٨	المقدمة السادسة الخلاص من مشاهد
٣٦٩	الغلاخ والحق الخ
٣٧٠	آيات العزلة المبينة على فوائد الخاطات الخ
٣٧٣	المقدمة الاولى انقسم وتعلم
٣٨١	المقدمة الثانية صبر والانتفاع
٣٨٣	عائده لثباته وسوائه
٣٩٧	المقدمة الرابعة لاستئناس والايام
٤١٥	المقدمة الخامسة في نيل الثواب والناث
	المقدمة السادسة من المحامدة بتواضع
	المقدمة السابعة الضارب
	(كلمة آداب السفر وفيه بابان) .
	الباب الاول في الآداب من أول النهوض الى
	احرار حور وروادى الان
	بصل الاذن في فوائد السفر
	المعص لثاني في آداب المسافر
	الباب الثاني فيما لا بد للمسافر من تعلمه
	والسفر في يد سيج ونص
٤١٦	الاولى المسح على الخطين
٤٢٣	الرخصة الثانية التيمم بالتراب
٤٢٦	الباب الثالث في أحكام التيمم
٤٢٨	الثالثة في الصلاة المفروضة القصر
٤٣٢	الرابعة الجمع
٤٣٥	الخامسة النفل ركعتا
٤٣٦	السادسة استعمل للماء
٤٣٧	السابعة يصرف في السفر
٤٣٨	القسم الثاني فيما يقبض من الوطيفة بسب
٤٥٤	السفر
٤٥٥	(كلمة السماع والوجد وفيه بابان)
٤٥٦	الباب الاول في ذكر خصال العلماء في
٤٦٩	بابه
٥٠٠	بيان الدليل على اياها السماع
٥٠١	يحرم السماع بخمسة عوارض
٥٠٢	المعارض الاول في السماع
٥٠٣	المعارض الثاني في الآلة
٥٠٥	المعارض الثالث في نظم الصوت
٥١٠	المعارض الرابع في المستمع
٥١٠	المعارض الخامس أن يكون الشخص من
٥١٥	عوالم الحق
٥١٥	بيان جميع العقائل تحريم السماع والحوار
٥٢١	الباب الثاني في آثار السماع وآدابه
٥٢١	المقام الثالث من السماع



COLUMBIA UNIVERSITY



0026817330



